

شَحَّ الطَّيِّبِ

مجلد اول مسکاة الکتاب
المسمى بالكاشف عن حقائق السنن
مؤلفه المرحوم المصنف في علوم الحديث ومطالع
الإمام الكبير

شرف الدين الحسين بن عبد الله بن محمد الطائي

تحقيقه ودرسته
د. عبد الحليم هندووي
مكتبة دار العلوم - جامعة القاهرة

مكتبة نزل رشيد في الزاوية
مكتبة المكتبة - الزاوية



نور الهدى



شرح الطيبي

على سلكه المصابيح

المسمى بالكاشف عن حقائق السنن
مُصدراً بمقدّمته للمُحقّق في علوم الحديث مُصطفى

الإمام الكبير،

شرف الدين الحسين بن عبد الله بن محمد الطيبي

توفي ٧٤٣ هـ.

المجلد العاشر

إعداد: مركز الدراسات والبحوث بمكتبة نزار الباز

تحقيق ودراسة

د. عبد الحميد هندلوي

مكتبة نزار مصطفى الباز

مكة المكرمة - الرياض

جميع الحقوق محفوظة للناشر

○ الطبعة الأولى ○

□ ١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م □

المملكة العربية السعودية

مكة المكرمة : الشامية - المكتبة ن ٥٧١٩٠٢٢ / ٥٧٤٥٠٤١

مستودع ٥٣٧٢٣٧٤٠ ص ٠ ب : ٢٠١٩

الرياض - شارع السويدى العام المنقاع مع شارع

كعب بن زهير - خلف أبنواى الزاجى ص ب : ٦٦٩٢

مكتبة : ٤٢٤٠٣٥٣ مستودع : ٢٤٢١٩١١ الرياض ١١٥٨٦٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب الآداب

(١) باب السلام

الفصل الأول

٤٦٢٨ - * عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «خلق الله آدم على صورته، طوله ستون ذراعاً، فلماً خلقه قال: اذهب فسلم على أولئك النفر - وهم نفر من الملائكة جلوس - فاستمع ما يحوونك، فإنها تحيتك وتحية ذريتك، فذهب فقال:

كتاب الآداب

المغرب: الآداب: أدب النفس وقد أدب فهو أديب، وأدبه غيره فتأدب واستأدب. وتركيبه يدل على الجمع والدعاء. ومنه الأدب وهو أن يجتمع الناس إلى طعامك وتدعوهم. ومنه قيل للصنيع مادية كما قيل له مدعاة: ومنه الأدب، لأنه يادب الناس إلى المحامد أى يدعوهم إليها. عن الزهري وعن أبي زيد: الأدب اسم يقع على رياضة محمودة يتخرج بها الإنسان في فضيلة من الفضائل.

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «على صورته» الهاء مرجعها إلى آدم عليه السلام، والمعنى: أن ذرية آدم خلقوا أطواراً في مبدأ الخلق، نطفة، ثم علقه، ثم مضغة، ثم صاروا صوراً أجنة إلى أن تتم مدة الحمل، فيولدون أطفالاً وينشئون صغراً إلى أن يكبروا، فيتم طول أجسادهم. يقول: إن آدم لم يكن خلقه على هذه الصفة، ولكنه أول ما تناولته الخلقة وجد خلقاً تاماً طوله ستون ذراعاً.

وقال الشيخ التوربشتي: هذا كلام صحيح في موضعه، فأما في تأويل هذا الحديث فإنه غير سديد، لما في حديث آخر: «خلق آدم على صورة الرحمن»، ولما في غير هذه الرواية: «أن النبي ﷺ رأى رجلاً يضرب وجهه غلام، فقال: «لا تضرب الوجه؛ فإن الله خلق آدم على صورته». والمعنى الذي ذهب إليه هذا المؤول لا يلائم هذا القول.

وأهل الحق في تأويل ذلك على طبعين: إحداهما: المنتزهون عن التأويل مع نفى التشبيه وعدم الركون إلى مسميات الجنس، وإحالة المعنى فيه إلى علم الله تعالى الذي أحاط بكل شيء علماً، وهذا أسلم الطريقتين. والطبقة الأخرى يرون الإضافة فيها إضافة تكميم وتشريف. وذلك أن الله تعالى خلق آدم أباً البشر على صورة لم يشاكلها شيء من الصور والجمال والكمال وكثرة ما احتوت عليه من القوائد الجليلة، فاستحقت الصورة البشرية أن تكرم ولا تهان، اتباعاً لسنة الله تعالى فيها وتكريماً لما كرمه.

أقول: تأويل أبي سليمان للحديث في هذا المقام سديد يجب المصير إليه؛ لأن قوله: «طوله»

السلامُ عليكم: فقالوا: السلامُ عليكَ ورحمةُ الله قال: «فزادوه ورحمة الله». قال: «فكل من يدخل الجنة على صورة آدم وطوله ستون ذراعاً، فلم يزل الخلق ينقص بعده حتى الآن». متفق عليه.

بيان لقوله: «على صورته» كانه قيل: خلق آدم على ما عرف من صورته الحسنة وشكله وهيئته من الجمال والكمال وطول القامة، كما قال تعالى: ﴿لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم﴾^(١).

وإنما خص الطول منها؛ لأنه لم يكن متعارفاً بين الناس. وورد أيضاً في رواية أبي هريرة من الترمذي في الفصل الثالث: لما خلق الله آدم ونفخ فيه الروح عطس، فقال: الحمد لله، فحمد الله بإذنه إلى قوله: اذهب إلى أولئك الملائكة إلى ملا منهم جلوس فقل: السلام عليكم. وتخصيص الحمد بالذكر إشارة إلى بيان قدرته الباهرة ونعمته المتظاهرة؛ لأن الحمد هو الثناء على الجميل من الفضل والإفضال؛ وذلك أن الله تعالى أبدعه إبداعاً جميلاً، وأنشأ خلقاً سوياً صحيحاً فطس، فإنه مشعر بصحة المزاج فوجب الحمد على ذلك. ولا ارتياب أن وقوفه على قدرة الله تعالى وإفضاله عليه لم يكن إلا بتوقيفه وتيسيره.

وفي فاء التعقيب إشارة إلى هذا المعنى، ثم إنه تعالى لما وفقه لقيام الشكر على نعمه السابقة، وأوقفه على قدرته الكاملة البالغة، علمه كيفية المعاشرة مع الخلق، حتى يفوز بحسن الخلق مع المخلوق بعد تعظيم الحق. وأما تخصيص السلام بالذكر، فإنه فتح باب المودات، وتأليف قلوب الإخوان المؤدى إلى استكمال الإيمان كما ورد: «لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا»* حتى تحابوا- إلى قوله - أفشوا السلام»*.

قوله: «فكل» بالفاء في البخاري وجميع نسخ المصاييح، وهو مرتب على ماتقدم من قوله: «خلق الله آدم على صورته» وذلك يؤيد ما ذكرنا في تأييد قول الخطابي من قولنا: خلق آدم على ما عرف من صورته الحسنة، وشكله وهيئته من الجمال والكمال وطول القامة ثم إن أولاده لم يزالوا ينقصون في الجمال والطول حتى الآن. فإذا دخلوا الجنة عادوا إلى ما كان عليه أبوه من الحسن والجمال وطول القامة فالفاء [إذا]*** فصيحة. وقوله: «ماحييونك» بالحاء المهملة والياء المشددة من تحت، والواو، صبح في الأصول، وبالجيم والياء والباء مغير كما في بعض نسخ المصاييح.

(١) التين: ٤.

* صحيح أخرجه مسلم وغيره عن أبي هريرة «صحيح الجامع ٧٠٨١» ويأتي برقم ٤٦٣١٤.

** كذا في «ك» وفي «ط» «تؤمنون» وكلاهما صواب، وحذف النون للتخفيف من غير ناصب ولا جازم صحيح وشواهد كثيرة كما قال الشيخ أحمد شاكر في تعليقه على الرسالة.

*** كذا في «ط» وفي «ك» وكلاهما جائز، وكتابتها بالالف رأى البصريين؛ لأن الوقف عليها بالالف، وهو الأجود، ويرى الكوفيون كتابتها بالنون، للفرق بينها وبين إذا الفجائية، وإذا الظرفية.

٤٦٢٩- * وعن عبد الله بن عمرو: أن رجلا سأل رسول الله ﷺ: أى الإسلام خير؟ قال: «تطعم الطعام، وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف» متفق عليه.

٤٦٣٠- * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «للمؤمن على المؤمن مست خصال: يعود إذا مرض، ويشهد إذا مات، ويحييه إذا دعاه، ويسلم عليه إذا لقيه، ويشمته إذا عطس، وينصح له إذا غاب أو شهد» لم أجده «فى الصحيحين» ولا فى كتاب الحميدى، ولكن ذكره صاحب «الجامع» برواية النسائى. [٤٦٣٠]

٤٦٣١- * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا، ولا تؤمنوا حتى تحابوا، أولا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم؟ أفشوا السلام بينكم». رواه مسلم.

الحديث الثانى عن عبد الله: قوله: «أى الإسلام خير» السؤال وقع عما يتصل بحقوق الآدميين من الخصال دون غيرها، بدليل أنه ﷺ أجاب عنها دون غيرها من الخصال. «تو»: أى: أى خصال أهل الإسلام وأدابهم أفضل؟ ويدل عليه الجواب بالإطعام والسلام على من عرف أولم يعرف. ولعل تخصيصهما لعلمه بأنهما يناسبان حال السائل، ولذلك أستدهما إليه فقال: «تطعم الطعام وتقرأ السلام» أو علم النبى ﷺ أنه يسأل عما يعامل به المسلمين فى إسلامه فأخبره بذلك، ثم رأى أن يجب عن سؤاله بإضافة الفعل إليه؛ ليكون أدعى إلى العمل، والخبر قد يقع موقع الأمر. قوله: «وتقرأ السلام» «نه»: يقال: أقرأ فلانا السلام وأقرأ عليه السلام؛ كأنه حين يبلغه سلامه يحمله على أن يقرأ السلام ويرده.

الحديث الثالث عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «ويشمته» «نه»: التشميت بالسين والشين الدعاء بالخير والبركة، والمعجمة أعلاهما يقال: شمت فلانا وشمته عليه تشميتا فهو مشمت. واشتقاقه من الشوامت وهى القوائم، كأنه دعاء للمعاطس بالثبات على طاعة الله. وقيل: معناه أبعذك الله عن الشمنة وجنك مايشمت به عليك. انتهى كلامه.

وقيل: «وينصح له» أى يريد خيره فى حضوره وغيبته، فلا يتملق فى حضوره ويغتائب فى غيبته، فإن هذا صفة المنافقين، والنصح إرادة الخير.

الحديث الرابع عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا، ولا تؤمنوا» «مع»: هكذا فى جميع الأصول والروايات «ولا تؤمنوا» بحذف النون إلى آخره.

[٤٦٣٠] صحيح. «صحيح النسائى» ١٨٣٠

٤٦٣٢- * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «يسلم الراكبُ على الماشي، والماشي على القاعد، والقليل على الكثير». متفق عليه.

٤٦٣٢- * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «يسلم الصغيرُ على الكبير، والمارُّ على القاعد، والقليلُ على الكثير». رواه البخاري.

٤٦٣٤- * وعن أنس، قال: إنَّ رسولَ الله ﷺ مرَّ على غلمان، فسلم عليهم. متفق عليه.

أقول: ولعل سقوط التون من المنفى نظراً إلى لفظ السابق ليعلق به أمر آخر. ونحن استقرنا نسخ مسلم والحميدى وجامع الأصول وبعض نسخ الأصول، فوجدناها مثبتة بالتون على الظاهر.

واعلم أنه تعالى جعل إفشاء السلام سبباً للمحبة، والمحبة سبباً لكمال الإيمان؛ لأن إفشاء السلام سبب للتحجاب والتوداد، وهو سبب الألفة والجمعية بين المسلمين المسبب لكمال الدين وإعلاء كلمة الإسلام. وفي التهاجر والتقاطع والشحناء التفرقة بين المسلمين، وهو سبب لانتلام الدين والزهن في الإسلام، وجعل كلمة الذين كفروا العليا؛ قال الله تعالى: ﴿واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم﴾ الآية (١).

الحديث الخامس والسادس عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «يسلم الراكب» إنما يستحب ابتداء السلام للراكب؛ لأن وضع السلام إنما هو لحكمة إزالة الخوف بين الملتقين إذا التقيا أو من أحدهما في الغالب، أو لمعنى التواضع المناسب لحال المؤمن، أو لمعنى التعظيم؛ لأن السلام إنما يقصد به أحد الأمرين: إما اكتساب ود، أو استدفاع مكروه، قاله أفضى القضاة الماوردى. فالراكب يسلم على الماشي وهو على القاعد للإيذان بالسلامة وإزالة الخوف، [والكثير* على القليل] للتواضع، والصغير على الكبير للتوقير والتعظيم.

«مع»: وهذا الأدب هو فيما إذا تلاقا اثنان في طريق، أما إذا ورد على قعود أو قاعد، فإن الوارد يبدأ بالسلام بكل حال، سواء كان صغيراً أو كبيراً أو قليلاً أو كثيراً، قال المتولى: إذا لقي رجل جماعة فأراد أن يخص طائفة منهم بالسلام كره؛ لأن القصد من السلام المؤانسة والألفة. وفي تخصيص البعض لإحاشا الباقين، وربما صار سبباً للعداوة، وإذا مشى في السوق والشوارع المطروقة كثيراً فالسلام هنا إنما يكون لبعض الناس دون بعض؛ لأنه لو سلم على كل لشاغل به عن كل [مهم*] ويخرج به عن العرف.

الحديث السابع عن أنس رضى الله عنه: قوله: «فسلم عليهم» «مع»: فيه استحباب السلام على

(١) آل عمران: ١٠٣

* وقع في «ط» والقليل على الكثير وهو تصحيف، والتصويب من «ك».

* في «ك»: «منهم».

٤٦٣٥- * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تبذروا اليهود ولا النصارى بالسلام، وإذا لقيتم أحدهم في طريق فاضطروه إلى أضيقه». رواه مسلم.

٤٦٣٦- * وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا سلم عليكم اليهود فإنما يقول أحدهم: السَّامُ عليك. فقل: وعليك». متفق عليه.

٤٦٣٧- * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا: وعليكم». متفق عليه.

٤٦٣٨- * وعن عائشة، قالت: استأذنَ رهطٌ من اليهودِ على النبي ﷺ، فقالوا: السَّامُ عليكم. فقلت: بل عليكم السَّامُ واللعنةُ فقال: «يا عائشة! إنَّ اللهَ رفيقٌ يحبُّ الرِّفقَ في الأمرِ كله» قلت: أو لم تسمعُ ما قالوا؟ قال: «قد قلتُ: وعليكم».

الناس كلهم حتى الصبيان المميزين، وبيان تواضعه وكمال شففته على العالمين. ولو سلم على رجال وصبيان، ورد صبي منهم، الأصح أنه يسقط فرض الرد، كما تسقط صلاة الجنائز بصلاة الصبي. ولو سلم على جماعة ورد غيرهم، لم يسقط الرد منهم، فإن اقتصروا على رده أئموا. وأما المرأة مع الرجل: فإن كانت زوجته أو جاريته أو محرماً من محارمه فهي معه كالرجل، وإن كانت أجنبية، فإن كانت جميلة يخاف الافتتان بها، لا يسلم الرجل عليها. ولو سلم لم يجز لها رد الجواب ولا تسلم عليه، فإن سلمت لم تستحق جواباً، فإن أجابها كره له. وإن كانت عجوزاً لا يفتن بها، جاز أن تسلم على الرجل وعليه الرد. قاله أبو سعيد المتولي قال: وإذا كان النساء جماعة فسلم عليهن الرجل، أو كان الرجال جمعاً، فسلموا على المرأة الواحدة جاز، إذا لم يخف عليه ولا عليهن ولا عليها أو عليهم فتنة.

الحديث الثامن عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «لا تبذروا اليهود» «مع»: قال بعض أصحابنا: يكره ابتدائهم بالسلام، ولا يحرم، وهذا ضعيف؛ لأن النهى للتحريم، فالصواب تحريم ابتدائهم. وحكى القاضي عياض عن جماعة أنه يجوز ابتدائهم للضرورة والحاجة. وهو قول علقمة والنخعي. وقال الأوزاعي: إن سلمت فقد سلم الصالحون، وإن تركت فقد ترك الصالحون. وأما المبتدع، فالمختار أن لا يبدأ بالسلام إلا لعذر وخوف من مفسدة. ولو سلم على من لم يعرفه فبان ذمياً، استحب أن يسترد سلامه بأن يقول: استرجعت سلامي تحقيراً له. وقال أصحابنا: لا يترك للذمي صدر الطريق بل يضطر إلى أضيقه، ولكن التضييق بحيث لا يقع في وهدة ونحوها. وإن خلت الطريق عن الزحمة فلا حرج.

الحديث التاسع إلى الحادى عشر عن عائشة رضى الله عنها: «قد قلت: وعليكم» «مع»:

وفى رواية: «عليكم» ولم يذكر الواو. متفق عليه.

وفى رواية للبخارى. قالت: إن اليهود أتوا النبي ﷺ فقالوا: السام عليك. قال: «وعليكم» فقالت عائشة: السام عليكم، ولعنكم الله، وغضب عليكم، فقال رسول الله ﷺ: «مهلا يا عائشة! عليك بالرفق، وإياك والعنف والفحش». قالت: أولم

اتفقوا على الرد على أهل الكتاب إذا سلموا. لكن لا يقال لهم: وعليكم السلام، بل يقال: عليكم فقط أو وعليكم. وقد جاءت الأحاديث التي ذكرها مسلم «عليكم وعليكم» بإثبات الواو وحذفها، وأكثر الروايات وعليكم بإثباتها. وعلى هذا ففى معناه وجهان: أحدهما أنه على ظاهره، فقالوا: عليكم الموت. فقال: وعليكم أيضاً، أى نحن وأنتم فيه سواء كلنا نموت. والثانى أن الواو هنا للاستئناف لا للعطف والتشريك، وتقليره: وعليكم ما تستحقونه من الذم.

قال القاضى عياض: اختار بعض العلماء منهم ابن حبيب المالكى حذف الواو، لثلاث تقتضى التشريك. وقال غيره بإثباتها كما هى فى الروايات. وقال بعضهم: يقول: وعليكم السلام- بكسر السين- أى الحجارة، وهذا ضعيف. قال الخطابى: حذف الواو هو الصواب؛ لأنه صار كلامهم بعينه مردوداً عليهم خاصة. وإذا ثبت الواو اقتضى المشاركة معهم فيما قالوه.

قال الشيخ محبى الدين: والصواب أن إثبات الواو وحذفها جائزان كما صرح به الروايات، وإثباتها أجود ولا مفسدة فيه؛ لأن السام الموت، وهو علينا وعليهم، فلا ضرر فيه. «تو»: إثبات الواو فى الرد عليهم إنما يحمل على معنى الدعاء لهم بالإسلام، إذا لم يعلم منه تعريض بالدعاء علينا. وأما إذا علم ذلك فالوجه فيه أن يكون التقدير: وأقول عليكم ما تستحقونه.

وإنما اختار هذه الصيغة، ليكون أبعد عن الإيحاء وأقرب إلى الرفق؛ فإن رد التحية يكون إما بأحسن منها، أو بقولنا: وعليك السلام، والرد عليهم، بأحسن مما حيونا به لايجوز لنا ولارد بأقل من قولنا: وعليك. وأما الرد بغير الواو فظاهر، أى عليكم ما تستحقونه.

«قضى»: إذا علم التعريض بالدعاء علينا، فالوجه أن يقلر: وأقول: عليكم ماتريدون بنا أو تستحقونه. ولا يكون «وعليكم» عطفاً على «عليكم» فى كلامهم، وإلا لتضمن ذلك تقرير دعائهم، ولذلك قال فى الحديث الذى قبله: «فقل: عليك» بغير واو. وقد روى ذلك بالواو أيضاً: أقول: سواء عطف على «عليكم» أو على الجملة من حيث هى، لأن المعنى يدور مع إرادة المتكلم، فإذا أردت الاشتراك كان ذلك، وإن لم ترد حملت ذلك على معنى الحصول والوجود، كأنه قيل: حصل منهم ذاك ومنى هذا. قال ابن الحاجب: حروف العطف هى الحروف التى يشرك بها بين المتبوع والتابع فى الإعراب، فإذا وقعت بعدها المفردات فلا إشكال، وإذا وقعت الجمل بعدها، فإن كانت من الجمل التى هى صالحة لمعمول ماتقدم، كان

تسمع ما قالوا؟ قال: «أو لم تسمعي ما قلت، رددتُ عليهم، فيستجابُ لي فيهم، ولا يُستجابُ لهم فيَّ».

وفي رواية لمسلم. قال: «لا تكوني فاحشة، فإنَّ الله لا يُحبُّ الفُحْشَ والتفحُّشَ».

٤٦٣٩- وعن أسامة بن زيد: أنَّ رسول الله ﷺ مرَّ بمجلس فيه اختلاطٌ من المسلمين والمشركين عبدة الأوثان، واليهود، فسلم عليهم. متفق عليه.

حكمها حكم المفرد في التشريك، كقولك: أصبح زيد قائماً وعمرو قاعداً، وشبهه، وإن كانت الجملة معطوفة على غير ذلك كقولك: قام زيد وخرج عمرو.

وبهذا تبين أن معنى الواو على ما ذكرناه من تقدير حصول الأمرين تم كلامه، هذا على تقدير أن تكون جملتين وعطفت إحداهما على الأخرى. وإذا عطفت على الخبر نظرنا إلى عطف الجملة على الجملة لا على الاشتراك جار أيضاً.

قال ابن جنى في قوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمِ وَالشَّجَرِ يَسْجُدَانِ﴾،^(١) إن قوله: ﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا﴾ عطف على «يسجدان» وهو جملة من فعل وفاعل، نحو قولك: قام زيد وعمروا ضربته. وقال ابن الحاجب في الأمالي في قوله تعالى: ﴿تَقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ﴾^(٢) الرفع فيه وجهان: أن يكون مشتركا بينه وبين «تقاتلون» في العطف، والأخر أن يكون جملة مستقلة معطوفة على الجملة التي قبلها باعتبار الجملة لا باعتبار الأفراد. وقال في الشرح: الرفع على الاشتراك أو على الابتداء بجملة معربة إعراب نفسها، غير مشترك بينها وبين ما قبلها في عامل واحد، إذ الجملة الاسمية لا تكون معطوفة على جملة فعلية باعتبار التشريك ولكن باعتبار الاستقلال. انتهى كلامه.

والسام الموت وألفه منقلبة عن واو. ورواه قتادة مهموزاً وقال: معناه: تسامون دينكم. يقال: ستمه، ورواه غيره: «السام» وهو الموت، فإن كان عربياً فهو من سام يسوم إذا مضى؛ لأن الموت مضى. و«الفحش» هو ما يشتد قبحه من الذنوب والمعاصي، وأراد به هنا التعدى في القول والجواب لا الفحش الذي هو من ردى الكلام. و«المتفحش» الذي يتكلف ذلك ويتعمده.

الحديث الثاني عشر عن أسامة: قوله: «فسلم عليهم» مع: «لو مر على جماعة منهم مسلمون أو مسلم وكفار، فالسنة أن يسلم ويقصد المسلمين أو المسلم. ولو كتب كتاباً إلى مشرك فالسنة أن يكتب كما كتب رسول الله ﷺ إلى هرقل: «سلام على من اتبع الهدى».

وقوله: «عبدة الأوثان» بدل من «المشركين»، وكذا قوله: «واليهود»، وجعلهم مشركين إما لقولهم: عزير ابن الله، وإما للتغليب أو للتقدير، كقولك:

متقلداً سيفاً ورمحاً

٤٦٤- * وعن أبي سعيد الخدرى، عن النبي ﷺ قال: «إياكم والجلوس بالطرقات». فقالوا: يا رسول الله! مالنا من مجالسنا بدّ نتحدث فيها. قال: «فلذا أَيْتَمَ إلّا المجلسَ فأعطوا الطريق حقّه». قالوا: وما حق الطريق يا رسول الله؟ قال: «غَضُّ البصر، وكف الأذى، وردّ السلام، والأمرُ بالمعروف، والنهي عن المنكر». متفق عليه.

٤٦٤١- * وعن أبي هريرة، عن النبي ﷺ فى هذه القصة قال: «وإرشاد السبيل». رواه أبوداود عقيب حديث الخدرى هكذا. [٤٦٤١]

٤٦٤٢- * وعن عمر، عن النبي ﷺ فى هذه القصة قال: «وتغيثوا الملهوف، وتهدوا الضالّ». رواه أبوداود عقيب حديث أبى هريرة هكذا، ولم أجدهما فى «الصحيحين». [٤٦٤٢]

الفصل الثانى

٤٦٤٣- * عن على، قال: قال رسول الله ﷺ «للمسلم على المسلم ستٌ بالمعروف: يسلمُ عليه إذا لقيه، ويحييه إذا دعاه، ويشمّه إذا عطس، ويعوده إذا مرض، ويتبع جنازته إذا مات، ويحبُّ له ما يحبُّ لنفسه». رواه الترمذى، والدارمى. [٤٦٤٣]

الحديث الثالث عشر إلى الخامس عشر عن أبى سعيد: قوله: «مالنا من مجالسنا بدّ» من مجالسنا متعلق بقوله: «بدّ» أى مالنا فراق منها. قوله: «وتغيثوا» عطف على قوله: «وإرشاد السبيل» وحذف النون على تقدير «أن» كقوله تعالى: «وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا» (١) الكشف (٢): «وحيّا... أو يرسل» مصدران واقعان موقع الحال، لأن «أو يرسل» فى معنى إرسال. والفرق بين إرشاد السبيل وهداية الضال أن إرشاد السبيل أعم من هداية الضال.

الفصل الثانى

الحديث الاول عن على رضى الله عنه: قوله: «بالمعروف» صفة بعد صفة لموصوف محذوف،

[٤٦٤١] حسن صحيح (صحيح أبى داود) (٤٠٣١)

[٤٦٤٢] صحيح (صحيح أبى داود) (٤٠٣٢)

[٤٦٤٣] ضعيف (ضعيف الجامع) (٤٧٥٤)

(١) الشورى ٥١:

(٢) الكشف: ٤٠٩/٣.

٤٦٤٤- * وعن عمران بن حصين، أنَّ رجلاً جاء إلى النبي ﷺ فقال: السلام عليكم، فردَّ عليه، ثمَّ جلس. فقال النبي ﷺ: «عشر». ثم جاء آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله فردَّ عليه، فجلس، فقال: «عشرون» ثم جاء آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، فردَّ عليه، فجلس، فقال: «ثلاثون». رواه الترمذى، وأبو داود. [٤٦٤٤]

يعنى للمسلم خصال على المسلم ست ملتبسة بالمعروف، وهو ماعرف فى الشرع والعقل حسنه. الحديث الثانى والثالث عن عمران: قوله: «عشر» أى له عشر حسنات، أو كتب له عشر حسنات أو المكتوب له. «فتح»: اعلم أن أفضل السلام أن يقول: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، فيأتى بضمير الجمع وإن كان المسلم عليه واحداً. ويقول المجيب: وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته، ويأتى بواو العطف فى قوله: «وعليكم». وأقل السلام أن يقول: السلام عليكم. وإن قال: السلام عليك أو سلام عليك حصل أيضاً. وأما الجواب فأقله: وعليك السلام أو وعليكم السلام، فإن حذف الواو أجزأه. واتفقوا على أنه لو قال فى الجواب: عليكم لم يكن جواباً.

فلو قال: وعليكم بالواو فهل يكون جواباً؟ فيه وجهان: " قال الإمام الحسن الواحدى فى تعريف السلام وتنكيهه بالخيار. قال الشيخ محبى الدين: ولكن الآلف واللام أولى. وإذا تلاقى رجلان وسلم كل واحد منهما على صاحبه دفعة واحدة، أو أحدهما بعد الآخر، فقال القاضى حسين وصاحبه أبو سعيد المتولى: يصير كل واحد منهما مبتدئاً بالسلام، فيجب على كل واحد أن يرد على صاحبه. وقال الشاشى: فيه نظر، فإن هذا اللفظ يصلح للجواب، فإذا كان أحدهما بعد الآخر كان جواباً، وإن كان دفعة لم يكن جواباً، قال: وهو الصواب. وإذا قال المبتدئ: وعليكم السلام، قال المتولى: لا يكون ذلك سلاماً فلا يستحق جواباً. ولو قال بغير واو فقطع الإمام الواحدى بأنه سلام، يتحتم على المخاطب به الجواب. وإن كان قد قلب اللفظ المعتاد، وهو الظاهر وقد جزم به إمام الحرمين: انتهى كلامه.

فإن قلت: بين لى الفرق بين قولك: سلام عليكم والسلام عليكم. قلت: لا بد للمعرف باللام من معهود، إما خارجى أو ذهنى، فإذا ذهب إلى الأول كان المراد السلام الذى سلمه آدم عليه السلام على الملائكة فى قوله ﷺ: «قال لآدم: اذهب فسلم على أولئك النفر فإنها تحيتك وتحية ذريتك».

والى الثانى كان المراد جنس السلام الذى يعرفه كل واحد من المسلمين أنه ماهو، فيكون تعريضاً بأن ضده لغيرهم من الكفار، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ

[٤٦٤٤] صحيح (صحيح الترمذى) (٢١٦٣) و(صحيح أبى داود) (٤٣٢٧).

٤٦٤٥- * عن معاذ بن أنس، عن النبي ﷺ بمعناه، وزاد، ثم أتى آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ومغفرته، فقال: «أربعون» وقال: «هكذا تكون الفضائل». رواه أبو داود. [٤٦٤٥]

٤٦٤٦- * وعن أبي أمامة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أولى الناس بالله من بدأ بالسلام». رواه أحمد، والترمذي، وأبو داود. [٤٦٤٦]

٤٦٤٧- * وعن جرير: أن النبي ﷺ مرَّ على نسوة فسَلَّمَ عليهنَّ. رواه أحمد. [٤٦٤٧]

٤٦٤٨- * وعن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال: يجزئ عن الجماعة إذا

الهدى^(١)، فظهر من هذا أيضاً الفرق بين توارد السلامين معاً، وبين ترتب أحدهما على الآخر، وذلك أنه إذا تواردا كان الإشارة منهما إلى أحد المعنيين المذكورين فلا يحصل الرد. وإذا تأخر كان المشار إليه ما يلغى به المبتدئ، فيصح الرد، فكانه قال: السلام الذى وجهته إلى فقد رددته عليك. والله أعلم. وذهب إلى مثل هذا الفرق فى التتكير والتعريف الكشاف فى سورة مريم.

الحديث الرابع عن أبي أمامة قوله: «إن أولى الناس» أى أقرب الناس من المتلاقيين إلى رحمة الله من بدأ بالسلام. الكشاف^(٢) فى قوله تعالى: «﴿إن أولى الناس بإبراهيم﴾»^(٣) أى إن أخصهم به وأقربهم منه. «حسن»: عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه، أنه قال: مما يصفى لك ود أخيك ثلاث: أن تبدأ بالسلام إذا لقيته، وأن تدعوه بأحب أسمائه إليه، وأن توسع له فى المجلس. «مع»: ابتداء السلام سنة مستحبة ليست بواجبة، وهى سنة على الكفاية، فإن كان المسلم جماعة كفى منهم تسليم واحد منهم، ولو سلموا كلهم كان أفضل. قال القاضى حسين: ليس لنا سنة على الكفاية إلا هذا. وقال الشيخ: تسميت العاطس أيضاً سنة على الكفاية، وكذا الأضحية سنة فى حق كل واحد من أهل البيت، فإذا ضحى واحد منهم حصل الشعار والسنة لجميعهم.

الحديث الخامس والسادس عن علي رضى الله عنه قوله: «وهو شيخ أبي داود» كلام

[٤٦٤٥] إسناده ضعيف.

[٤٦٤٦] صحيح (صحيح الجامع) (٢٠١١)

[٤٦٤٧] صحيح.

(١) طه: ٤٧

(٢) الكشاف: ٤٣٥/٢.

(٣) آل عمران: ٦٨

مروا أن يسلم أحدهم، ويجزئ عن الجلوس أن يردّ أحدهم. رواه البيهقي في «شعب الإيمان» مرفوعاً. ورواه* أبو داود، وقال: رفعه الحسن بن علي، وهو شيخ أبي داود. [٤٦٤٨]

٤٦٤٩- وعن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جدّه رضى الله عنهم أن رسول الله ﷺ قال: «ليس منا من تشبه بغيرنا، لا تشبهوا باليهود ولا بالنصارى، فإن تسليم اليهود الإشارة بالأصابع، وتسليم النصارى الإشارة بالكف». رواه الترمذى، وقال: إسناده ضعيف.

٤٦٥٠- وعن أبي هريرة رضى الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «إذا لقي أحدكم أخاه فليسلم عليه فإن حالت بينهما شجرة، أو جدار، أو حجر، ثم لقيه، فليسلم عليه». رواه أبو داود. [٤٦٥٠]

المؤلف، أراد أن إسناده هذا الحديث قد روى موقوفاً، ورفع الحسن بن علي شيخ أبي داود: حدثنا أبو داود، حدثنا الحسن بن علي، حدثنا عبد الملك بن إبراهيم، حدثنا سعيد بن خالد قال: حدثني عبد الله بن الفضل؛ حدثنا عبيد الله بن أبي رافع عن علي بن أبي طالب قال أبو داود: رفعه الحسن بن علي شيخ أبي داود قال: يجزئ عن الجماعة إلخ الحديث ويوافقه ما في المصابيح عن علي رضى الله عنه رفعه.

الحديث السابع عن عمرو: قوله: «إسناده ضعيف» فيه إيماء إلى أن الحكم قد يكون على خلافه وليس كذلك. «مع»: روي عن أسماء بنت يزيد أن رسول الله ﷺ مرّ في المسجد يوماً، وعصبة من النساء قعود فالوى بيده بالتسليم. قال الترمذى: هذا حديث حسن، وهو محمول على أنه ﷺ جمع بين اللفظ والإشارة؛ يدل على هذا أن أبا داود روى هذا الحديث. وقال في روايته: «فسلم علينا».

الحديث الثامن عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «فإن حالت بينهما شجرة» فيه حث على إفشاء السلام، وأن يكرر عند كل تغير حال، ولكل جاء وغاد. «مع»: روي في موطأ الإمام مالك: أن الطفيل أخبر أنه كان يأتي عبد الله بن عمر فيغلو معه إلى السوق. قال: قلت له ذات يوم: ما تصنع بالسوق وأنت لاتقف على البيع، ولا تسأل عن السلع ولا تسوم بها، ولا تجلس في مجالس السوق؟ فقال: إنما نغلو من أجل السلام ونسلم على من لقينا.

ويستثنى من ذلك مقامات ومواضع منها: إذا كان مشغلاً بالبول والجماع ونحوهما فيكره أن

[٤٦٤٨] إسناده حسن. [٤٦٤٩]: إسناده ضعيف كما قال.

[٤٦٥٠] إسناده من أحدهما صحيح.

* في «ط» «وروى» ولعله تصحيف.

- ٤٦٥١- وعن قتادة قال: قال النبي ﷺ: «إذا دخلتم بيوتا فسلموا على أهله، وإذا خرجتم فأودعوا أهله سلاماً». رواه البيهقي في «شعب الإيمان» مرسلًا. [٤٦٥١]
- ٤٦٥٢- وعن أنس، أن رسول الله ﷺ قال: «يا بني إذا دخلت على أهلك فسلم [يكون] بركة عليك وعلى أهل بيتك». رواه الترمذي. [٤٦٥٢]
- ٤٦٥٣- وعن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: «السلام قبل الكلام». رواه الترمذي، وقال: هذا حديث منكر. [٤٦٥٣]

يسلم عليه. ومنهما: إذا كان نائماً أو ناعساً أو مصلياً، أو مؤذناً في حال أذانه أو كان في حمام ونحوه، أو كان أكلاً واللقمة في فمه. فإن سلم عليه في هذه الأحوال لا يستحق جواباً. وأما إذا كان في حال المبايعة من المعاملات فيسلم ويجب الجواب.

وأما السلام في حال خطبة الجمعة فقال أصحابنا: يكره الابتداء به، لأنهم مأمورون بالإنصات، فإن خالف وسلم فهل يرد عليه؟ فيه خلاف: منهم من قال: لا يرد، ومنهم من قال: إن قلنا: إن الإنصات واجب لا يرد، وإن قلنا: سنة، رد عليه واحد من الحاضرين فحسب. وأما السلام على القارئ فقال الواحدي: الأولى ترك السلام عليه، وإن سلم عليه كفاه الرد بالإشارة. وإن رد باللفظ استأنف الاستعاذة. قال: والظاهر أنه يجب الرد باللفظ.

الحديث التاسع عن قتادة: قوله: «فأودعوا» هو من الإيداع أي اجعلوا السلام وديعة عندهم كي ترجعوا إليهم وتستردوا وديعتكم، فإن الودائع تستعاد تفاؤلاً للسلامة والمعاودة مرة بعد مرة أخرى. وأنشد:

[فلا بد لي من جهلة في وصاله فمن لي بخيل أودع الحلم عنده]**

اللفظ فيه أنه لم يعزم على مفارقة الحكم؛ لأن الودائع تستعاد.

الحديث العاشر والحادي عشر عن جابر: قوله: «منكر» «تو»: لأن مداره على عنبسة بن عبد الرحمن وهو ضعيف جداً، ثم إنه يرويه عن محمد بن زاذان وهو منكر الحديث. وكذلك حديثه الآخر: «إذا كتب أحدكم كتاباً فليتربه» والمحنة فيه من قبل حمزة بن عمرو النصيبى، فإنه الراوى عن أبى الزبير عن جابر وكذلك الحديث الذى يتلوه: «ضع القلم على أذنك» ومداره

[٤٦٥١] حسن (صحيح الجامع) (٥٢٦).

[٤٦٥٢] رقال: حسن صحيح غريب. قال المباركفوري: فإن قلت: كيف صححه الترمذي وفي سنده على بن زيد بن جدهان، وهو ضعيف، كما في التقريب؟ قلت: على بن زيد هذا صدوق عند الترمذي كما في تهذيب التهذيب وغيره. أهـ «تحفة الأحوذى ٧/ ٤٧٨».

[٤٦٥٣] موضوع. «ضعيف الجامع ٣٣٧٢».

* يكون بركة: جملة مستأنفة متضمنة لليلة، أي فإنه يكون أي السلام سبب زيادة بركة أ. هـ أفاده المباركفوري. ** من «ك» وفي «ط»:

فلا بد من جهلة فيه وصباله فمن لي يحل أودع الحكم عنده

٤٦٥٤- * وعن عمران بن حصين، قال: كنا في الجاهلية نقول: أنعم الله بك عينا، وأنعم صباحا. فلما كان الإسلام نهينا عن ذلك. رواه أبو داود. [٤٦٥٤]

٤٦٥٥- * وعن غالب رحمه الله، قال: إنا لجلوسُ بياب الحسين البصري، إذ جاء رجلٌ فقال: حدثني أبي، عن جدِّي، قال: بعثنى أبي إلى رسول الله ﷺ فقال: اتبه فأقرته السلام. قال: فأتيتُه؛ فقلتُ: أبي يُقرُّكَ السلام. فقال: «عليك وعلى أبيك السلام». رواه أبو داود. [٤٦٥٥]

أيضا على عنسة بن عبد الرحمن، ومحمد بن راذان، وقد وجدناه في كتاب المصابيح. وقد أخطأ فيه في قوله: «على أذنك» وإنما هو على أذنك.

الحديث الثاني عشر عن عمران: قوله: «أنعم الله بك عينا» الجوهري: النعم بالضم خلاف البؤس، ونعم الشيء بالضم نعمة أي صار ناعما لنا ويقال: أنعم الله عليك من النعمة، وأنعم الله صباحك من النعمة. وأنعم الله بك عينا أي أقر الله عينك بمن تحبه. وكذلك نعم الله بك عينا.

«نه» في حديث مطرف: «لا تقل: نعم الله بك عينا؛ فإن الله لا ينعم بأحد عينا، ولكن قل: أنعم الله بك عينا». قال الزمخشري: الذي منع منه مطرف صحيح فصيح في كلامهم. و«عينا» نصب على التمييز من الكاف، والباء للتعدية، والمعنى: نعمك الله عينا أي نعم عينك وأقرها. وقد يحذفون الجار ويوصلون الفعل فيقولون: نعمك * الله عينا، وأما أنعم الله بك عينا، فالباء فيه للتعدية، لأن الهزمة كافية في التعدية يقال: نعم زيد عينا وأنعم الله عينا. ويجوز أن يكون من «أنعم» إذا دخل في النعم فيعدي بالباء. قال: ولعل مطرفا خيل إليه أن انتصاب المميز في هذا الكلام عن الفاعل فاستعظمه، تعالى الله أن يوصف بالحواس علوا كبيرا كما يقولون: نعمت بهذا الأمر عينا والباء للتعدية فحسب أن الأمر في «نعم الله بك عينا» كذلك. أقول: يحتمل أن تكون الباء سببية و«عينا» مفعول «أنعم» والتكرير فيه للتفخيم أي أنعم الله بسبك عينا. وأى عين غير من يحبك، فيكون كناية عن خفض عيشة ورفاهية لا يحوم حولها خشونة. وقوله: «وأنعم صباحا» معناه طاب عيشك في الصباح، وإنما خص الصباح به؛ لأن الغارات والمكاهرة تقع صباحا.

[٤٦٥٤] إسناده ضعيف.

[٤٦٥٥] إسناده ضعيف.

* من «ك» وفي «طه» «نعم».

٤٦٥٦- * وعن أبي العلاء بن الحضرمي، أن العلاء الحضرمي كان عامل رسول الله ﷺ، وكان إذا كتب إليه، بدأ بنفسه. رواه أبو داود.

٤٦٥٧- * وعن جابر، أن النبي ﷺ قال: «إذا كتب أحدكم كتاباً فليتره، فإنه أنجح للحاجة». رواه الترمذي، وقال: هذا حديث منكر. [٤٦٥٧]

٤٦٥٨- * وعن زيد بن ثابت، قال: دخلت على النبي ﷺ وبين يديه كاتب، فسمعتُه يقول: «ضع القلم على أذنك؛ فإنه أذكر للمال». رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب، وفي إسناده ضعف. [٤٦٥٨]

٤٦٥٩- * وعنه، قال: أمرني رسول الله ﷺ أن أتعلّم السريانية وفي رواية: إنه

الحديث الثالث عشر والرابع عشر عن أبي العلاء: قوله: «بدأ بنفسه» «مظ»: كان يكتب: هذا من العلاء الحضرمي إلى رسول الله ﷺ، وهكذا أمر النبي ﷺ أن يكتبوا من لسانه: هذا من رسول الله ﷺ إلى عظيم البحرين وغيره من الملوك. انتهى كلامه. والمقصود من إيراد هذا في باب السلام أن هذا كان مقدمة السلام، يدل عليه قوله في كتابه إلى هرقل: «من محمد عبد الله ورسوله إلى هرقل عظيم الروم، سلام على من اتبع الهدى».

الحديث الخامس عن جابر: قوله: «فليتره» أي يسقطه على التراب حتى يصير أقرب إلى المقصد. قال أهل التحقيق: إنما أمره بالإسقاط على التراب اعتماداً على الحق سبحانه في إيصاله إلى المقصد. وقيل: المراد به ذر التراب على المكتوب: «مظ»: قيل: معناه فليخاطب الكاتب خطباً على غاية التواضع، والمراد بالترتيب المبالغة في التواضع في الخطاب.

الحديث السادس عشر عن زيد: قوله: «ضع القلم على أذنك» قيل: والسري في ذلك أن القلم أحد اللسانين المترجمين عما في القلب من الكلام وفنون العبارات، فتارة يترجم عنه اللسان اللحمي المعبر عنه بالقول، وتارة يعبر عنه بالقلم وهو المسمى بالكتابة. وكل واحد من اللسانين يسمع ما يريد من القول وفنون الكلام من القلب، ومحل الاستماع الأذن، فاللسان موضوع دائماً على محل الاستماع ودرج القلب، فلم يزل يستمع منه الكلام، والقلم منفصل عنه خارج عن محل الاستماع، فيحتاج في الاستماع إلى القرب من محل الاستماع، والدنو إلى طريقه ليستمع من القلب ما يريد من العبارات وفنون الكلام ويكتب.

الحديث السابع عشر عن زيد^(١) رضى الله عنه قوله: «مآمن يهود على كتاب» استعمل

[٤٦٥٧] انظر كلام الحافظ بن حجر على هذا الحديث في الرسالة الملحقة في آخر الكتاب.

[٤٦٥٨] موضوع. ضعيف الجامع (٣٥٩٠).

(١) قال مصحح «ط»: كذا في الترمذي ومن المشكاة، أما في نسخ الكاشف الموجودة عندنا فقي كلها: «عن أنس» بدل «عن زيد» لعله من سهو الكاتب. قلت: وفي «ك» «أنس» أيضاً.

أمرني أن أتعلّم كتاب يهود، وقال: «إني ما آمنُ يهودَ على كتاب» قال: فما مر بي نصف شهر حتى تعلمت. فكان إذا كتب إلى يهود كتبت، وإذا كتبوا إليّ قرأت له كتابهم. رواه الترمذى. [٤٦٥٩]

٤٦٦٠- وعن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ، قال: «إذا انتهى أحدكم إلى مجلس فليسلم؛ فإن بدا له أن يجلس فليجلس؛ ثم إذا قام فليسلم؛ فليست الأولى بأحقّ من الآخرة». رواه الترمذى، وأبو داود. [٤٦٦٠]

٤٦٦١- وعنه، أن رسول الله ﷺ قال: «لا خيرَ في جلوس في الطرقات، إلا لمن هدى السبيل، وردّ التحية، وغضّ البصر، وأعان على الحمولَة». رواه في «شرح السنة». [٤٦٦١]

بـ«على» فإن نفى الأمن عبارة عن الخوف كأنه قال: أخاف على كتابي، كما قالت إخوة يوسف: «مالك لا تأمنّا على يوسف»^(١). «مظ»: أى أخاف إن أمرت يهوديا بأن يكتب منى كتابا إلى اليهود أن يزيد فيه أو ينقص. وأخاف إن جاء كتاب من اليهود فيقرأه يهودى فيزيد وينقص فيه.

وقوله: «حتى تعلمت» معناه مقدر أى مامرى نصف شهر فى التعليم، حتى كمل تعليمي. وفيه دليل على جواز تعلم ما هو حرام فى شرعنا للتوقى والحذر عن الوقوع فى الشر. الحديث الثامن عشر عن أبى هريرة: قوله: «فليست الأولى بأحق» قيل: كما أن التسليمة الأولى إخبار عن سلامتهم من شره عند الحضور فكذلك الثانية إخبار عن سلامتهم من شره عند الغيبة، وليست السلامة عند الحضور أولى من السلامة عند الغيبة، بل الثانية أولى.

«مع» ظاهر هذا الحديث يدل على أنه يجب على الجماعة رد السلام على الذى سلم على الجماعة عند المفارقة. قال القاضى حسين وأبو سعيد المتولى: جرت عادة بعض الناس بالسلام عند المفارقة، وذلك دعاء يستحب جوابه ولا يجب، لأن التحية إنما تكون عند اللقاء لا عند الانصراف. وأنكره الشاشى وقال: إن السلام سنة عند الانصراف كما هو سنة عند اللقاء، فكما يجب الرد عند اللقاء كذلك عند الانصراف، وهذا هو الصحيح.

الحديث التاسع عشر عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «وأعان على الحمولَة» هى بالفتح ما يحمل الأثقال من الدواب والاضم الأحمال أى يعين صاحبه على حمل الأثقال على الحمولَة.

[٤٦٥٩] إسناده صحيح.

[٤٦٦٠] إسناده حسن.

[٤٦٦١] إسناده ضعيف جداً، فيه يحيى بن عبد الله هو التميمى متروك، وإسماعيل بن عياش الحمصى مغلط فى روايته عن غير أهل بلده «شرح السنة ١٢/٣٠٥» بتحقيق زهير الشاويش وشعيب (١) يوسف: ١١

وذكر حديث أبي جُرَي في «باب فضل الصدقة».

الفصل الثالث

٤٦٦٢- * عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لما خلق الله آدم ونفخ فيه الروح عطس، فقال: الحمد لله، فحمد الله بإذنه، فقال له ربه: يرحمك الله يا آدم! اذهب إلى أولئك الملائكة إلى ملا منهم جلوس، فقل: السلام عليكم فقال: السلام عليكم. قالوا: عليك السلام ورحمة الله. ثم رجع إلى ربه، فقال: إن هذه تحييتك وتحية بنيك بينهم. فقال له الله ويداه مقبوضتان: اختر أيتهما شئت. فقال: اخترتُ يمينَ ربي وكلتا يدي ربي يمينٌ مباركة، ثم بسطها، فإذا فيها آدم وذريته، فقال: أي

الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي هريرة : قوله: «فقال: الحمد لله» أي فأراد أن يقول: الحمد لله. فحمد الله بإذنه أي بتيسيره وتوقيفه. وقد سبق تأويله في الحديث الأول من هذا الباب وقوله: «إلى ملا منهم جلوس» يحتمل أن يكون بدلا، فيكون من كلام رسول الله ﷺ بيانا لكلام الله تعالى، وهو إلى الحال أقرب منه إلى البديل يعني قال الله تعالى: «أولئك» مشيرا به إلى ملا منهم، ثم رجع إلى ربه أي إلى مكان كلمه ربه فيه.

[قوله: «وكلتا يدي ربي يمين» كالتتميم* صوئا لما يتوهم من إثبات الجارحة من الكلام السابق. وللشيخ أبي بكر بن محمد بن الحسن* بن فورك كلام متين فيه قال: واليدان إن حملتا على معنى القدرة والملك صح. وإن حملتا على معنى النعمة والاثم الحسن صح، لأن ذلك مما حدث في ملكه بتقديره وعن ظهور نعمته على بعضهم، ثم قال: قد ذكر بعض مشايخنا! أن الله عز وجل هو الموصوف بيد الصفة لا بيد الجارحة، وإنما تكون يد الجارحة يميناً ويساراً؛ لأنهما يكونان لمتبعض ومتجزئ ذى أعضاء، ولما لم يكن ما وصف الرب به يد جارحة بين ﷺ بما قال، أي ليست هي يد جارحة.

وقيل: إن المراد أن الله عز وجل لما وصف باليدين، وبدا الجارحة تكون إحداها يميناً والأخرى يساراً، واليسرى ناقصة في القوة والبطش، عرفنا ﷺ كمال صفة الله عز وجل، وأنه لا نقص فيها، ويحتمل أن يكون معناه أن آدم عليه السلام لما قيل له: اختر أيتهما شئت فقال: اخترت يمين ربي وكلتا يدي ربي يمين. أراد به لسان الشكر والنعمة، لا لسان الحكم والاعتراف بالملك، فذكر الفضل والنعمة؛ لأن جميع ما بيديه عز وجل - من منته فضل وطول، من مبتدأ من منفوع ينفعه، ومن مدفوع عنه يحرسه، فقصده قصد الشكر والتعظيم للمنة.

قيل: أراد به وصف الله تعالى بغاية الجود والكرم والإحسان والتفضيل؛ وذلك أن العرب

* هو تقييد الكلام بتابع يفيد مبالغة، أو صيانة عن احتمال مكروه.

** من «ك» وفي «ل» «الحسن».

رباً ما هؤلاء؟ قال: هؤلاء ذريتكَ، فإذا كلُّ إنسانٍ مكتوبٌ عمرُهُ بينَ عينيه، فإذا فيهم رجلٌ أضوؤهم- أو من أضوؤهم- قال: ياربُّ! من هذا؟ قال: " هذا ابنُك داودُ وقد

تقول لمن هو كذلك: كلتا يديه يمين، وإذا نقص حظ الرجل وبخس نصيبه، قيل: جعل سهمه في الشمال، وإذا لم يكن عنده اجتلاب منفعة ولا دفع مضرة قيل: ليس فلان باليمين ولا بالشمال. وقال أيضاً في حديث آخر نحوه: "إن ذلك كان من ملك أمره الله عز وجل بجمع أجزاء الطين من جملة الأرض، أمره بخلطها بيديه، فخرج كل طيب بيمينه، وكل خبيث بشماله" فتكون اليمين والشمال للملك، فأضاف إلى الله تعالى من حيث كان عن أمره. وجعل كون بعضهم في يمين الملك علامة لأهل الخير منهم، وكون بعضهم في شماله علامة لأهل الشر منهم، ولذلك ينادون يوم القيامة بأصحاب اليمين وأصحاب الشمال.

أقول وبالله التوفيق: وتقريره على طريقة أصحاب البيان هو أن إطلاق اليد على القدرة تارة، وعلى النعمة أخرى من إطلاق السبب على المسبب؛ لأن القدرة والنعمة صائدتان عنها وهي منشوهما، وكذلك القدرة منشأ الفعل، والفعل إما خير أو شر أو إضلال أو هداية. «واليدان» في الحديث إذا حملتا على القدرة منشأ الفعل، والفعل إما خير أو شر وإضلال أو هداية. «واليدان» في الحديث إذا حملتا على القدرة حملتا على خلق الخير والشر والهداية والإضلال. فاليمين عبارة عن خلق الهدى والإيمان. وإليه الإشارة بقوله: «فإذا فيهم رجل أضوؤهم» على أفعل التفضيل الذي يقتضى الشركة. والشمال على عكسها. ومعنى «كلتا يديه يمين»: أن كلا من خلق الخير والشر والإيمان والكفر من الله تعالى عدل وحكمة، لأنه عزيز يتصرف في ملكه كيف يشاء ولا مانع له فيه ولا منازع، حكيم يعلم بلطف حكيمته ما يخفى على الخلق. قال تعالى: ﴿فِيضِلُ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^(١) فمعنى اليمين كما في قول الشاعر:

إذا ما راية رُفعت لمجد تلقاها عرابةٌ باليمين

أي بتدبيره الأحسن وتحريره الأصوب. وإذا حملتا على النعمة كان اليمين المبسوطة عبارة عن منح اللطاف وتيسير اليسرى على أهل السعادة من أصحاب اليمين والشمال المقبوضة على عكسها. ومعنى «كلتا يديه يمين» على ما سبق، قال تعالى: ﴿اللَّهُ يَسِطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾^(٢). فالفاصلتان في الآيتان أعنى «العزیز الحكيم» و«بكل شيء عليم» ملوحتان إلى معنى ما في الحديث في قوله: «كلتا يديه يمين». و«الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله»^(٣) والله أعلم.*

(١) إبراهيم: ٤.

(٢) النعكوت: ٦٢.

(٣) اقتباس من الأعراف: ٤٣.

* قد سبق التنبيه غير ما مرة على أن هذا التأويل لا حاجة إليه، وأن المنهج الأهدى والأقوم ما كان عليه الصحابة والتابعون لهم بإحسان من إثبات ما أثبت الله عز وجل لنفسه وأثبت له نبيه ﷺ، فاليدان ثابتان له عز وجل بنص الكتاب والسنة من غير تكيف لها، والله أعلم.

كُتِبَتْ لَهُ عَمْرُهُ أَرْبَعِينَ سَنَةً. قَالَ: يَا رَبِّ رَدِّ فِي عَمْرِهِ. قَالَ: ذَلِكَ الَّذِي كُتِبَتْ لَهُ. قَالَ: أَيُّ رَبِّ أَفْأَنِي قَدْ جَعَلْتُ لَهُ مِنْ عَمْرِي سِتِينَ سَنَةً. قَالَ: أَنْتَ وَذَاكَ. قَالَ: ثُمَّ سَكَنَ الْجَنَّةَ مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ أَهْبَطَ مِنْهَا، وَكَانَ آدَمُ يَعِدُّ لِنَفْسِهِ، فَأَتَاهُ مَلَكُ الْمَوْتِ، فَقَالَ لَهُ آدَمُ: قَدْ عَجَلْتُ، قَدْ كُتِبَ لِي أَلْفُ سَنَةٍ. قَالَ: بَلَى، وَلَكِنَّكَ جَعَلْتَ لِابْنِكَ دَاوُدَ سِتِينَ سَنَةً، فَجَحَدَ فَجَحَدْتَ ذَرْيَتَهُ، وَنَسِيَ فَتَسَيَّتْ ذَرْيَتَهُ. قَالَ: «فَمَنْ يَوْمَئِذٍ أَمْرٌ بِالْكِتَابِ وَالشَّهَادَةِ» رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ [٤٦٦٢]

٤٦٦٣- وعن أسماء بنت يزيد، قالت: مرَّ علينا رسولُ الله ﷺ في نسوةٍ، فسَلَّمَ علينا. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَابْنُ مَاجَةَ، وَالدَّارِمِيُّ [٤٦٦٣]

قوله: «إِذَا فِيهَا آدَمُ وَذَرْيَتُهُ» مقول النبي ﷺ، يعني رأى آدم مثاله ومثل بنيه في عالم الغيب. قوله: «مَاهُولَاءُ» ذكرهما أولاً؛ لأنه ما عرف ما رآه ثم لما قيل له: وهم ذريتك فعرّفهم، فقال: من هذا. وقوله: «أَوْ مِنْ أَصْوَابِهِمْ» هو من شك الراوى. فعلى هذا «من أَصْوَابِهِمْ» صفة «رجل» وفهم «خير»، وعلى إسقاط «من» هو مستأنف، أى: هو أَصْوَابُهُمْ. وليس المعنى بقوله: «أَصْوَابُهُمْ» أن سائر الأنبياء دونه فى الضوء والإشراق، بل لبيان فضله وجمعه بين النبوة والملك، وإفاضة نور العدل من الله تعالى عليه، وأنه خليفة الله فى أرضه. قال الله تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُمْ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ﴾ (١)، فافعل هنا كما فى قول الأنمرية: هم كالحلقة المفرغة لا يدرى أين طرفاها. على مامر مراراً. وقوله: «عمره أربعين سنة» مفعول «كُتِبَتْ» ومؤدى المكتوب؛ لأن المكتوب عمره أربعون سنة، ونصب «أربعين» على المصدر على تأويل كتبت له أن يعمر أربعين سنة. وقوله: «ذلك الذى» المبتدأ والخبر معرفتان يفيدان الحصر، أى لا مزيد على ذلك ولا نقصان عنه، وكان كذلك حيث وهب ثم رجع.

قوله: «قَالَ: أَيُّ رَبِّ أَفْأَنِي قَدْ جَعَلْتُ» أى فى موضعين «بأى» التى تستعمل للمنادى القريب حيث نظر إلى قريه من الحضرة الربوبية، ورأى الكلامين فى خاصة نفسه، وفى موضعين «بأى» المستعملة للبعيد نظراً إلى غيره. وقوله: «أَنْتَ وَذَاكَ» نحو قولهم: «كل رجل وضيعته» أى أنت مع مطلوبك مقرونان، ويعد لنفسه ما قدر له ويراعى أوقاته أجله سنة فسنة، فلما بلغ تسعمائة وأربعين أتاه ملك الموت. وقوله: «نَسِيَ فَتَسَيَّتْ ذَرْيَتَهُ» يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَتَنِي وَلَمْ نُجِدْ لَهُ عَزْماً﴾ (٢).

الحديث الثانى عن أسماء: قوله: «فى نسوة» غير متعلق بالفاعل، لئلا يلزم منه مرور رسول

[٤٦٦٢] قال الشيخ: وصححه الحاكم ووافقه الذهبى، وهو كما قال.

[٤٦٦٣] انظر صحيح أبى داود (٤٣٣٦) وصحيح ابن ماجه (٣٧٠١).

(١) ص: ٢٦ (٢) طه: ١١٥.

٤٦٦٤- وعن الطفيل بن أبي بن كعب: أنه كان يأتي ابنَ عمرَ فيغدو معه إلى السوق. قال: فإذا غدونا إلى السوق، لم يمرَّ عبدُ الله بن عمر على سَقَاط ولا على صاحب بيعة، ولا مسكين، ولا على أحد إلا سَلَّمَ عليه. قال الطفيل: فبحثُ عبدُ الله بن عمر يوماً، فاستتبعني إلى السوق، فقلت له: وماتصنعُ في السوقِ وأنت لا تقف على البيع ولا تسأل عن السلع ولا تسوِّمُ بها، ولا تجلس في مجالس السوق؟ فاجلس بناها هنا نتحدَّثُ. قال: فقال لي عبدُ الله بن عمر: يا أبا بطن!- قال: وكان الطفيل ذا بطن- إنما نغدو من أجل السلام، نسلمُ على من لقيناه. رواه مالك، والبيهقي في «شعب الإيمان». [٤٦٦٤]

٤٦٦٥- وعن جابر، قال: أتى رجلُ النبيَّ ﷺ فقال: لفلان في حائطي عَذَقٌ، وإنه قد آذاني مكانَ عَذَقِهِ، فأرسل النبيُّ ﷺ: «أَنْ بَعْنِي عَذَقُكَ» قال: لا. قال: «فهبْ لي». قال: لا. قال: «فبعنيه بعَذَقٍ في الجنة». فقال: لا فقال رسولُ الله ﷺ: «مارأيتُ الذي هو أبخلُ منك إلا الذي يبخلُ بالسلام» رواه أحمد، والبيهقي في «شعب الإيمان». [٤٦٦٥]

الله ﷺ في زمرة النسوة عليهن، بل هو متعلق بالجار والمجور وبيان له، وهو من باب قولك: في البيضة عشرون رطلا من حديد، وهي بنفسها هذا المقدار، لا أنها ظرف له يدل عليه ماسبق في شرح الحديث السابع من الفصل الثاني بروايتها أن رسول الله ﷺ مر في المسجد يوماً وعصبة من النسوة قعود إلى آخره.

الحديث الثالث عن الطفيل: قوله: «على سقاط» هو متاع السقط وهو الردىء من المتاع. وقوله: «بيعة» يروى بفتح الباء وهي الصفقة، ويكسرهما الحالة كالركبة والقعدة.

الحديث الرابع عن جابر رضى الله عنه: قوله: «عذق» «نه»: العذق بالفتح النخلة وبالكسر العرجون بما فيه من الشماريخ، ويجمع على عذاق: قوله: «قد آذاني مكان عذقه» أي آذاني عذقه. ونحوه قوله تعالى: ﴿إِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي﴾ (١) (الكشاف (٢)). «مقامى» مكانى يعنى نفسه كما تقول: فعلت كذا مكان فلان. ويمكن أن يكون الأذى من جهة المكان الذى غرس فيه

[٤٦٦٤] انظر تنوير الحوالك على شرح موطأ مالك (٣/١٣٣).

[٤٦٦٥] ضعيف انظر ضعيف الجامع (٥٠٧١).

(١) يونس: ٧١ (٢) الكشاف: ١٩٧/٢.

٤٦٦٦- * وعن عبد الله، عن النبي ﷺ، قال: «الباديء بالسَّلام بَرىء من الكُبر». رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [٤٦٦٦]

باب الاستئذان

الفصل الأول

٤٦٦٧- * عن أبي سعيد الخدري، قال: أئانا أبو موسى، قال: إنَّ عمرَ أرسلَ إليَّ أنْ أتِيه، فأتيتُ بابَه، فسَلَّمْتُ ثلاثًا، فلم يردِّ عليَّ، فرجعتُ. فقال: مامنعك أنْ تأتيَنا؟ العذق، أي مروره في حافطى بسبب مكان عذقه يؤذيني، وقوله: «بعذق في الجنة» مشعر بأن الرجل كان مسلما، وكان سوم رسول الله ﷺ إياه شفاعة منه، لا أمراً وإلا لوجب عليه قبوله والحكم بعصيانته، كما في حديث بريدة وقد تقدم.

قوله: «الذي هو أبخل» التعريف فيه للجنس على نحو قوله تعالى: «الذين أنعمت عليهم» (١) في وجه الكشف (٢): وإنما صح وقوع «غير» صفة للمعرفة، لأن «الذين أنعمت عليهم»

لاتوقيت فيه فهو كقوله:

«ولقد أمر على اللثيم يسني»

فالمعنى ما رأيت للجنس الذي هو أبخل منك إلا من بخل بالسلام. وإنما سماه بخيلاً؛ لأن مثل رسول الله ﷺ إذا استوهب من مثله كان واجبا عليه أن يبذل روحه بل (٣) الدنيا وما فيها على أن أذى أخيه المسلم من العظائم أيضاً. وفيه حث على بذل السلام وإفشائه وأن الإمساك عنه من إئسنى الأفعال الرديئة.

الحديث الخامس عن عبد الله: قوله: «الباديء بالسَّلام» يراد بالباديء من تلقى صاحبه وهما سيان في الوصف بأن لا يكون أحدهما راكباً والآخر ماشياً، أو ماشياً والآخر قاعداً إلى غير ذلك كما علم ذلك والله أعلم.

باب الاستئذان

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي سعيد رضى الله عنه: قوله: «فقلت إني أتيت» الظاهر فتح «ان»

[٤٦٦٦] ضعيف. انظر ضعيف الجامع ٢٣٦٣، والسلسلة الضعيفة ١٧٥١.
(١) الفاتحة: ٧ (٢) الكشف: ١/ ١٠. (٣) وفي نسخة: «بلد».

فقلت: إني أتيتُ فسَلَّمْتُ على بابك ثلاثاً فلم تردَّ عليَّ فرجعتُ، وقد قال لي رسول الله ﷺ: «إذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له، فليرجع». فقال عمرُ: أقم عليه البيِّنة. قال أبو سعيدٍ: فقمتُ معه، فذهبتُ إلى عمر، فشهدتُ. متفق عليه.

٤٦٦٨- وعن عبد الله بن مسعود، قال: قال لي النبي ﷺ: «إذ لك عليَّ أن ترفعَ الحجابَ وأن تسمعَ سوادي حتى أنْهاك» رواه مسلم.

ليكون مطابقاً للسؤال؛ فإن السؤال عن المنع، فيجب أن يبين المانع، ويقال: المانع إتياني وتسليمي إلى آخره، والكسر يدل على المانع بالمفهوم. قوله: «أقم عليه البيِّنة» أي على الحديث الذي رويته. «مع»: وقد تعلق بهذا من يقول: لا يحتاج بخير الواحد وهو باطل؛ لأنهم أجمعوا على الاحتجاج بخير الواحد ووجوب العمل به، ودلائلهم أكثر من أن تحصى. وأما قول عمر رضى الله عنه «أقم عليه البيِّنة» فليس معناه أن خير الواحد من حيث هو خير واحد ولكن خاف عمر رضى الله عنه مسارعة الناس إلى القول على النبي ﷺ بما لم يقل، كما يفعل المبتدعون والكذابون. وكذا من وقع له قضية وضع فيها حديثاً على النبي ﷺ، فأراد سد الباب، لاشكاً في رواية أبي موسى، لأنه أجل من أن يظن به أن يحدث عن النبي ﷺ ما لم يقل.

ومما يدل على أن عمر رضى الله عنه لم يرد خير أبي موسى، لكونه خير واحد، أنه طلب منه إخبار رجل آخر حتى يعمل بالحديث، ومعلوم أن خبر الاثنين خير واحد، وكذا ما زاد حتى يبلغ التواتر، لأن ما لم يبلغ التواتر فهو خير واحد.

وأجمعوا على أن الاستئذان مشروع، وتظاهرت به دلائل القرآن والسنة. والسنة أن يجمع بين السلام والاستئذان، واختلفوا في أنه هل يستحب تقديم السلام أو الاستئذان؟.

والصحيح تقديم السلام فيقول: السلام عليكم أدخل؟. وعن الماوردي: إن وقعت عين المستأذن على صاحب المنزل قبل دخوله، قدم السلام، وإلا قدم الاستئذان.

الحديث الثاني عن عبدالله: قوله: «سوادي» «نه»: السواد بالكسر السرار، يقال: سادوت الرجل مساودة أى ساررتة. وقيل: هو من إثناء سوادك من سواده أى شخصك من شخصه. أقول: قوله: «عليّ» متعلق بـ«إذ لك» وهو مبتدأ، و«أن ترفع» مع المعطوف خبره، يعنى إذ لك الجمع بين رفع الحجاب وبين معرفتك إياي فى الدار، ولو كنت مساراً لغيري، هذا شأنك مستمر فى جميع الأحيان إلا أن أنهاك. وفيه دلالة على شرفه، وأنه من رسول الله ﷺ بمنزلة أهل الدار وصاحب السر. وليس فيه أنه يدخل عليه فى كل حال وأن يدخل على نسائه ومحارمه.

«مع» فيه دليل على جوار الاعتماد على العلامة فى الإذن فى الدخول، فإذا جعل الأمير

٤٦٦٩- * وعن جابر، قال: أتيتُ النبي ﷺ في دين كانَ على أبي، فدفقتُ البابَ، فقال: «مَنْ ذَا؟» فقلتُ: أنا. فقال: «أنا! أنا!!» كأنه كرهها. متفق عليه.

٤٦٧٠- * وعن أبي هريرة، قال: دخلتُ مع رسول الله ﷺ، فوجدتُ لبنًا في قدح. فقال: «يا بهز! الحقُّ بأهلِ الصُّفَّةِ فادعهم إلي» فأتيتُهم فدعوتهُم، فأقبلوا، فاستأذنوا، فأذنَ لهم، فدخلوا. رواه البخاري.

الفصل الثاني

٤٦٧١- * عن كلدة بن حنبل: أنَّ صفوان بن أمية بعثَ بلبنٍ أو جدايةً وضغائيسَ إلى النبي ﷺ، والنبي ﷺ بأعلى الوادي، قال: فدخلتُ عليه ولم أَسلمْ ولم أَسأذَنْ. فقال النبي ﷺ: «ارجعْ، فقل: السلامُ عليكم أَدْخِلْ». رواه الترمذی، وأبو داود. [٤٦٧١]

والقاضي أو غيرها رفع الستر الذي على بابه علامة في الإذن في الدخول عليه للناس عامة، أو لطائفة خاصة أو لشخص أو جار أو علامة غير ذلك، جار الاعتماد عليها والدخول بغير استئذان.

الحديث الثالث عن جابر: " قوله: «فقال: أنا أنا إنكار عليه أى قولك: «أنا» مكروه فلا تعد، و«أنا» الثاني تأكيد للاول: «مع»: وإنما كره؛ لأنه لم يحصل بقوله: «أنا» فائدة تزيل الإبهام، بل ينبغي أن يقول: فلان باسمه، فإن قال: أنا فلان فلا بأس كما قالت أم هانئ. حين استأذنت، فقال ﷺ: «من هذه؟» قالت: أنا أم هانئ. ولا بأس أن يصف نفسه بما يعرف به إذا لم يكن منه بد، وإن كان صورة له فيها تبجيل وتعظيم بأن يكتفى نفسه أو يقول: أنا المفتى فلان، أو القاضي، أو الشيخ.

الحديث الرابع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «بأهل الصفة» هم جماعة من صعاليك المهاجرين والأنصار اجتمعوا في صفة، ذكرهم الشيخ أبو نعيم الاصفهاني في «حلية الاولياء» وفيه دلالة على من دعى إلى وليمة أو طعام لا يكفيه الدعاء، بل لابد من الاستئذان، اللهم إلا أن يقرب زمان الإذن.

الفصل الثاني

الحديث الاول إلى آخره عن كلدة: قوله: «أوجداية» بفتح الجيم وكسرها «نه»: هو من أولاد الظباء ما بلغ ستة أشهر أو سبعة، ذكرًا كان أو أنثى، بمنزلة الجدى من المعز. و«ضغائيس» هي

[٤٦٧١] صحيح، انظر صحيح الترمذی (٢١٨٠).

٤٦٧٢- وعن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «إذا دُعِيَ أحدُكم فجاءَ مع الرسولِ، فإنَّ ذلكَ له إذنٌ». رواه أبو داود. وفي رواية له، قال: «رسولُ الرجلِ إلى الرجلِ إذنه». [٤٦٧٢]

٤٦٧٣- وعن عبدِ الله بن بسرٍ، قال: كان رسولُ الله ﷺ إذا أتى بابَ قومٍ لم يستقبلِ البابَ من تلقاءِ وجهِهِ، ولكنَّ من ركنه اليمينِ أو اليسرِ فيقولُ: «السَّلامُ عليكم، السَّلامُ عليكم» وذلك أنَّ الدورَ لم يكن يومئذٍ عليها ستورٌ. رواه أبو داود. وذكر حديث أنسٍ، قال عليه الصلاة والسلام: «السَّلامُ عليكم ورحمة الله» في «باب الضيافة». [٤٦٧٣]

الفصل الثالث

٤٦٧٤- عن عطاء أن رجلاً سألَ رسولَ الله ﷺ، فقال: أستاذُني على أمي؟ فقال: «نعم» فقال الرجلُ: إني معها في البيت. فقال رسولُ الله ﷺ: «أستاذُني عليها» فقال الرجلُ: إني خادمها. فقال رسولُ الله ﷺ: «أستاذُني عليها، أتحبُّ أن تراها عريانة؟» قال: لا. قال: «فأستاذُني عليها». رواه مالكٌ مُرسلاً. [٤٦٧٤]

٤٦٧٥- وعن عليٍّ، رضي الله عنه، قال: كان لي من رسولِ الله ﷺ مدخلٌ بالليل، ومدخلٌ بالنهار، فكنْتُ إذا دخلْتُ بالليلِ تنحنحُ لي. رواه النسائي. [٤٦٧٥]

صغار القثاء. واحدها ضغبوس. وقيل: هي نبت ينبت في أصول الثمام يشبه الهليون يسلق بالخل والزيت ويؤكل

الفصل الثالث

الحديث الأول إلى آخره عن علي رضي الله عنه: قوله: «كان لي من رسول الله ﷺ» أي: خبر «كان» واسمه مدخل و«من رسول الله ﷺ» متعلق بالجار والمجرور: أي حصل لي من رسول الله ﷺ دخول بالليل ودخول بالنهار، وعلامة الإذن بالليل تنحنحه ﷺ. والله أعلم.

[٤٦٧٢] صحيح. انظر صحيح الجامع (٥٤٣)

[٤٦٧٣] صحيح. انظر صحيح الجامع (٤٦٣٨).

[٤٦٧٤] ضعيف لإرساله.

[٤٦٧٥] إسناده ضعيف.

٤٦٧٦- وعن جابر، أن النبي ﷺ قال: «لا تأذنوا لمن لم يبدأ بالسلام»

رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [٤٦٧٦]

(٣) باب المصافحة والمعانقة

الفصل الأول

٤٦٧٧- عن قتادة ، قال: قلت لانس: أكانت المصافحةُ في أصحاب رسول الله ﷺ؟ قال: نعم. رواه البخاري

٤٦٧٨- وعن أبي هريرة، قال: قَبَّلَ رسولُ الله ﷺ الحسنَ بنَ عليٍّ وعنده الآخرُ ابنَ حابسٍ. فقال الآخرُ: إنَّ لي عشرةً من الولد ما قَبَّلْتُ منهم أحداً.

فنظر إليه رسولُ الله ﷺ، ثمَّ قال: «من لا يَرْحَمَ لا يَرْحَمُ». متفق عليه.

وسنذكرُ حديثَ أبي هريرة «أَتَمَّ لُكْعُ» في «باب مناقب أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين» إن شاء الله تعالى.

باب المصافحة والمعانقة

المصافحة الإفضاء بصفحة اليد. «مع»: اعلم أن المصافحة سنة مستحبة عند كل لقاء، وماعتاده (١) الناس بعد صلاة الصبح والمصر، لا أصل له في الشرع على هذا الوجه، ولكن لا بأس به؛ فإن أصل المصافحة سنة. وكونهم حافظين عليها في بعض الأحوال مفرطين فيها في كثير من الأحوال لا يخرج ذلك البعض عن كونه من المصافحة التي ورد الشرع بأصلها، وهي من البدعة المباحة. وقد شرحنا أنواع البدع في أول كتاب الاعتصام مستوفى. وينبغي أن يحتذر عن مصافحة الأُمرد الحسن الوجه، فإن النظر إليه حرام كما بسطنا القول فيه في كتاب النكاح. قال أصحابنا: كل من حرم النظر إليه حرم مسه بل المس أشد، فإنه يحل النظر إلى الأجنبية إذا أراد أن يتزوجها، وفي حال البيع والشراء ونحو ذلك. ولا يجوز مسها في شيء من ذلك.

الفصل الأول

الحديث الأول والثاني عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «من لا يرحم» يجوز فيه الجزم والرفع على أن «من» موصولة أو شرطية. ولعل وضع الرحمة في الأولى للمشكلة، فإن المعنى

[٤٦٧٦] إسناده ضعيف.

(١) وفي نسخة: «اعتقله» بدل اعتاده.

وذكر حديث أم هانئ في «باب الأمان»

الفصل الثاني

٤٦٧٩- * عن البراء بن عازب (رضي الله عنهما)، قال: قال النبي ﷺ: «ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان، إلّا غُفِرَ لهما قبل أن يتفرقا».

رواه أحمد، والترمذي، وابن ماجه. [٤٦٧٩]

وفي رواية أبي داود، قال: «إذا التقى المسلمان فتصافحا، وحمدا الله واستغفراه، غُفِرَ لهما» [٤٦٧٩]

٤٦٨٠- * وعن أنس، قال: قال رجل: يا رسول الله! الرجلُ منّا يلقي أخاه أو صديقه، أينحنى له؟ قال: «لا». قال: أفيلتزمه ويقبله؟ قال: «لا» قال: أفيأخذُ بيده ويصافحه؟ قال: «نعم». رواه الترمذي. [٤٦٨٠]

من لم يشفق على الأولاد لا يرحمه الله تعالى، وأتى بالعام لتدخل فيه الشفقة دخولا أوليا. «مع»: تقبيل الرجل خد ولده الصغير واجب، وكذا غير خده من أطرافه ونحوها على وجه الشفقة والرحمة واللطف ومحبة القرابة سنة، سواء كان الولد ذكرا أو أنثى. وكذلك قبله ولد صديقه وغيره من صغار الأطفال على هذا الوجه. وأما التقبيل بالشهوة فحرام بالاتفاق وسواء في ذلك الولد ^(١) وغيره.

الفصل الثاني

الحديث الأول والثاني عن أنس رضي الله عنه قوله: «أينحنى له» «مع»:

حتى الظاهر مكروه للحديث الصحيح في النهي عنه، ولا تعتبر كثرة من يفعله ممن ينسب إلى علم وصلاح. والمعانقة وتقبيل الوجه لغیر القادم من سفر ونحوه مكروهان، صرح به البغوي وغيره للحديث الصحيح في النهي عنه كراهة تنزيه.

[٤٦٧٩] صحيح. / انظر صحيح الجامع (٥٧٧٨) والصحيحة (٥٢٥).

[٤٦٨٠] وقال: حديث حسن قال الشيخ الألباني: وهو كما قال أو أعلى فإن له طرقتا جمعتها وخرجتها في

«الأحاديث الصحيحة»

(١) وفي المرقاه نقلا عن الطيبي: «الوالد» بدل «الولد».

٤٦٨١- وعن أبي أمامة، أنَّ رسول الله ﷺ قال: «تمامُ عيادة المريض أن يضعَ أحدكم يده على جبهته، أو على يده، فيسأله: كيف هو؟ وتمامُ تحيَّاتكم بينكم المصافحة». رواه أحمد، والترمذي، وضَعَفَهُ [٤٦٨١].

٤٦٨٢- وعن عائشة [رضي الله عنها]، قالت: قدِمَ زيدُ بنُ حارثةَ المدينةَ رسولُ الله ﷺ في بيتي، فأتاه فقرَعَ البابَ، فقامَ إليه رسولُ الله ﷺ عرياناً يجرُ ثوبه، واللهَ مارِيتُهُ عرياناً قبلَه ولا بعدَه، فاعتنقَه وقبلَه. رواه الترمذي. [٤٦٨٢]

٤٦٨٣- وعن أيوب بن بُشيرٍ، عن رجلٍ من عترةٍ، أنَّه قال: قلتُ لأبي ذرٍّ: هل كانَ رسولُ الله ﷺ يصفحكم إذا لقيتُموه؟ قال: مالقيتهُ قطُّ إلا صافحتُ، وبعثَ إلي ذاتَ يومٍ ولم أكنْ في أهلي، فلما جئتُ أُخبرتُ، فأتيتُهُ وهو على سريرٍ، فالتزمني، فكانت تلك أجودَ وأجودَ. رواه أبو داود. [٤٦٨٣]

٤٦٨٤- وعن عكرمة بن أبي جهل، قال: قال رسول الله ﷺ يومَ جثته: «مرحباً بالراكب المهاجر» رواه الترمذي.

٤٦٨٥- وعن أسيد بن حضيرٍ - رجلٌ من الأنصار - قال: بينما هو يحدثُ القومَ - وكانَ فيه مزاحٌ - بينما يضحكُهم، فطعنَه النبي ﷺ في خاصرته بعودٍ، فقال: أصبرني.

الحديث الثالث عن أبي أمامة: قوله: «وتمام تحياتكم» يعنى لامزيد على هذين فلو ردتهم على هذا دخل في التكلف وهو بيان لقصد الأمور لا أنه نهى عن الزيادة أو التقصان.

الحديث الرابع عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «مارأيتُه عرياناً» «قضى»: لعلها أرادت مارأيتُه عرياناً استقبل رجلاً واعتنقه، فاختصرت الكلام لدلالة الحال. أقول: هذا هو الوجه؛ لما يشم من سياق كلامها رائحة الفرج والاستبشار بقدمه وتعجيله للقائه بحيث لم يتمكن من تمام التردى بالرداء حتى جره، وكثيراً ما يقع مثل هذا والله أعلم.

الحديث الخامس عن أيوب: قوله: «تلك» إشارة إلى الالتزام على تأويل المعانقة وعبر عنها به؛ ليكون أقرب إلى الأدب. وأشار إليها بـ«تلك» والمشار إليه قريب بعدلًا لمرتبتهَا، وكرر الفعل ولم يذكر المتعلق ليعلم، ويحتمل أن يكون التقدير: أجود من المصافحة. والواو في قوله: «وأجود» للتعاقب بمنزلة الفاء في قولهم: الأحسن فالأحسن والأفضل فالأفضل.

الحديث السادس والسابع عن أسيد: قوله: «رجل من الأنصار» «شف»: فى لفظ هذا الحديث فى المصاييح اضطراب، وجامع الأصول ينبىء عنه، وهو فيه هكذا: عن أسيد بن

[٤٦٨٣] إسناده ضعيف.

[٤٦٨٢] وإسناده ضعيف.

[٤٦٨١] إسناده ضعيف.

قال: «اصطبر». قال : إنَّ عليك قميصاً وليس عليَّ قميص. فرفع النبي ﷺ عن قميصه، فاحتضنه وجعل يُقبلُ كشحه قال: إنما أردتُ هذا يارسول الله، رواه أبو داود. [٤٦٨٥]

٤٦٨٦- وعن الشعبي: أنَّ النبي ﷺ تلقى جعفر بن أبي طالب، فالتزمه وقَبَلَ ما بينَ عينيه. رواه أبو داود، والبيهقي في «شعب الإيمان» مرسلًا.

وفي بعض نسخ «المصابيح» : وفي «شرح السنة» عن البياضي متصلاً [٤٦٨٦]

حضير قال: إن رجلاً من الأنصار كان فيه مزاح، فبينما هو يحدث القوم يضحكهم، إذ^(١) طعنه النبي ﷺ بعدد كان في يده قال: اصبرني يارسول الله، قال: اصطبر إلى آخره. فليس المراد بقوله رجل من الأنصار هو أسيد بن حضير، فلا يجوز جره بل هو مرفوع على أنه مبتدأ ومخصصه قوله: «من الأنصار» وخبره قوله: «قال» مع فاعله المستكن فيه «وبينما» ظرف: «قال». والضمير في قوله: «فيه» «للرجل»، وكان فيه مزاح» جملة حالية «يحدث» وقعت بين قوله: «يضحكهم». وقوله: «وبينما» * مع ما بعده مفعول لـ «قال» و«بينما» * ظرف لقوله: «طعنه» أو لمحذوف دل عليه الفعل الظاهر، والتقدير: بينما * يضحكهم فأضحكهم فطعنه النبي ﷺ عطف على قوله: «يضحكهم».

أقول: الحديث على ما هو في المتن والمصابيح مثبت في سنن أبي داود وفي نسخة يعتمد عليها. فبقي أن يقال: إن الرجل الذي طعن رسول الله ﷺ في خاصرته هل هو أسيد بن حضير أو غيره؟ فعلى ما في جامع الأصول هو غيره، وعلى ما في شرح السنة أنه هو: ولفظه هكذا: «عن عبدالرحمن بن أبي ليلى عن أسيد بن حضير، «بينما هو يحدث القوم يضحكهم وكان فيه مزاح، فطعنه النبي ﷺ» الحديث. وكان أسيد بن حضير من نقباء الأنصار. وتنزيل الحديث على هذه الرواية أسهل وأبعد من التكلف من تلك الرواية، وما قيل: أن «قال» خبر «وبينما» ظرف له خارج عن السداد. فقوله: «رجل» مجرور بدل من «أسيد». وقال قول الراوي، أي قال الراوي - وهو عبدالرحمن - بينما أسيد يحدث... إلى آخره. ولو كان القائل أسيد رضى الله عنه لقال: بينما أنا و«بينما» الثانية بدل منها، وقوله: «فطعنه» هو الجواب والعامل في «بينما».

الجوهري: المزاح بالضم الاسم والمزاحة أيضاً، وأما المزاح بالكسر فهو مصدر مازحه وهما يتمازحان. قوله: «اصبرني» «نه»: أي أقدني من نفسك. قال: استقد. يقال: أصبر فلان

[٤٦٨٥] وإسناده جيد كما ال الشيخ الألباني: والنص موافق لما في «سنن أبي داود إلا في كلمة: «وجعل»،

وقد وقع الحديث في «تيسير الوصول» (١٦٨/٤) مغايراً لما في «السنن» (٥٢٢٤) فاقضى التثنية.

[٤٦٨٦] إسناده ضعيف.

(١) في «ط» أن، والصواب ما أثبتته من «ك».

* في «ط» «بينما».

٤٦٨٧-# وعن جعفر بن أبي طالب في قصة رجوعه من أرض الحبشة، قال: فخرجنا حتى أتينا المدينة، فتلقاني رسول الله ﷺ، فاعتنقني ثم قال: «ما أدري: أنا بفتح خبير أفرح، أم بقُدوم جعفر؟». ووافق ذلك فتح خبير. رواه في «شرح السنة». [٤٦٨٧]

٤٦٨٨-# وعن زارع، وكان في وفد عبد القيس، قال: لما قدمنا المدينة، فجعلنا: نتبادر من راحلنا فنقبل يد رسول الله ﷺ ورجله. رواه أبو داود. [٤٦٨٨]

٤٦٨٩-# وعن عائشة [رضي الله عنها]، قالت: مارأيتُ أحداً كان أشبه سمناً وهدياً ودلاً. وفي رواية: حديثاً وكلاماً برسول الله ﷺ من فاطمة، كانت إذا دخلت عليه، قام إليها، فأخذ بيدها فقبلها وأجلسها في مجلسه، وكان إذا دخل عليها، قامت إليه، فأخذت بيده فقبلته وأجلسته في مجلسها. رواه أبو داود. [٤٦٨٩]

من خصمه واصطبر أى اقتص منه، واصبره الحاكم أى أقصه من خصمه «فا»: وأصله الحبس حتى يقتل، واصبره القاضى إصاباً أى أقصه، واصطبر أى اقتص انتهى كلامه. «وليس على قميص» حكاية الحال الماضية. ومن الظاهر أن يقال: «ولم يكن على قميص» وضمن رفع معنى الكشف، وعده «عن» أى كشف عما ستره قميصه برفعه عنه: وقوله: «فاحتضنه» أى اعتنقه وأخذه فى حضنه وهو مادون الإبط الى الكشح. وفيه إشعار بإباحة المزاح إذا لم يكن فيه محذور شرعا وباستماعه أيضاً، وبأن الانبساط مع الوضع من شيم الشريف.

الحديث الثامن والتاسع عن جعفر رضى الله عنه: قوله: «أفرح، أم بقُدوم جعفر؟» هذا الأسلوب من باب الذهاب الى التشابه من التشبيه مبالغه في إلحاق الناقص بالكامل.

الحديث العاشر عن زارع: قوله: «فقبل» «مع»: إذا أراد تقبيل يد غيره إن كان ذلك لزهده وصلاحه أو علمه وشرفه وصيافته أو نحو ذلك من الأمور الدينية، لم يكره بل يستحب. وإن كان لفته ودنيه وثروته وشوكة ووجاهته عند أهل الدنيا ونحو ذلك فهو مكروه شديد الكراهية. وقال المتولى: لا يجوز، فأشار إلى أنه حرام.

الحديث الحادى عشر عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «سمناً» «تو» السمات أخذ النهج ولزوم المحجة، وسمت فلان وسمت. ثم قالوا: ما أحسن سمت أى طريقته التى ينتهجها فى تحرى

[٤٦٨٧] إسناده ضعيف.

[٤٦٨٨] صحيح انظر صحيح أبى داود (٤٣٥٣).

[٤٦٨٩] إسناده جيد انظر صحيح أبى داود (٤٣٤٧).

٤٦٩٠- وعن البراء، قال: دخلت مع أبي بكر [رضي الله عنهما]، أول ما قدم المدينة، فإذا عائشة ابنته مضطجعة، قد أصابها حمى، فاتاها أبو بكر، فقال: كيف أنت يا بنية؟ وقبلَ خدّها. رواه أبو داود. [٤٦٩٠]

٤٦٩١- وعن عائشة [رضي الله عنها]. أن النبي ﷺ أتى بصبي، فقبله، فقال: «أما إنهم مبخلّة مجبنة، وإنهم لمن ریحان الله» رواه في «شرح السنة». [٤٦٩١]

الخير والتزي بزي الصالحين، والهدى السيرة السوية يقال: هدى فلان إذا سار مسيره. قال الشاعر:

ويخبرني عن غائب المرء هدية كفى الهدى عما غيب المرء مخبراً

والدليل حسن الشماثل، وأصله من دل المرأة وهو شكلها، وذلك يستحسن منها وقد دلت تدل «تو» كأنها أشارت بالسمت إلى ما يرى على الإنسان من الخشوع والتواضع لله، وبالهدى إلى ما يتحلى به من السكينة والوقار، وإلى ما يسلكه من المنهج المرضي وبالدليل إلى دماء الخلق وحسن الحديث.

الحديث الثاني عشر عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «مبخلّة» «نه»: المبخلّة مفعلة من البخل ومظنّله، أي يحمل أبويه على البخل ويدعوهما إليه فيخلان بالمال لأجله. «فا»: معناه أن الولد يوقع أباه في الجبن خوفاً من أن يقتل - أي في الحرب - فيضيع ولده بعده. وفي البخل إبقاء على ماله له، والواو في «وأنهم» للحال، كأنه قال: مع أنهم من ریحان الله أي من رزق الله تعالى. يقال: سبحانه الله وريحانه أي أسبح له وأسترقه، وهو مخفف عن ریحان أي فيعلان من الروح؛ لأن انتعاشه بالرزق. ويجوز أن يراد بالريحان المشموم، لأن الشامامات تسمى ریحانا. ويقال: حياه بطاقة نرجس وبطاقة ریحان، فيكون المعنى: وإنهم مما أكرم الله به الأناسى وحباهم به؛ أو لأنهم يشمون ويقبلون فكانهم من جملة الريحان التي أنبتها الله تعالى. أقول: قوله: «أما إنهم إلى آخره» تذييل للكلام السابق، ولذلك جمع الضمير الراجع إلى الصبي ليعقب الحكم الخاص بالعام. ويؤكدّه فيدخل فيه دخلوا أولياً. وقوله: «وإنهم لمن ریحان الله» من باب الرجوع، ذمهم أولاً ثم رجع منه إلى المدح.

[٤٦٩٠] صحيح انظر صحيح أبي داود (٤٣٥١).

[٤٦٩١] ذكره في ضعيف الجامع (٦١٧٨) بلفظ «الولد ثمرة القلب، وإنه مجبنة مبخلّة محزنة» عن أبي سعيد وضعفه، وساقه في الذي بعله بلفظ الولد من ریحان الجنة، وعزاه إلى الحكيم عن خولة بنت حكيم وضعفه، لكن قال في الحديث الأول: ثابت دون قوله: «ثمرة القلب» ولذلك أورثته في الصحيح (٧١٦٠) لكن فاتنا هناك حذف هذه الزيادة، فلتحذف.

والحديث صبح عن خولة بنت حكيم بلفظ «إن الولد مبخلّة مجبنة مجتهلة محزنة» أخرجه الحاكم عن «الأسود ابن خلف والطبراني عن خولة (صحيح الجامع ١٩٩٠).

الفصل الثالث

- ٤٦٩٢- * عن يعلى، قال: إِنَّ حَسَنًا وَحُسَيْنًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا اسْتَبَقَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَضَمَّهُمَا إِلَيْهِ، وَقَالَ: «إِنَّ الْوَلَدَ مَبْخَلَةٌ مَجْبُونَةٌ». رواه أحمد. [٤٦٩٢]
- ٤٦٩٣- * وعن عطاء الخراساني، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «تَصَافَحُوا، يَذْهَبِ الْغُلُّ، وَتَهَادُوا، تَحَابُّوا وَتَذْهَبِ الشُّحْنَاءُ». رواه مالك مرسلًا. [٤٦٩٣]
- ٤٦٩٤- * وعن البراء بن عازب رضي الله عنهما، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «مَنْ صَلَّى أَرْبَعًا قَبْلَ الْهَاجِرَةِ، فَكَأَنَّمَا صَلَّاهُنَّ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ، وَالْمُسْلِمَانِ إِذَا تَصَافَحَا لَمْ يَبْقَ بَيْنَهُمَا ذَنْبٌ إِلَّا سَقَطَ». رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [٤٦٩٤]

الفصل الثالث

الحديث الأول عن يعلى : قوله: «مبخلة مجبنة» هما هاهنا كنايةتان عن المحبة على ما يقتضيه المقام فيكون مدحًا، وإن كان في الحديث السابق كناية عن الذم.

الحديث الثاني والثالث عن البراء: قوله: «لم يبق بينهما ذنب» أى غل وشحناء؛ يدل عليه الحديث السابق فوضع الذنب موضعهما؛ لأنه مسبب عنهما. والفرق بين الغل والشحناء أن الغل هو الحقد، والشحناء العداوة.

[٤٦٩٢] صحيح «صحيح الجامع» (١٩٨٩).

[٤٦٩٣] هذا مرسل ضعيف، عطاء هذا تابعي صغير، صدوق بهم كثير، وقد أخرجه عبد الله بن وهب في الجامع ص ٣٨ عن عبد الله بن عمر بن عبد العزيز عن أبيه مرفوعا به، وهذا مرسل أيضا، ولكنه أقوى من الذى قبله... وقال ابن عبد البر فى المرسل الأول: هذا يتصل من وجوه شتى، حسان كلها، قال الشيخ الألبانى: كذا قال، ولم نر فيما ذكرنا، ولا فى غيرها مما لم نذكر ما هو حسن سوى طريق أبى هريرة يعنى حديث «تهادوا تحابوا». إرواء الغليل (١٦٠١) ص ٤٦).

[٤٦٩٤] أخرجه البيهقي فى «الشعب» ح (٨٩٥٥).

(٤) باب القيام

الفصل الأول

٤٦٩٥- * عن أبي سعيد الخدري، قال: لما نزلت بنو قريظة على حكم سعد، بعث رسول الله ﷺ إليه، وكان قريباً منه، فجاء على حمار، فلما دنا من المسجد، قال رسول الله ﷺ للأنصار: «قوموا إلى سيدكم». متفق عليه. ومضى الحديث بطوله في «باب حكم الأسراء». [٤٦٩٥]

باب القيام

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي سعيد: قوله: «قوموا إلى سيدكم» «تو»: ليس هذا من القيام الذي يراد التعظيم على ما كان يتعاهده الأعاجم في شيء، فكيف يجوز أن يأمر بما صح أنه نهى عنه وعرف منه التنكير فيه إلى آخر العهد؟ وإنما كان سعد بن معاذ رضى الله عنه وجعاً لما رمى في أكحله، مخوفاً عليه من الحركة خوفاً من سيلان العرق بالدم، وقد أتى به يومئذ للحكم الذي سلمت بنو قريظة إليه عند النزول على حكمه، فأمرهم بالقيام إليه ليعينه على النزول من الحمار ويرفقوا به، حتى لا يصيبه ألم، فلا يضطر إلى حركة ينفجر منه العرق، وكان معنى قوله: «قوموا إليه» أى إلى إعانته وإنزاله من المركب، ولو كان يريد به التوقير والتعظيم لقال: «قوموا لسيدكم».*

وما ذكر في قيام النبي ﷺ لعكرمة بن أبي جهل رضى الله عنه عند قدومه عليه، وما روى عن عدى بن حاتم رضى الله عنه: ما دخلت على رسول الله ﷺ إلا قام لى أو تحرك، فإن ذلك مما لا يصح الاحتجاج به لضعفه، والمشهور عن عدى: «إلا وسع لى» ولو ثبت، فالوجه فيه أن يحمل على الترخيص حيث يقتضيه الحال. وقد كان عكرمة من رؤساء قريش، وعدى كان سيد بنى طى. فرأى تأليفهما بذلك على الإسلام، أو عرف من جانبهما تطلعا عليه على حسب ما يقتضيه حب الرياسة والله أعلم.

«مع»: فى الحديث إكرام أهل الفضل من علم أو صلاح أو شرف بالقيام لهم إذا أقبلوا،

[٤٦٩٥] قال الشيخ الألبانى: زاد أحمد من حديث عائشة: «فأنزلوه» وإسناده قوى كما قال الحافظ، وقد خرجته فى الأحاديث الصحيحة (٦٦).

* ويشهد لهذا ما رواه أحمد من حديث عائشة وذكره الشيخ الألبانى -أعنى لفظة «أنزلوه» فإنها نص فى محل الخلاف.

٤٦٩٦- * وعن ابن عمر، عن النبي ﷺ قال: «لا يقيم الرجلُ الرجلَ من مجلسه ثم يجلس فيه، ولكن تفسحوا وتوسعوا». متفق عليه.

٤٦٩٧- * وعن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «من قام من مجلسه ثم رجع إليه فهو أحقُّ به». رواه مسلم.

هكذا احتج بالحديث جماهير العلماء. قال القاضي عياض: ليس هذا من القيام المنهى عنه، إنما ذاك فيمن يقومون عليه وهو جالس ويمثلون قياماً طول جلوسه. قال الشيخ محيي الدين: هذا القيام للقادم من أهل الفضل مستحب، وقد جاءت أحاديث ولم يصح في النهي عنه شيء صريح، وقد جمعت كل ذلك مع كلام العلماء عليه في جزء، وأجبت فيه عما يروم النهي عنه. واختلفوا في الذين عناهم النبي ﷺ بقوله: «قوموا إلى سيدكم» هل هم الانصار خاصة أم جميع من حضر من المهاجرين معهم؟.

أقول: قوله: ليس هذا من القيام الذي يراد به التعظيم، مسلم، لكن لم قلت: إنه كان هذا القيام للتعظيم لا للإكرام؟ قال الشيخ أبو حامد: القيام مكروه على سبيل الإعظام لا على سبيل الإكرام. وقوله: «قوموا» لو كان يريد به التوقير والتعظيم لقال: قوموا لسيدكم، ضعيف؛ لأن «إلى» في هذا المقام أفخم من اللام، كأنه قال: قوموا واذهبوا إليه تلقياً وكرامة، يدل عليه ترتب الحكم على الوصف المناسب المشعر بالعدة؛ فإن قوله: «إلى سيدكم» علة للقيام له، وليس ذلك لكونه شريفاً كريماً على القدر، وإليه أشار الشيخ محيي الدين بقوله: أو شرف.

الحديث الثاني عن ابن عمر: قوله: «لا يقيم الرجل الرجل» «مع»: هذا النهي للتحريم، فمن سبق إلى موضع مباح من المسجد وغيره يوم الجمعة أو غيره لصلاة أو غيرها فهو أحق به، ويحرم على غيره إقامته لهذا الحديث، إلا أن أصحابنا استثنوا منه ما إذا ألف من المسجد موضعاً يقضى فيه أو يقرأ قرآنًا، أو غيره من العلوم الشرعية فهو أحق به. وليس لأحد أن ينارعه فيه. وكان ابن عمر رضى الله عنهما إذا قام له رجل من مجلسه لم يجلس فيه.

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «فهو أحق به» «مع»: قال أصحابنا: هذا الحديث فيمن جلس في موضع من المسجد أو غيره لصلاة مثلاً، ثم فارقه ليعود، بأن فارقه ليتوضأ أو يقضى شغلاً سيراً، لم يطل اختصاصه به، بل إذا رجع فهو أحق به. وإن قعد فيه غيره فله أن يقيمه، وعلى القاعد أن يفارقه. وقال بعضهم: هذا مستحب ولا يجب، والصواب الأول. وإنما يكون أحق به في تلك الصورة وحدها.

الفصل الثاني

٤٦٩٨- * عن أنس [بن مالك] قال: لم يكن شخصٌ أحبَّ إليهم من رسول الله ﷺ، وكانوا إذا رأوه لم يقوموا، لما يعلمون من كراهيته لذلك. رواه الترمذي، وقال: هذا حديث حسن صحيح. [٤٦٩٨]

٤٦٩٩- * وعن معاوية، قال: قال رسول الله ﷺ: «من سرَّه أن يتمثلَ له الرجالُ قياماً فليتبوأ مقعده من النار» رواه الترمذي، وأبو داود. [٤٦٩٩]

الفصل الثاني

الحديث الأول عن أنس رضى الله عنه: قوله: «من كراهيته لذلك» ولعل الكراهية للمحبة والاتحاد الموجب لرفع التكلف والحشمة، يدل عليه قوله: «لم يكن شخص أحب إليهم من رسول الله ﷺ»؛ قال الشيخ أبو حامد: مهما تم الاتحاد خفت الحقوق فيما بينهم مثل القيام والاعتذار والثناء؛ فإنها وإن كانت من حقوق الصحبة لكن في ضمنها نوع من الأجنية والتكلف. فإذا تم الاتحاد، انطوى بساط التكلف بالكلية، فلا يسلك به إلا مسلك نفسه؛ لأن هذه الآداب الظاهرة عنوان الآداب الباطنة وصفاء القلب، ومهما صفت القلوب استغنى عن تكلف إظهار ما فيها. فالحاصل أن القيام وتركه بحسب الأزمان والأحوال والأشخاص.

الحديث الثانى عن معاوية: قوله: «أن يتمثل» «فا»: المثل الانتصاب، ومنه: فلان متماثل ومتماسك بمعنى تماثل المريض. وقالوا: المائل من الأضداد يكون المتتصب واللاطئ بالأرض. وقوله: «فليتبوأ» لفظه لفظ الأمر ومعناه الخبر، كأنه قال: من سره ذلك وجب له أن ينزل منزلة من النار حتى له ذلك.

أقول: «قياماً» يجوز أن يكون مفعولاً مطلقاً لما فى الانتصاب من معنى القيام، وأن يكون تمييزاً لاشتراك المثل بين المعنيين. روى البيهقي فى شعب الإيمان عن الخطابي فى معنى الحديث: هو أن يأمرهم بذلك ويلزمه إياهم على منحنى الكبر والنخوة. قال: وفى حديث سعد دلالة على أن قيام المرء بين يدي الرئيس الفاضل، والوالى العادل، وقيام المتعلم للعالم مستحب غير مكروه. قال البيهقي: هذا القيام يكون على وجه البر والإكرام، كما كان قيام الأنصار لسعد وقيام طلحة لكعب بن مالك. ولا ينبغي للذى قام له أن يريد ذلك من صاحبه حتى إن لم يفعل حتى عليه أو شكاه أو عاتبه.

[٤٦٩٨] إسناده صحيح.

[٤٦٩٩] إسناده صحيح.

- ٤٧٠ - * وعن أبي أمامة، قال: خرج رسول الله ﷺ متكئاً على عصا، فقمنا له فقال: «لا تقوموا كما يقوم الأعاجم يعظم بعضها بعضاً». رواه أبو داود. [٤٧٠]
- ٤٧١ - * وعن سعيد بن أبي الحسن، قال: جاءنا أبو بكر في شهادة فقام له رجل من مجلسه، فأبى أن يجلس فيه، وقال: «إن النبي ﷺ نهى عن ذا، ونهى النبي ﷺ أن يمسح الرجل يده بثوب من لم يكسه». رواه أبو داود. [٤٧١]
- ٤٧٢ - * وعن أبي الدرداء، قال: كان رسول الله ﷺ إذا جلس - جلسنا حوله - فقام، فأراد الرجوع، نزع نعله أو بعض ما يكون عليه، فيعرف ذلك أصحابه فيثبتون. رواه أبو داود. [٤٧٢]
- ٤٧٣ - * وعن عبد الله بن عمرو عن رسول الله ﷺ قال: «لا يحل لرجل أن يفرق بين اثنين إلا بإذنها» رواه الترمذي وأبو داود. [٤٧٣]

«حسن»: عن أبي مخلد أن معاوية رضى الله عنه خرج وعبد الله بن عامر وعبد الله بن الزبير رضى الله عنهما جالساً، فقام ابن عامر وقعد ابن الزبير فقال معاوية: «إن رسول الله ﷺ قال: «من سره أن يتمثل له عباد الله قياماً فليتبوأ مقعده من النار».

الحديث الثالث والرابع عن سعيد: قوله: «في شهادة» «مط»: أى فى أداء شهادة كانت عنده. وقوله: «عن ذا» أى أن يقوم أحد ليجلس غيره فى مجلسه. وقوله: «أن يمسح» معناه إذا كانت يدك ملطخة بطعام فلا تمسح يدك بثوب أجنبى، ولكن بإزار غلامك أو ابنك؛ أو غيرهما ممن البسته الثوب. أقول: لعل المراد بالثوب الإزار والمنديل ونحوهما، فلما أطلق عليه لفظ الثوب، عقبه بالكسوة مناسبة للمعنى، نهى أن يمسح يده بمنديل الأجنبى، فيمسح بمنديل نفسه أو منديل وهبه من غلامه أو ابنه.

الحديث الخامس إلى السابع عن أبي الدرداء: قوله: «نزع نعله» أى تركه هناك ولعله يمشى حافياً إلى حجرة عائشة رضى الله عنها. وقوله: «فقام» عطف على «جلس» و«نزع» جواب الشرط.

[٤٧٠] إسناده ضعيف.

[٤٧١] ضعيف الجامع (٦٠٣٨).

[٤٧٢] إسناده ضعيف.

[٤٧٣] صحيح أبي داود (٤٠٥٥) وصحيح الترمذى (٢٩١٢).

٤٧٠٤- * وعن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، أن رسول الله ﷺ قال: «لا تجلس بين رجلين إلا بإذنهما» رواه أبو داود. [٤٧٠٤]

الفصل الثالث

٤٧٠٥- * عن أبي هريرة، قال: كان رسول الله ﷺ يجلس معنا في المسجد يحدثنا، فإذا قام قمنا قياماً حتى نراه قد دخل بعض بيوت أزواجه. [٤٧٠٥]

٤٧٠٦- * وعن وائلة بن الخطاب، قال: دخل رجل إلى رسول الله ﷺ وهو في المسجد قاعد، فترحز له رسول الله ﷺ. فقال الرجل: يا رسول الله! إن في المكان سعة. فقال النبي ﷺ: «إن للمسلم لحقاً إذا رآه أخوه أن يترحز له» رواهما البيهقي في «شعب الإيمان» [٤٧٠٦]

(٥) باب الجلوس والنوم والمشي

الفصل الأول

٤٧٠٧- * عن ابن عمر، قال: رأيت رسول الله ﷺ بفناء الكعبة مُحْتَبِياً بيديه. رواه البخاري.

٤٧٠٨- * وعن عباد بن تميم، عن عمه، قال: رأيت رسول الله ﷺ في المسجد مُسْتَلْقِياً واضعاً إحدى قدميه على الأخرى. متفق عليه.

الفصل الثالث

الحديث الأول والثاني عن وائلة: قوله: «ترحز» أى تنحى عن مكان هو فيه. وقوله: «أن يترحز» بيان «الحق» أو بدل. وفيه استحباب إكرام الداخل وإجلاله بصدر المجلس. والله أعلم.

باب الجلوس والنوم والمشي

الفصل الأول

الحديث الأول إلى الثالث عن جابر رضى الله عنه: قوله: «وهو مستلق» «مط»: وجه الجمع

[٤٧٠٤] صحيح الجامع (٧٢٢٨) بلفظ «لا تجلسوا بين رجلين إلا بإذنهما»

[٤٧٠٦، ٤٧٠٥] إسنادهما ضعيف، والأول أخرجه أبو داود أيضاً.

٤٨٠٩- * وعن جابر، قال نهى رسول الله ﷺ أن يرفع الرجل إحدى رجليه على الأخرى وهو مستلقٍ على ظهره. رواه مسلم.

٤٧١٠- * وعنه، أن النبي ﷺ قال: «لا يستلقين أحدكم ثم يضع إحدى رجليه على الأخرى». رواه مسلم.

٤٧١١- * وعن أبي هريرة [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «بينما رجل يتبختر في بردٍ وقد أعجبته نفسه، خُسفَ به الأرض، فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة» متفق عليه.

الفصل الثاني

٤٧١٢- * عن جابر بن سمرة، قال: رأيت النبي ﷺ مُتَكِنًا على وسادة على يساره. رواه الترمذي. [٤٧١٢]

بين حديث عباد بن تميم وجابر، أن وضع إحدى الرجلين على الأخرى قد يكون على النوعين: أن تكون رجلاه ممدودتين إحداهما فوق الأخرى ولا بأس بهذا؛ فإنه لا يكشف شيء من عورته بهذه الهيئة، وأن يكون ناصبا ركية إحدى الرجلين ويضع الرجل الأخرى على الركبة المنصوبة. وعلى هذا، فإن أمن انكشاف العورة بأن يكون عليه سراويل أو يكون لإزاره أو ذيله طريلين جاز وإلا فلا.

«مح»: يَحْتَمَلُ أَنَّهُ ﷺ فَعَلَهُ لِبَيَانِ الْجَوَارِ، وَأَنْكُمْ إِذَا أَرَدْتُمْ الْاسْتَلْقَاءَ فَلْيَكُنْ هَكَذَا، وَأَنْ النَّهْيَ الَّذِي نَهَيْتُمْ عَنْهُ لَيْسَ عَلَى الْإِطْلَاقِ، بَلِ الْمُرَادُ بِهِ الْاجْتِنَابُ عَنْ كَشْفِ الْعُورَةِ، وَفِيهِ جَوَارُ الْاسْتَلْقَاءِ فِي الْمَسْجِدِ. قَالَ الْقَاضِي عِيَّاضٌ: لَعَلَّهُ ﷺ فَعَلَهُ لِمُضَرَّةٍ مِنْ تَعَبٍ أَوْ طَلَبِ رَاحَةٍ، وَإِلَّا فَقَدْ عَلِمَ أَنْ جُلُوسَهُ ﷺ فِي الْمَجَامِعِ عَلَى خِلَافِ هَذَا. بَلِ كَانَ يَجْلِسُ مُتَرَبِّعًا عَلَى الْوَقَارِ وَالتَّوَاضُعِ.

الحديث الرابع والخامس عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «يتجلجل» «نه»: أي يغوص في الأرض حتى يخسف به، والتجلجلة حركة مع صوت. «مح»: يَحْتَمَلُ أَنَّ هَذَا الرَّجُلَ مِنْ هَذِهِ الْأَمَةِ، وَأَنَّهُ إِخْبَارٌ عَنْ قَبْلِهِ كَمَا مَرَّ فِي كِتَابِ اللَّيَاسِ.

الفصل الثاني

الحديث الأول إلى الثالث عن قبلة: قوله: «القرقصاء» الجوهري: القرقصاء ضرب من القعود

٤٧١٣- * وعن أبي سعيد الخدري، قال: كان رسول الله ﷺ إذا جلس في المسجد احتبى بلبه. رواه رزين. [٤٧١٣]

٤٧١٤- * وعن قيلة بنت مخرمة، أنها رأت رسول الله ﷺ في المسجد وهو قاعد القرفصاء. قالت: فلما رأيت رسول الله ﷺ المتخشع أرعدت من الفرق. رواه أبو داود. [٤٧١٤]

٤٧١٥- * وعن جابر بن سمرة، قال: كان النبي ﷺ إذا صلى الفجر ترعّع في مجلسه حتى تطلع الشمس حسناء. رواه أبو داود. [٤٧١٥]

يمد ويقصر. فإذا قلت: قعد القرفصاء فكأنك قلت: قعوداً مخصوصاً، وهو أن يجلس على إتيه ويلصق فخذه ببطنه ويحتبى يديه يضعهما على ساقيه. وقيل: هو أن يجلس على ركبتيه متكئاً ويلصق بطنه بفخذه ويتأبط كفيه. «تو»: «المتخشع» يجوز أن يكون نعتاً لرسول الله ﷺ وأن يكون مفعولاً ثانياً ويكون التقدير: الرجل المتخشع. «قض»: المتخشع صفة رسول الله ﷺ ولا يجوز أن يجعل ثاني مفعولي «رايت»؛ لأنه ها هنا بمعنى أبصرت.

أقول: سلك الشيخ التوريشي مسلك التجريد، جرد من ذاته الزكية الرجل المتخشع وجعله شخصاً آخر، وهو مبالغة لكمال التشبع فيه وإلقاء رداء الهيئة عليه؛ ومن ثم قالت: «أرعدت من الفرق». ونحوه قوله تعالى: ﴿فإذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان﴾^(١) الكشف^(٢). قرأ عبيد بن عمير «وردة» بالرفع بمعنى: فحصلت سماء وردة وهو من الكلام الذي يسمى التجريد كقوله:

فلئن بقيت لأرحلن بغزوة تحوى الغنائم أو يموت كريم

والفعل هنا ليس للتكلف بل هو لزيادة المعنى، والمبالغة فيه كما في أسماء الله تعالى من نحو المتكبر.

الحديث الرابع عن جابر رضى الله عنه: قوله: «حسناء» «قض»: قيل: الصواب «حسناء» على

[٤٧١٣] صحيح ذكره الشيخ الألباني في صحيح الجامع (٤٧٠٢) وعزاه إلى أبي داود والبيهقي لكن بغير ذكر «في المسجد».

[٤٧١٤] حسن انظر صحيح أبي داود (٤٠٥٧)

[٤٧١٥] إسناده صحيح وانظر صحيح أبي داود (٤٠٦٠).

(١) الرحمن: ٣٧

(٢) الكشف: ٥٣/٤

٤٧١٦- * وعن أبي قتادة: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا عَرَّسَ بَلِيلَ اضْطَجَعَ عَلَى شَقِّهِ الْأَيْمَنِ، وَإِذَا عَرَّسَ قُبَيْلَ الصُّبْحِ نَصَبَ ذِرَاعَهُ وَوَضَعَ رَأْسَهُ عَلَى كَفِّهِ. رواه في «شرح السنة». [٤٧١٦]

٤٧١٧- * وعن بعض آل أم سلمة، قال: كَانَ فَرَّاشُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، نَحْوًا مِمَّا يَوْضَعُ فِي قَبْرِهِ، وَكَانَ الْمَسْجِدُ عِنْدَ رَأْسِهِ. رواه أبو داود. [٤٧١٧]

٤٧١٨- * وعن أبي هريرة، قال: رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَجُلًا مُضْطَجِعًا عَلَى بَطْنِهِ، فَقَالَ: «إِنَّ هَذِهِ ضُجْعَةٌ لَا يَحِبُّهَا اللَّهُ» رواه الترمذي. [٤٧١٨]

٤٧١٩- * وعن يعيش بن طخفة بن قيس الغفاري، عن أبيه- وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ

المصدر أى طلوعًا حسنًا. معناه أنه كان يجلس متربعًا في مجلسه إلى أن ترتفع الشمس. وفي أكثر النسخ «حسناء» فعلى هذا يحتمل أن يكون صفة لمصدر محذوف، والمعنى ما سبق، أو حالا والمعنى: حتى تطلع الشمس نقية بيضاء رائثة عنها الصفرة التي يتخيل فيها عند الطلوع بسبب ما يعترض دونها على الأفق من الأبخرة والادخنة.

الحديث الخامس عن أبي قتادة: قوله: «إذا عرس» «نه»: التعريس نزول المسافرين آخر الليل نزلة للنوم والاستراحة. يقال منه: عرس يعرس تعريسًا ويقال فيه أعرس، والمعرس موضع التعريس. قوله: «نصب ذراعيه» هذا القيد مشعر بأن تعريسه بالليل لم يكن على هذه الهيئة. وقد روى صاحب النهاية أنه كان إذا عرس بليل توسد لبنة، وإذا عرس عند الصبح نصب ساعده نصبًا ووضع رأسه على كفه. ولعل ذلك [لثلا يتمكن من النوم] فتفوته صلاة الفجر.

الحديث السادس عن بعض آل أم سلمة: قوله: «نحوًا» خبر «كان» وقيل: «مما» بيان لمحذوف أى مثل شيء مما يوضع في قبره، وقد وضع في قبره قطيفة حمراء، أى كان فرائشه للنوم نحوها. وقوله: «كان المسجد عن رأسه» أى كان ﷺ إذا نام يكون رأسه إلى جانب المسجد.

الحديث السابع^(١) عن يعيش: قوله: «من السحر» أى من داء السحر وهو الرثة. وقيل: ما لصق بالحلقوم من أعلى البطن.

[٤٧١٦] ورواه أحمد وإسناد صحيح.

[٤٧١٧] ضعيف انظر ضعيف الجامع (٤٤٧٨).

[٤٧١٨] حديث صحيح.

(١) كذا في النسخ كلها ولكن في الحقيقة السابع لهذا الفصل حديث أبي هريرة رضى الله عنه كما في المتن. * كذا في (ك) وفي (ط) [لعل ذلك يتمكن من النوم]. وقد يكون الصواب: لثلا يتمكن منه النوم، أو يحمل الكلام على أسلوب القلب كقولهم [عرضت الحوض على الناقة].

الصُّفَّة - قال: بينما أنا مضطجع من السَّحَرِ على بطني إذا رجلٌ يحركني برجله فقال: «إِنَّ هَذِهِ ضِجَّةٌ يَغْضُهَا اللَّهُ» فنظرتُ فإذا هو رسولُ الله ﷺ. رواه أبو داود، وابن ماجه. [٤٧١٩]

٤٧٢٠ - * وعن عليٍّ بن شيبان، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «مَنْ بَاتَ عَلَى ظَهْرِ بَيْتٍ لَيْسَ عَلَيْهِ حِجَابٌ» - وفي رواية: حِجَارٌ - فَقَدْ بَرِثَ مِنْهُ الذِّمَّةُ» رواه أبو داود. وفي «معالم السنن» للخطابي «حجى». [٤٧٢٠]

٤٧٢١ - * وعن جابر، قال: نهى رسولُ الله ﷺ، أن ينامَ الرجلُ على سطحٍ ليس بمَحْجُورٍ عليه. رواه الترمذي. [٤٧٢١]

الحديث الثامن عن علي رضي الله عنه: قوله: «حِجَابٌ» «نه»: حِجَابٌ هكلاً رواه الخطابي في معالم السنن. وقال: إنه يروى بكسر الحاء وفتحها، ومعناه فيهما الستر. فمن قال بالكسر شبهه بالحجى العقل؛ لأن العقل يمنع الإنسان من الفساد ويحفظه من التعرض للهلاك، فشبّه الستر الذى يكون على السطح المانع للإنسان من التردى والسقوط، بالعقل المانع له من أفعال السوء المؤدية إلى الردى. ومن رواه بالفتح فقد ذهب إلى الناحية والطرف، وأحجاء الشيء نواحيه واحدها حجى. وذكر فى جامع الأصول: الذى قرأته فى كتاب أبى داود «وليس عليه حِجَابٌ». وفى نسخة أخرى «حِجَارٌ». أما الحِجَابُ بالباء فهو الذى يحجب الإنسان عن الوقوع، وبالراء يجوز أن يكون جمع حجر وهو ما حَجَر به من حائط. وذلك أيضاً ما يمنع النائم على السطح من السقوط ويعضد رواية الرأ الحديث الذى يليه: «ليس بمَحْجُورٍ عليه».

قوله: «فقد برِثَ منه الذِّمَّةُ» «قفى»: معناه من نام على سطح لاسترة له فقد تصدى للهلاك وأزال العصمة عن نفسه، وصار كالمهتر الذى لازمة له، فلعله يتقلب فى نومه فيسقط ويموت مهترًا. وأيضاً فإن لكل من الناس عهداً من الله تعالى بالحفظ والكلاءة، فإذا ألقى بيده إلى التهلكة انقطع عهده.

الحديث التاسع والعاشر عن حذيفة: قوله: «ملعون على لسان محمد» «حس»: لعن من

[٤٧١٩] أورده الشيخ الألبانى فى ضعيف ابن ماجه (٨١٦) عن أبى أمامة قال: مر النبى (ﷺ) على رجل نائم فى المسجد، منبطح على وجهه، فضر به برجله وقال: «قم واقعد. فإنها نومة جهنمية» وقال: ضعيف. والحديث فى سنن أبى داود عن يعيش بن طخفة عن أبيه بلفظ المصنف (٥٠٤٠).
[٤٧٢٠] بالرواية الثانية، والحديث صحيح لغيره.
[٤٧٢١] صحيح (انظر صحيح الجامع) (٦٨٤٧).

٤٧٢٢- * وعن حذيفة، قال: ملعونٌ على لسان محمدٍ ﷺ مَنْ قعدَ وسطَ الحلقةِ. رواه الترمذي، وأبو داود. [٤٧٢٢]

٤٧٢٣- * وعن أبي سعيدٍ الخدري، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «خيرُ المجالسِ أوسعُها» رواه أبو داود. [٤٧٢٣]

٤٧٢٤- * وعن جابر بن سمرة، قال: جاءَ رسولُ الله ﷺ وأصحابُه جُلوسٌ، فقال: «مالي أراكم عِزِينَ؟» رواه أبو داود. [٤٧٢٤]

٤٧٢٥- * وعن أبي هريرة، أنَّ رسولَ الله ﷺ قال: «إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ فِي الْفِيءِ فَقَلَّصَ عَنْهُ الظِّلَّ، فَصَارَ بَعْضُهُ فِي الشَّمْسِ وَبَعْضُهُ فِي الظِّلِّ، فَلْيَقُمْ» رواه أبو داود. [٤٧٢٥]

٤٧٢٦- * وفي «شرح السنة» عنه قال: «إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ فِي الْفِيءِ فَقَلَّصَ عَنْهُ فَلْيَقُمْ؛ فَإِنَّهُ مَجْلِسُ الشَّيْطَانِ» هكذَا رواه معمرٌ موقوفًا.

جلس وسط الحلقة وهذا يتأول على وجهين: أحدهما: أن يأتي حلقة قوم فيتخطى رقابهم ويقعد وسطها ولا يقعد حيث ينتهي به المجلس. والثاني: أن يقعد وسط الحلقة فيحول بين الوجوه ويحجب بعضهم عن بعض فيضررون به. «تو»: المراد منه والله أعلم الماجن الذي يقيم نفسه مقام السخري ليكون ضحكة بين الناس، ومن يجري مجراه من المتاكليين بالسمة والشعوة.

الحديث الحادى عشر والثانى عشر عن جابر رضى الله عنه: قوله: «عزِينَ» «حسن»: قال سفيان: يعنى حلقةً، قال: وروى يحيى عن الأعمش فقال: دخل رسول الله ﷺ المسجد وهم حلق فقال: «ما لى أراكم عزين» أى متفرقين مختلفين لا يجمعكم مجلس واحد. وواحد العزِينَ عزة كما يقال [ثبة]* ثبوت وثبات، وهى الجماعات المتميز بعضها عن بعض.

الحديث الثالث عشر عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «فقلص عنه» قلص عنه الظل إذا ارتفع، وقلص الماء فى البئر إذا ارتفع. قوله: «موقوفًا» «تو»: الأصل فيه الرفع وإن لم يرو مرفوعًا؛ لأن الصحابى لا يقدم على التحدث بالأمور الغيبية إلا من قبل الرسول صلوات الله

[٤٧٢٢] وإسناده ضعيف.

[٤٧٢٣] وسنده صحيح.

[٤٧٢٤] وإسناده صحيح، ورواه مسلم أيضاً فى حديث (٢٩/٢).

[٤٧٢٥] وإسناده ضعيف.

* ساقطة من (ط).

٤٧٢٧- * وعن أبي أسيد الأنصاري، أنه سمع رسول الله ﷺ يقول وهو خارج من المسجد، فاختلط الرجال مع النساء في الطريق، فقال للنساء: «استأخرن فإنه ليس لكن أن تحققن الطريق، عليكن بحافات الطريق». فكانت المرأة تلصق بالجدار حتى إن ثوبها ليتعلق بالجدار. رواه أبو داود. والبيهقي في «شعب الإيمان». [٤٧٢٧]

٤٧٢٨- * وعن ابن عمر: أن النبي ﷺ نهى أن يمشي - يعني الرجل - بين المراتين. رواه أبو داود. [٤٧٢٨]

٤٧٢٩- * وعن جابر بن سمرة، قال: كنا إذا أتينا النبي ﷺ جلس أحدنا حيث يتهيأ. رواه أبو داود. [٤٧٢٩]

وذكر حديثا عبد الله بن عمرو في «باب القيام».

وسنذكر حديث علي وأبي هريرة في «باب أسماء النبي ﷺ وصفاته» إن شاء الله تعالى.

الفصل الثالث

٤٧٣٠- * عن عمرو بن الشريد، عن أبيه، قال: مر بي رسول الله ﷺ وأنا

عليه، لا سيما وقد وردت به الروايات من غير هذا الوجه عنه ﷺ. والحق الأبلغ فيه وفي أمثاله التسليم لنبي الله ﷺ في مقاله؛ فإنه يعلم ما لا يعلم غيره ويرى ما لا يرى غيره. الحديث الرابع عشر إلى السادس عشر عن أبي أسيد: قوله: «فاختلط» مسبب عن محذوف هو القول، أي يقول: كبت وكبت، فاختلط الرجال مع النساء، فقال للنساء... إلى آخره. فالفاء في «فاختلط» مسبب عن قوله: «يقول» وفي «فقال» عن «اختلط». وقوله: «أن تحققن» أنه: أي أن تركين حقها وهو وسطها. يقال: سقط على حاق الفقار وحقه. والحاقة الناحية، وعينها واو بدليل قولهم في تصغيرها حويقة.

الفصل الثالث

الحديث الأول والثاني عن عمرو: قوله: «على اليد» الآية اللحمية التي في أصل

[٤٧٢٧] حسن انظر صحيح أبي داود (٤٣٩٢) والصحيحة (٨٥٦).

[٤٧٢٨] إسناده ضعيف.

[٤٧٢٩] انظر صحيح أبي داود (٤٠٤٠).

جالسٌ هكذا وقد وضعتُ يديَ اليسرى خلفَ ظهري واتكأتُ على أليةِ يدي. قال:
«أتقعدُ قعدةَ المغضوبِ عليهم؟» رواه أبو داود. [٤٧٣٠]

٤٧٣١- * وعن أبي ذرٍّ، قال: مرَّ بي النبيُّ وأنا مضطجعٌ على بطني فركضني
برجله وقال: «يا جندب! إنما هي ضِجَّةُ أهلِ النارِ» رواه ابنُ ماجه. [٤٧٣١]

(٦) باب العطاس والتأوب

الفصل الأول

٤٧٣٢- * عن أبي هريرة، عن النبيِّ ﷺ، قال: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعُطَاسَ وَيَكْرَهُ
التَّأَوْبَ، فَإِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ وَحَمِدَ اللَّهَ كَانَ حَقًّا عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ سَمْعَهُ أَنْ يَقُولَ لَهُ:
يَرْحَمُكَ اللَّهُ. فَأَمَّا التَّأَوْبُ فَإِنَّمَا هُوَ مِنَ الشَّيْطَانِ، فَإِذَا تَتَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيُرِدْهُ مَا
اسْتَطَاعَ، فَإِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا تَتَاءَبَ ضَحَكَ مِنْهُ الشَّيْطَانُ» رواه البخاري. وفي رواية
لمسلم: «إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَالَ: هَا؛ ضَحَكَ الشَّيْطَانُ مِنْهُ»

الإيهام. والمراد بالمغضوب عليهم اليهود، وفي التخصيص بالذكر فائدتان: إحداهما: أن هذه
القعدة مما يبغضه الله تعالى، وإن المسلم ممن أئتم الله عليه، فينبغي أن يجتنب التشبه بمن
غضب الله عليه ولعنه.

باب العطاس والتأوب

«مع»: وقع في بعض النسخ تاءب بالمد وفي أكثرها تأوب بالواو. قال القاضي عياض:
قال ثابت: لا يقال تاءب بالمد مخففا بل تأوب بتشديد الهمزة. قال ابن دريد: أصله من تأوب
الرجل بالتشديد فهو مثوب إذا استرخى وكسل. وقال الجوهري: يقال: تاءبت بالمد مخففاً
على تفاعلت، ولا يقال: تتأوبت والاسم منه التؤباء ممدودة.

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «ويكره التأوب» «قضى»: التأوب

[٤٧٣٠] صحيح: انظر صحيح أبي داود (٤٠٥٨).

[٤٧٣١] صحيح: انظر صحيح ابن ماجه (٣٠٠١) ولفظه «يا جندب! إنما هذه ضِجَّةُ أهلِ النارِ».

٤٧٣٣- * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ: الْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلْيَقُلْ لَهُ اخْوَه- أَوْ صَاحِبُهُ-: يَرْحِمَكَ اللَّهُ. فَإِذَا قَالَ لَهُ: يَرْحِمَكَ اللَّهُ، فَلْيَقُلْ: يَهْدِيكُمْ اللَّهُ وَيُصَلِّحُ بِالْكَم» رواه البخاري.

٤٧٣٤- * وعن أنس، قال: عَطَسَ رَجُلَانِ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ، فَشَمَّتَ أَحَدُهُمَا وَلَمْ يَشَمِّتِ الْآخَرَ. فَقَالَ الرَّجُلُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! شَمَّتْ هَذَا وَلَمْ تَشَمِّتْنِي قَالَ: «إِنَّ هَذَا حَمِدَ اللَّهَ، وَلَمْ تَحْمَدِ اللَّهَ» متفق عليه.

بالهمزة التنفس الذي ينفخ منه الفم، وهو إنما ينشأ من الامتلاء ونقل النفس وكدورة الحواس ويورث الغفلة والكسل وسوء الفهم، ولذلك كرهه الله تعالى وأحبه الشيطان وضحك منه. والعطاس لما كان سبباً لخفة الدماغ واستفراغ الفضلات عنه وصفاء الروح وتقوية الحواس كان أمره بالعكس. «خطأ»: صار العطاس محموداً؛ لأنه يعين على الطاعات، والتأوب مذموماً؛ لأنه يشبه عن الخيرات فالمحبة والكراهة تنصرف إلى الأسباب الجالبة لهما. وإنما أضيف إلى الشيطان؛ لأنه هو الذي يريد للنفوس شهوتها، فإذا قيدها يعني إذا بالغ في التأوب ضحك الشيطان فرحاً بذلك. وقيل: ما تشاءب نبي قط. قوله: «سمعه» «حسن»: فيه دليل على أنه ينبغي أن يرفع صوته بالتحميد حتى يسمع من عنده ويستحق التشميت.

قوله: «وأما التأوب فإنما هو من الشيطان» هذا القيد يؤذن بأن العطاس من الله تعالى وهو نعمة سنية؛ لأنها المؤدية إلى الطاعات، فتستدعي الحمد عليها وعلى من سمع إرشاده إلى ما يزلفه إلى رحمة الله تعالى من الطاعات. وعليه أن يكافئه بالدعاء بالهداية وإصلاح شأنه وحاله بالتوفيق في أمور الدين والدنيا.

«مح»: اتفقوا على أنه يستحب للعاطس أن يقول عقيب عطاسه: الحمد لله، فلو زاد «رب العالمين» لكان أحسن. ولو قال: الحمد لله على كل حال كان أفضل. ويستحب للسامع أن يقول له: يرحمك الله أو رحمك الله أو يرحمكم الله أو يرحمكم الله. وللعاطس: يهديكم الله ويصلح بالكم أو يغفر الله لنا ولكم. وقول السامع: يرحمك الله سنة على الكفاية، لو قاله بعض الحاضرين اجزأ عنهم، ولكن الأفضل أن يقول كل واحد منهم لظاهر قوله: «كان حقاً على كل مسلم سمعه». هذا على مذهب الشافعي، ومذهب مالك في التشميت اختلاف في أنه واجب أو سنة. انتهى كلامه. فمن نظر إلى ظاهر قوله: «حقاً» أوجبه. ومن جعله من جملة ما في قوله ﷺ: «حق المسلم على المسلم ست» جعله سنة.

٤٧٣٥- * وعن أبي موسى، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إذا عطسَ أحدكم فحمدَ اللهَ فشمّتوه، وإن لم يحمدَ اللهَ فلا تشمّتوه» رواه مسلم.

٤٧٣٦- * وعن سلمةَ بنِ الأكوع، أنّه سمعَ النبيَّ ﷺ وعطسَ رجلٌ عنده، فقال له: «يرحمك الله» ثم عطسَ أخرى، فقال: «الرجلُ مذكومٌ» رواه مسلم وفي رواية للترمذي أنّه قال له في الثالثة: «إنّه مذكومٌ».

٤٧٣٧- * وعن أبي سعيد الخدريّ، أنّ رسولَ الله ﷺ قال: «إذا تئأبَ أحدكم فليُمسكْ يدهِ على فمه، فإنَّ الشيطانَ يدخلُ» رواه مسلم.

الحديث الثاني إلى الرابع عن أبي موسى: قوله: «فشمّتوه» «قضى»: تشميت العاطس أن يقال له: يرحمك الله. وكان أصله إزالة الشماتة فاستعمل للدعاء بالخير لتضمنه ذلك. «حس»: فيه بيان أن العاطس إذا لم يحمد الله لا يستحق التشميت. قال مكحول: كنت إلى جنب ابن عمر فعطس رجل من ناحية المسجد، فقال: يرحمك الله إن كنت حمدت الله. فقال الشعبي: إذا سمعت الرجل يعطس من وراء جدار فحمد الله فشمته. وقيل: قال إبراهيم: إذا عطست فحمدت وليس عندك أحد قل: يغفر الله لي ولكم؛ فإنه يشمتك من سمعك.

الحديث الخامس والسادس عن سلمة: قوله: «فقال» الظاهر أن يقال: «يقول له»؛ لأنه حال النبي ﷺ، الكشف^(١) في قوله تعالى: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي﴾^(٢). تقول: سمعت زيدا يتكلم فترفع الفعل عليه، وتحذف المسموع وتجعله حالا له فأغناك عن ذكره. فإذا مقتضى الكلام أن يقال: سمعت النبي ﷺ فشمته فقال . . . فلا إشكال حيث ذكر.

قوله: «إنّه مذكوم» كذا في نسخ المصابيح، وفي جامع الأصول عن الترمذي: أنت مذكوم. «مع»: يعني أنك لست ممن يشمت بعد هذا؛ لأن هذا الذي بك مرض. فإن قيل: فإذا كان مريضاً فكان ينبغي أن يدعى له؛ لأنه أحق بالدعاء من غيره. فالجواب أنه يستحب أن يدعى له لكن غير دعاء العاطس، بل دعاء المسلم للمسلم بالعافية والسلامة ونحو ذلك. ولا يكون من باب التشميت.

(١) الكشف: ٢٣٧/١.

(٢) آل عمران: ١٩٣.

الفصل الثاني

٤٧٣٨- * عن أبي هريرة، أن النبي ﷺ كان إذا عطس غطى وجهه بيده أو ثوبه، وغضَّ بها صوته. رواه الترمذي، وأبو داود. وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. [٤٧٣٨]

٤٧٣٩- * وعن أبي أيوب أن رسول الله ﷺ قال: «إذا عطس أحدكم فليقل: الحمد لله على كلِّ حال، وليقل الذي يردُّ عليه: يرحمك الله، وليقل هو: يهديكم الله ويصلح بالكم» رواه الترمذي، والدارمي. [٤٧٣٩]

٤٧٤٠- * وعن أبي موسى، قال: كان اليهود يتعاطسون عند النبي ﷺ يرجون أن يقول لهم: يرحمكم الله، فيقول: «يهديكم الله ويصلح بالكم» رواه الترمذي، وأبو داود. [٤٧٤٠]

٤٧٤١- * وعن هلال بن يساف، قال: كنّا مع سالم بن عبيد، فعطس رجلٌ من القوم، فقال: السلام عليكم. فقال له سالم: وعليك وعلى أمك. فكان الرجل وجدَّ في نفسه، فقال: أما إني لم أقل إلا ما قال النبي ﷺ إذ عطس رجلٌ عند النبي ﷺ

الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «غطى وجهه» «تو»: هذا نوع من الأدب بين يدي الجلوس؛ لأن العاطس لا يأمن عند العطاس ما يكرهه الراؤون من فضلات الدماغ. «نه»: غض صوته أى خفضه ولم يرفعه بصيحة.

الحديث الثانى والثالث عن أبى موسى: قوله: «يرجون» لعل هؤلاء هم الذين عرفوه حق معرفته، لكن منعهم عن الإسلام إما التقليد وإما حب الرياسة، وعرفوا أن ذلك مذموم فتحروا أن يهديهم الله تعالى ويزيل عنهم ذلك ببركة دعائه صلوات الله عليه.

الحديث الرابع إلى السادس عن هلال: قوله: «وجد فى نفسه» أى حزن. الجوهرى: وجد

[٤٧٣٨] إسناده جيد.

[٤٧٣٩] حديث جيد.

[٤٧٤٠] إسناده جيد.

فقال: السلام عليكم، فقال النبي ﷺ: «عليك وعلى أمك، إذا عطس أحدكم فليقل: الحمد لله رب العالمين، وليقل له من يردُّ عليه: يرحمك الله وليقل يغفرُ الله لي ولكم». رواه الترمذي، وأبو داود. [٤٧٤١]

٤٧٤٢- * وعن عبيد بن رفاعه، عن النبي ﷺ قال: «شمتِ العاطسَ ثلاثاً فإن زادَ فشمتَهُ، وإن شئتَ فلا» رواه أبو داود، والترمذي، وقال: هذا حديثٌ غريبٌ.

٤٧٤٣- * وعن أبي هريرة، قال: «شمتُ أخاك ثلاثاً، فإن زاد فهو زكام» رواه أبو داود، وقال: لا أعلمُهُ إلاَّ أنَّه رفع الحديثَ إلى النبي ﷺ. [٤٧٤٣]

الفصل الثالث

٤٧٤٤- (١٣) عن نافع: أنَّ رجلاً عطسَ إلى جنبِ ابنِ عمرَ، فقال: الحمدُ لله والصلامُ على رسولِ الله ﷺ، قال ابنُ عمرَ: وأنا أقولُ: الحمدُ لله والصلامُ على رسولِ الله، وليسَ هكذا. علمنا رسولُ الله ﷺ أن نقولَ: الحمدُ لله على كلِّ حالٍ. رواه الترمذي، وقال: هذا حديثٌ غريب.

عليه في الغضب موجدة وجداناً أيضاً، ووجد في الحزن وجداناً بالفتح. وفي الحديث إذا حمل على الغضب قيل: وجد عليه في نفسه أى لم يظهر الغضب وكظم الغيظ. وإذا حمل على الحزن أى أوقع الحزن في نفسه. «تو»: نية بقوله: «عليك وعلى أمك» على بلاهته وبلاهة أمه وإنها كانت محمقة فصارا مفتقرين إلى السلام، فيسلمان به من الآفات. «مع»: إذا قال العاطس لفظاً آخر غير الحمد لله لم يستحق التشميت.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن نافع: قوله: «إلى جنب ابن عمر» أى متنبهاً جلوسه إلى جنبه. وقوله: «أنا أقول» معناه: أنا أقول كما تقول، والحال أنه ليس كذلك؛ لأن شأن العاطس أن يقول: «الحمد لله» كما علمنا رسول الله ﷺ. وقوله: «علمنا رسول الله ﷺ» مستأنف دال على المقدّر فهو من باب الرجوع إلى ما هو أحق وأحرى، على طريق إرخاء العنان والتساهل والاجتناب عن التضخّص، خلافاً لقول سالم: وعليك وعلى أمك، كما مر في الحديث السابق. فإن قلت:

[٤٧٤١] إسناده صحيح.

[٤٧٤٣] حسن انظر (صحيح أبي داود) (٤٢١٠).

(٧) باب الضحك

الفصل الأول

٤٧٤٥- * عن عائشة [رضي الله عنها]، قالت: ما رأيتُ النبي ﷺ مستجمعاً ضاحكاً حتى أرى منه لهوآته، إنما كان يتبسّم. رواه البخاري.

٤٧٤٦- * وعن جرير، قال: ما حجّبتني النبي ﷺ منذُ أسلمتُ، ولا رأيتني إلاّ تبسّم. متفق عليه.

٤٧٤٧- * وعن جابر بن سمرة، قال: كان رسولُ الله ﷺ لا يقومُ من مصلاةٍ الذي يصلّي فيه الصُّبحُ حتى تطلعَ الشمسُ، فإذا طلعتِ الشمسُ قامَ، وكانوا يتحدثونَ فيأخذونَ في أمرِ الجاهليةِ فيضحكونَ، ويتبسّمونَ. رواه مسلم. وفي رواية للترمذي: يتناشدونَ الشُّعرَ.

لم رجز النبي ﷺ في حديث هلال إذا عطس الرجل وقال: السلام عليكم، وسمى أمه على سبيل الفظاظة وهو جدير بالرفق؟ قلت: لعله قد سمع منه مراوغة التشميت وعدل منه إلى ذلك؛ فلهذا زجره وما كان من ابن عمر ابتلاءً لتعليم وإرشاد.

باب الضحك

الفصل الأول

الحديث الأول عن عائشة رضي الله عنها، قوله: «مستجمعاً» المفرّب: استجمع السيل، اجتمع من كل موضع. واستجمعت للمرأة أمورها، أجمع له ما يحبه. وهو لازم، كما ترى. وقولهم: استجمع الفرس جرياً، نصب على التمييز. وأما قول الفقهاء: مستجمعاً شرائط الجمعة، فليس بثبت. انتهى كلامه. فعلى هذا «ضاحكاً» نصب على التمييز، وإن كان مشتقاً، كقولهم: لله درّه فارساً، أى ما رأيت مستجمعاً من جهة الضحك، يعنى ما رأيت يضحك تاماً مقبلاً بكلية على الضحك.

و«اللهوات» جمع لهواة، وهى اللحامات فى سقف أقصى القم.

الحديث الثانى والثالث عن جابر رضى الله عنه قوله: «لايقوم من مصلاة» مح: فيه استحباب الذكر بعد الصبح، وملازمة مجلسها، ما لم يكن عذر. قال القاضي عياض: وكان السلف يواظبون على هذه السنة، ويقتصرون فى ذلك على الذكر والدعاء حتى تطلع الشمس. وفيه جواز الحديث بأخبار الجاهلية، وغيرها من الأمم، وجواز الضحك. والاعتصار على التبسم.

الفصل الثاني

٤٧٤٨- * عن عبد الله بن الحارث بن جزء، قال: ما رأيتُ أحدًا أكثرَ تبسُّمًا من رسول الله ﷺ. رواه الترمذي. [٤٧٤٨]

الفصل الثالث

٤٧٤٩- * عن قتادة، قال: سئل ابن عمر: هل كان أصحابُ رسول الله ﷺ يضحكون؟ قال: نعم والإيمانُ في قلوبهم أعظمُ من الجبل. وقال بلالُ بنُ سعد: أدركتهم يشتدونَ بين الأغراض، ويضحكُ بعضهم إلى بعض، فإذا كانَ الليلُ كانوا رُهَبَانًا. رواه في «شرح السنة». [٤٧٤٩]

الفصل الثاني والثالث

الحديث الأول عن قتادة، قوله: «نعم، والإيمان» هو من باب الرجوع، والقول بالموجب، أى نعم كانوا يضحكون، لكن لا يتجاوزون إلى ما يميت قلوبهم، ويتزلزل به إيمانهم من كثرة الضحك، كما ورد: إن كثرة الضحك تميت القلب، نحوه قوله تعالى: «ويقولون هو أذن قل أذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين»^(١) كأنه قيل: نعم هو أذن، ولكن نعم الأذن.

قوله: «يشتدون» أى يعدون، والشد العدو. والغرض هنا الهدف، ومعناه: أنهم كانوا يعدون بين الغرضين، ويضحك بعضهم إلى بعض. وهذا التأويل موافق لما فى النهاية، فى حديث عقبة بن عامر: تختلف بين هذين الغرضين، وأنت شيخ كبير.

وضمن الضحك معنى السخرية، وعدها يالى، كقوله تعالى: «وإذا خلوا إلى شياطينهم»^(٢).

قوله: «رُهَبَانًا» «نه» الرُهَبَان بضم الراء جمع راهب، كركبان وراكب. «نه»: وقد يقع على الواحد، ويجمع على رهبانين. والرهبان من ترك الدنيا، وزهد فيها، وتخلّى عنها، وعزل عن أهلها، وتعمّد مشاقها.

[٤٧٤٨] انظر صحيح الترمذى ٢٨٨٠.

[٤٧٤٩] رواه أيضاً عبد الرزاق فى مصنفه ٢٠٦٧١، ٢٠٧٩٦.

(١) التوبة: ٦١ (٢) البقرة: ١٤

(٨) باب الأسامي

الفصل الأول

٤٧٥٠ - * عن أنس ، قال : كان النبي ﷺ في السوق ، فقال رجلٌ : يا أبا القاسم ؛ فالتفتَ إليه النبي ﷺ ، فقال : إنما دعوتُ هذا . فقال النبي ﷺ : «سموا باسمي ، ولا تكتنوا بكنيتي» متفق عليه .

باب الأسامي

الفصل الأول

الحديث الأول والثاني عن جابر : قوله : «ولا تكتنوا بكنيتي» اختلفوا فيه على وجوه : أحدها : أنه لا يحل التكني بأبي القاسم أصلاً ، سواء كان اسمه محمداً أو أحمد أو لم يكن له اسم * لظاهر هذا الحديث . وذلك أنه لما كان رسول الله ﷺ يكنى أبا القاسم ؛ لأنه يقسم بين الناس من قبل الله تعالى ما يوحى إليه وينزل عليه ؛ ويتزلهم منازلهم التي يستحقونها في الشرف والفضل وقسم الغنائم . ولم يكن أحد منهم يشاركه في هذا المعنى ، منع أن يكنى به غيره بهذا المعنى ، وهو مذهب الشافعي وأهل الظاهر .

«قضى» هذا إذا أريد به المعنى المذكور ، أما لو كنى به أحد للنسبة إلى ابن له اسمه قاسم ، أو للعلمية المجردة جاز . ويدل عليه التعليل المذكور للنهي .

وثانيها : أن هذا الحكم كان في بدء الأمر ثم نسخ ، فيباح التكني اليوم بأبي القاسم لكل أحد ، سواء فيه من اسمه محمد أو غيره ، وعلته التباس خطابه بخطاب غيره . ودل عليه نهي في حديث أنس عقيب ما سمع رجلاً يقول : يا أبا القاسم ؛ فالتفت إليه النبي ﷺ فقال : إنما دعوت هذا . . . وما روي في الفصل الثاني عن علي رضي الله عنه : «أنه قال : يا رسول الله ؛ إن ولد لي بعدك ولد أسميه محمداً وأكتبه بكنيتك» قال : نعم ، هذا مذهب مالك ، وبه قال القاضي عياض ، وبه قال جمهور السلف ، وفقهاء الأمصار .

وثالثها : أنه ليس بمنسوخ ، وإنما كان النهي للتنزيه والأدب لا للتحريم ، وهو مذهب جرير . ورابعها : أن النهي للجمع ولا بأس بالكنية وحدها لمن لا يسمى بواحد من الاسمين . ويدل عليه ما روى عن أبي هريرة : «أن النبي ﷺ نهى أن يجمع أحد بين اسمه وكنيته» . ونظيره قوله : «لا تشرب اللبن وتأكل السمك» أي حين شربه فيكون النهي عن الجمع بينهما وهو مذهب جماعة من السلف .

* أي لم يكن له اسم من أسماء النبي ﷺ .

٤٧٥١ - * وعن جابر، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: «سموا باسمي ولا تكتنوا بكنيتي، فإنني إنما جعلتُ قاسماً قاسماً بينكم». متفق عليه.

٤٧٥٢ - * وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ أَحَبَّ أَسْمَائِكُمْ إِلَى اللَّهِ: عَبْدُ اللَّهِ، وعبدالرحمن» رواه مسلم.

٤٧٥٣ - * وعن سَمُرَةَ بن جُنْدُب، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تُسمينَ غلامك؛ يساراً، ولا رباحاً، ولا نجيحاً، ولا أفلحَ، فإنَّكَ تقول: أئِمُّ هو؟ فلا يكونُ، فيقول: لا» رواه مسلم. وفي رواية له، قال: «لا تُسمِ غلامك رباحاً، ولا يساراً، ولا أفلحَ، ولا نافعاً».

وخامسها: أنه نهى عن التكني بأبي القاسم مطلقاً. وأراد المقيد وهو نهى عن التسمية بالقاسم. وقد غير مروان بن الحكم اسم ابنه حين بلغه هذا الحديث فسماه عبدالملك. وكان اسمه القاسم، وكذا عن بعض الأنصار.

وسادسها: أن التسمية بمحمد ممنوعة مطلقاً. وجاء فيه حديث عن النبي ﷺ «تسمون أولادكم محمداً ثم تلغنونهم» وكتب عمر إلى الكوفة: لا تسموا أحداً باسم النبي ﷺ وسببه أنه سمع رجلاً يقول لمحمد بن يزيد بن الخطاب: فعل الله بك يا محمد؛ فدعاه عمر رضي الله عنه فقال: «أرى أن رسول الله ﷺ يسب بك؛ والله لا تدعى محمداً ما بقيت. وسماء عبدالرحمن. وهذا أكثره من كلام الشيخ محيي الدين النواوي. وقال أيضاً: أجمعوا على جواز التسمية بأسماء الأنبياء إلا ما قلعناه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه. وكره مالك التسمية بأسماء الملائكة كجبريل.

الحديث الثالث عن سمرة: قوله: «لا تسمين» «مع»: قال أصحابنا: يكره التسمي بالأسماء المذكورة في الحديث وما في معناها، وهي كراهة تنزيه لا تحريم. والعلّة فيها ما نبه ﷺ بقوله: «أئِمُّ هو؟» فيقول: «لا» فكره لشناعة الجواب.

«حس» معنى هذا أن الناس يقصدون بهذه الأسماء التفاؤل لحسن الفاظها ومعانيها. وربما ينقلب عليهم ما قصدوه إلى الضد إذا سألوا، فقالوا: أئِمُّ يسار أو نجيح؟ فقول: «لا». فيتطهروا بنفيه، وأضمرُوا اليأس من اليسر وغيره، فنهاهم عن السبب الذي يجلب سوء الظن واليأس من الخير، قال حميد بن زنجويه: فإذا ابتلى رجل في نفسه أو أهله ببعض هذه الأسماء فليحوله إلى غيره، فإن لم يفعل وقيل: أئِمُّ يسار أو بركة؟ فإن من الأدب أن يقال: كل ما هنا يسر وبركة والحمد لله، ويوشك أن يأتي الذي تريده. ولا يقال: «ليس هنا» ولا «خرج». والله أعلم.

٤٧٥٤ - * وعن جابر، قال: أراد النبي ﷺ أن ينهى عن أن يُسمى بـيَعْلَى وببركة وبأفْلَحَ وبسارٍ وينحو ذلك. ثم سكتَ بعدُ عنها، ثم قُبِضَ ولم يَنْهَ عن ذلك، رواه مسلم.

٤٧٥٥ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «أُخْنِيَ الأَسْمَاءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ اللَّهِ رَجُلٌ يُسَمَّى مَلِكُ الْأَمْلاكِ» رواه البخاري. وفي رواية لمسلم، قال: «أَغِظَ رَجُلٌ عَلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَخْبَثَهُ رَجُلٌ كَانَ يُسَمَّى مَلِكُ الْأَمْلاكِ لَا مَلِكَ إِلَّا اللَّهُ».

الحديث الرابع عن جابر: قوله: «أراد النبي ﷺ أن ينهى» كأنه لما رأى أمارات وسمع ما يشعر بالنهي ولم يقف على النهي صريحاً قال ذلك، وقد نهاه ﷺ في الحديث السابق لسمة وشهادة الأثبات أثبت.

الحديث الخامس عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «أُخْنِيَ الأَسْمَاءُ» قال في أساس البلاغة: الخنى الفحش، وقد خنى عليه أو أُخْنِيَ عليه في كلامه أفضح عليه. ومن المجاز أُخْنِيَ عليهم الدهر، بلغ منهم بشدائده وأهلكهم، وأصابهم خنى الدهر. قال ليبد:

فإن هجلاًنا فقد طال السرى وقدرونا أن خنى الدهر غفل

أقول: لا بد في الحديث من الحمل على المجاز؛ لأن التقييد بيوم القيامة مع أن حكمه في الدنيا كذلك؛ للإشعار بترتب ما هو مسبب عنه من إنزال الهوان وحلول العذاب. والرواية الأخرى لمسلم: «أُخْنِعَ اسْمُ عِنْدَ اللَّهِ».

قال الشيخ محيي الدين: سأل أحمد بن حنبل أبا عمرو عن «أُخْنِعَ» فقال: أوضع، المعنى: أشد ذلاً وصغاراً يوم القيامة. وقال أبو عبيد: معنى أُخْنِعَ: أَيْ أَقْتَلَ. والمخنع القتل الشديد. انتهى كلامه. وقوله: «رَجُلٌ يُسَمَّى» خير «أُخْنِيَ» ولا بد من التأويل ليطابق الخبر المبتدأ وهو على وجهين: أحدهما: أن يقدر مضاف في الخبر أَيْ: اسم رجل. وثانيهما: أن يراد بالاسم المسمى مجازاً، أَيْ أُخْنِيَ الرَجُلُ رَجُلٌ، كقوله تعالى: ﴿سُبْحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾^(١). وفيه من المبالغة أنه إذا قدس اسمه عما لا يليق بذاته فكأن ذاته بالتقديس أولى. وهذا إذا كان الاسم محكوماً عليه بالهوان والصغار، فكيف بالمسمى، وإذا كان حكم المسمى ذلك فكيف بالمسمى، هذا إذا رضى المسمى بذلك الاسم واستمر عليه ولم يبدله. وهذا التأويل أبلى من الأول وأولى، لأنه موافق لرواية مسلم: «أَغِظَ رَجُلٌ».

(١) الأعلى: ١.

قوله: «أغيظ رجل» «قضى»: أى أكثر من يقضب عليه غضبا، اسم تفضيل بنى للمفعول كـ «الوم» أضافه إلى المفرد على إرادة الجنس والاستغراق فيه.

أقول: و«على» هنا ليست بصلة لـ «أغيظ» كما يقال: اغتاض على صاحبه ويغيظ عليه وهو مغيظ محتق؛ لأن المعنى يأباه كما لا يخفى. ولكن بيان، كأنه لما قيل: أغيظ رجل، قيل: على من؟ قيل: على الله تعالى، كقوله تعالى: ﴿هَيْتَ لَكَ﴾^(١). فإن «لك» بيان لاسم الصوت.

«نه»: هذا مجاز الكلام معدول عن ظاهره، فإن الغيظ صفة تعترى المخلوق، عند احتداده يتحرك لها. والله تعالى يتعالى عن ذلك وإنما هو كناية عن عقوبته للمسمى بهذا الاسم، أى أنه أشد أصحاب هذه الأسماء عقوبة عند الله تعالى.

أقول: إن الغيظ والغضب من الأعراض النفسانية لها بدايات وغايات. فإذا وصف الله تعالى بها، يتعين حملها على الغايات من الانتقام بإنزال الهوان وحلول العقاب، لا على بداياتها من التغيير النفساني، فعلى هذا فى «على» معنى الوجوب أى واجب على الله تعالى على سبيل الوعيد أن يغيظ عليه وينكل به ويعذبه أشد العذاب.

قوله: «ملك الأملاك» «مح»: زاد ابن أبى شيبة فى روايته «لا مالك إلا الله تعالى» قال سفيان: مثل شاهنشاه. قال القاضى عياض: وقع فى رواية «شاه شاه». قال: وزعم بعضهم أن الأصوب شاه شاهان. قال القاضى: فلا ينكر محى ما جاءت به الرواية؛ لأن كلام العجم مبنى على التقديم والتأخير فى المضاف والمضاف إليه انتهى كلامه. فيتغير الاعتبار بكون المعنى شاهان شاه. ثم قال القاضى عياض: ومنه قولهم: شاه ملك وشاهان الملوك وكذا ما يقولون: قاضى الفضاة. انتهى كلامه. ومما يلحق به «ملك شاه» وتأول بعضهم قوله: «باسم ملك الأملاك» أى يسمى باسم الله عز وجل كقوله: «الرحمن الجبار العزيز».

«حسن»: والذى قاله سفيان أشبه وكل له وجه.

أقول: تأويل الوجه الثانى هو أن يقال: معنى قوله: «يسمى ملك الأملاك» أى يسمى باسم من له هذا الوصف وهو الله تعالى ونظيره قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾^(٢). إلى آخر الآيات الثلاث. وليس هذا من مقول الكفار وجوابهم، بل جوابهم: «الله» فحسب، يعنى أنك إذا سألت الكفار: من خلق السموات والأرض؟ ينسبون الخلق إلى من هذه صفاته وهو الله تعالى.

ولو شئت قلت: هذه الوجه ابلغ؛ لأنه من باب الكناية؛ فإنهم يكونون بأخص أوصاف

(١) يوسف: ٢٣ (٢) الزخرف: ٩

٤٧٥٦ - * وعن زينب بنت أبي سلمة، قالت: سميت برّة، فقال رسول الله ﷺ: «لا تركوا أنفسكم، الله أعلم بأهل البر منكم، سموها زينب» رواه مسلم.

٤٧٥٧ - * وعن ابن عباس، قال: كانت جويرية اسمها برّة فحوّل رسول الله ﷺ اسمها جويرية، وكان يكره أن يقال: خرج من عند برّة. رواه مسلم.

٤٧٥٨ - * وعن ابن عمر، أن بنتاً كانت لعمر يقال لها: عاصية، فسمّاها رسول الله ﷺ جميلة. رواه مسلم.

الرجل عن ذاته والمسمى به، وتزليه على مانحن بصده أن يقال: إن هذا الوصف بلغ في الشهرة وعدم الإلباس بحيث ساوى الموصوف. فإذا أطلق لم يتبادر إلى الذهن غيره ولو احتمل الغير لبطلت المساواة. وأيضاً إذا لم يجز أن يسمى مدلول ملك الأملاك كالرحمن والجبار، فلأن لا يجوز بالدالّ أولى.

وقوله: «لا ملك» استئناف لبيان تعليل تحريم التسمية، فنفي جنس الملاك بالكلية لأن المالك الحقيقي ليس إلا هو، ومالكية الغير عارية له مستردة إلى مالك الملوك، فمن تسمى بهذا الاسم، نازع الله في رداء كبريائه، واستنكف أن يكون عبداً لله فيكون له الخزي والنكال والإلقاء في النار. وتحريره أن صفة المالكية مختصة بالله تعالى لا تتجاوز إلى غيره، والمملوكية صفة العبد لا يتجاوز عنها إلى غيرها. ولذلك كان أحب الأسماء إلى الله تعالى: عبدالله وعبد الرحمن ونحوهما؛ لأن من تسمى بها يكون على بصيرة؛ لأنه عرف قلعه ولم يتعد طوره؛ وذلك أنه ليس بين الله وبين العبد نسبة إلا العبودية. وماتحقق أحد هذه النسبة حق تحقيقه إلا سيد المرسلين صلوات الله عليه؛ فلذلك وصفه الله تعالى في مقام القرب وبساط الأنس بقوله: «سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً»^(١). ورفع روح الله عيسى عليه السلام عن نفسه التهمة بالرؤية بقوله: «إني عبد الله»^(٢). ونهى أن يقول أحد لمملوكه: عبي؛ لأن العبودية غاية التذلل لا يستحقها إلا من له غاية العزة والكبرياء، «وله الكبرياء في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم»^(٣) «والله يقول الحق وهو يهدي السبيل»^(٤).

الحديث السادس والسابع عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «فحول» «مع»: بين رسول الله ﷺ في الحديثين نوعين من العلة وهما التركية وخوف التطير.

الحديث الثامن عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «يقال لها عاصية» «تو»: وإنما كان ذلك منه في الجاهلية فإنهم كانوا يسمون بالعاصي والعاصية ذهاباً إلى معنى الإياء عن قبول النقائص والرضى بالضييم، قلما جاء الله بالإسلام كره ذلك لهم.

(١) الإسراء: ١. (٢) مريم: ٣٠. (٣) الباقية: ٣٧. (٤) الأحزاب: ٤.

٤٧٥٩ - * وعن سهل بن سعد، قال: أتى بالمنذرين أبي أسيدٍ إلى النبي ﷺ حين وُلِدَ، فوضعه على فخذه فقال: «ما اسمه؟» قال: فلان. قال: «لا، لكن اسمه المنذر» متفق عليه.

٤٧٦٠ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يقولن أحدكم عبيدي وأمتي، كلكم عبيدُ الله، وكلُّ نساءكم إماءُ الله، ولكن ليقل: غلامي وجاريتي، وفتاى وفتاتي، ولا يقل العبدُ: ربي؛ ولكن ليقل: سيدي» وفي رواية: «ليقل: سيدي ومولاي» وفي رواية: «لا يقل العبدُ لسيده: مولاي؛ فإن مولاكم الله». رواه مسلم.

قوله: «جميلة» كان من الظاهر أن تسمى بما يقابل اسمها، والمقابل برة وهو أيضاً غير جائز للعتين السابقتين؛ ولذلك عدل إلى «جميلة» وهي مقابلة لها من حيث المعنى؛ لأن الجميل لا يصدر منه إلا الجميل والبر. «مح»: فيه استحباب تغيير الاسم القبيح كما يستحب تغيير الأسماء المكروهة إلى حسنة.

الحديث التاسع عن سهل: قوله: «ولكن اسمه المنذر» أي لا أرضى له بما سميتوه، ولكن أرضى له أن يكون اسمه المنذر. ولعله ﷺ تغافل به ولمح إلى معنى التفقه في الدين في قوله تعالى: ﴿فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين، ولينذروا قومهم﴾ (١).

الحديث العاشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «لا يقولن أحدكم عبيدي» «حس»: قيل: إنما منع أن يقول: ربي؛ لأن الإنسان مربوب متعبد بإخلاص التوحيد فكره المضاهاة بالاسم لئلا يدخل في معنى الشرك. والعبد والحر فيه بمنزلة واحدة، ولم يمنع العبد أن يقول: سيدي ومولاي؛ لأن مرجع السيادة إلى معنى الرقابة له وحسن التدبير لأمره؛ ولذلك سمي الزوج سيدياً، وقيل في كراهة هذه الأسماء: هو أن يقول ذلك على طريق التناول على الرقيق والتحقير لشأنه. وإلا فقد جاء به القرآن قال تعالى: ﴿والصالحين من عبادكم وإمائكم﴾ (٢). وقال: ﴿عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء﴾ (٣). وقال: ﴿اذكروني عند ربك﴾ (٤) وقال أيضاً: ﴿سيدها لدى الباب﴾ (٥). ومعنى هذا راجع إلى البراءة من الكبر والتزام الذل والخضوع، فلم يحسن لأحد أن يقول: فلان عبيدي، بل يقول: فتاى، وإن كان قد ملك فتاه ابتلاء وامتحاناً من الله تعالى لخلقه، كما قال تعالى: ﴿وجعلنا بعضهم لبعض فتنة﴾ (٦). وعلى هذا امتحان الله تعالى أنبياءه وأوليائه، (إبتلى) يوسف عليه السلام بالرق.

(١) التوبة: ١٢٢. (٢) النور: ٣٢.

(٣) النحل: ٧٥. (٤) يوسف: ٤٢.

(٥) يوسف: ٢٥. (٦) الفرقان: ٢٠.

* كلنا بالأصل (ط) و (ك).

٤٧٦١ - * وعنه، عن النبي ﷺ، قال: «لا تقولوا: الكرم؛ فإن الكرم قلبُ المؤمن» رواه مسلم.

٤٧٦٢ - * وفي رواية له عن وائل بن حجر، قال: «لا تقولوا: الكرم؛ ولكن قولوا: العنبُ والحَبْلَةُ».

٤٧٦٣ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تسموا العنبَ الكرمَ، ولا تقولوا: يا خبيبةَ الدهر، فإن الله هو الدهر» رواه البخاري.

«مع»: قالوا إنما كره للملوك أن يقول لملكه ربي؛ لأن فيه إيهاً المشاركة لله تعالى. وأما حديث: «حتى يلقاهم ربهما في الضالة» وحديث «رب الصريمة» وما في معناهما، فإنما استعمل؛ لأنها غير مكلفة فهي كالدار والمال. ولا كراهة أن يقول: رب المال والدار. وأما قول يوسف عليه السلام: «اذكرني عند ربك»^(١) و «إنه ربي أحسن مثواي»^(٢) ففيه جوابان: أحدهما: أنه خاطبه بما يعرفه وجاز ذلك للضرورة. وثانيهما: أن هذا منسوخ في شرعنا.

الحديث الحادي عشر عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «لا تقولوا: الكرم» «مع» قال أهل اللغة: يقال رجل كرم وامرأة كرم ورجلان كرم ورجال كرم ونسوة كرم، كله بفتح الراء وإسكانها بمعنى كريم، وصف بالمصدر كعدل وضيئ. قوله: «الحبلَة» «نه»: هي بفتح الحاء والباء وربما سكنت وهو الأصل والقصيب من شجر الأعناب. أراد أن يقرر ويشدد ما في قوله تعالى: «إن أكرمكم عند الله أتقاكم»^(٣). بطريقة أنيقة ومسلكت لطيف، فبصر أن هذا النوع من غير الأناسي المسمى بالاسم المشتق من الكرم. أنتم أحقاء بأن لا تؤهلوه بهذه التسمية ولا تسلموها له غيره للمسلم التقى ورفعة لمنزلته أن يشارك فيما سماه الله تعالى. وليس الغرض حقيقة النهي عن تسمية العنب كرماً، ولكن الغرض بيان أن المستحق للاسم المشتق من الكرم المسلم، ونظيره في الأسلوب قول الله عز وجل: «صبيغة الله ومن أحسن من الله صبيغة»^(٤).

أقول: وتلخيص المعنى تخطئة رأي من سمي العنب بالكرم؛ نظراً إلى أنه تتخذ منه الخمر، وشربها يولد الكرم، وتسفيههم فيها؛ لأنها أم الخبائث والرجس الذي هو من عمل الشيطان؛ وتصويب رأي من رأى استحقاق هذا بقلب المؤمن الطاهر عن أوضار الرجس والآثام، وأنه معدن مكارم الأخلاق ومنبعها ومركز التقوى، فهو أولى وأحرى أن يسمى كرماً قال تعالى: «فإنها من تقوى القلوب»^(٥). وقال: «إن أكرمكم عند الله أتقاكم»^(٦)، «كانه ﷺ نبه

(١) يوسف: ٤٢.

(٢) يوسف: ٢٣.

(٣) الحجرات: ١٢.

(٤) البقرة: ١٣٨.

(٥) المجمع: ٣٢.

(٦) الحجرات: ١٣.

٤٧٦٤ - وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يسب أحدكم الدهر، فإن الله هو الدهر» رواه مسلم.

٤٧٦٥ - * ، وعن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «لا يقولن أحدكم: خبثت نفسي، ولكن ليقُلْ: لَقِسْتُ نفسي» متفق عليه.
وذكر حديث أبي هريرة: «يؤذني ابن آدم» في «باب الإيمان».

المسلمين على التحلى بالتقوى والتزى به، وأنه رأس مكارم الأخلاق لا ما ذهب إليه أهل الجاهلية، وهو من باب المشاكلة، كقوله تعالى: ﴿صَبِّغْهُ﴾^(١) فإن النصارى كانوا يغمسون أولادهم في ماء أصفر يسمونه بالمعمودية، يقولون: هو تطهير لهم، فقبل للمسلمين: قولوا: ﴿أَمَّا بِاللَّهِ﴾^(٢) إلى قوله: ﴿صَبِّغْهُ﴾^(١) أى قولوا: صبغنا الله بالإيمان صبغته ولم يصبغ صبغتهم التى هى النجاسة لا الطهر.

الحديث الثانى عشر والثالث عشر عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «يا خبيبة الدهر» الخيبة الحرام والخسران، وقد خاب يخيّب ويخوب، وهو من إضافة المصدر إلى الفاعل. وما يتعلق بالحديثين مضى بحثه مستوفى فى كتاب الإيمان.

الحديث الرابع عشر عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «لَقِسْتُ» «نه»: أى غُتِ واللّقس الغثيان، وإنما كره «خبثت» هرباً من لفظ الخبث والخبث، واللّقس أيضاً السوء الخلق، وقبل: الشحيح، ولقست نفسه إلى الشيء إذا حرصت عليه ونازعت عليه.

«مح»: إنما كره لفظ الخبث لشناعته، وعلمهم الأدب فى الألفاظ واستعمال أحسنها وهجران قبيحها، فإن قيل: قد قال ﷺ فى الذى ينام عن الصلاة «فأصبح خبيث النفس كسلان» والجواب أنه ﷺ مخبر هناك عن صفة غيره، وعن شخص مبهم مذموم الحال.

«تو»: وكم مثل ذلك فى السنن، نهى عن لعن المسلم أشد النهى، ثم قال: «لعن الله من تولى غير مواليه»، وقال: «لعن الله من سرق منار الأرض»، وأمثال ذلك مما كان القصد فيه الوعيد والزجر لا اللعن لمسلم بعينه.

أقول: ويمكن أن يقال: إنه ﷺ نهى الشخص أن ينسب إلى نفسه الخبث، فإنه مذموم لا يحتمل غير الذم، والمراد النهى عن التعرض لما يوصف به من صفة المتناقضين من الكسل والرياء، قال تعالى: ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى يُرَآءُونَ النَّاسَ﴾^(٢) نعم؛ إذا صدر منهم نحو غثيان كنوم أوسهوا أو نحو ذلك، يخبرون عن أنفسهم بأنى لقست، فيتدارك ما فات منهم.

(١) البقرة: ١٣٨.

(٢) البقرة: ١٣٦.

(٣) النساء: ١٤٢.

الفصل الثاني

٤٧٦٦ - * عن شريح بن هاني، عن أبيه، أنه لما وفد إلى رسول الله ﷺ مع قومه سمعهم يكتونه بأبي الحكم، فدعاه رسول الله ﷺ فقال: «إن الله هو الحكم، وإليه الحكم، فلم تكني أبا الحكم» قال: إن قومي إذا اختلفوا في شيء أتوني فحكمت بينهم، فرضي كلا الفريقين بحكمي. فقال رسول الله ﷺ: «ما أحسن هذا، فما لك من الولد؟» قال: لي شريح، ومسلم، وعبد الله. قال: «فمن أكبرهم» قال: قلت: شريح. قال: «فأنت أبو شريح». رواه أبو داود، والنسائي. [٤٧٦٦]

٤٧٦٧ - * وعن مسروق، قال: لقيت عمر، فقال: من أنت؟ قلت: مسروق بن الأجدع. قال عمر: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الأجدع شيطان». رواه أبو داود وابن ماجه. [٤٧٦٧]

الفصل الثاني

الحديث الأول عن شريح: قوله «إن الله هو الحكم» عرف الغدير وأتى بضمير الفصل فدل على الحصر، وأن هذا الوصف مختص به لا يتجاوزه إلى غيره، أي منه الحكم وإليه ينتهي الحكم. «حسن»: الحكم هو الحاكم الذي إذا حكم لا يرد حكمه، وهذه الصفة لا تليق لغير الله تعالى، ومن أسمائه «الحكم». انتهى كلامه.

ولما لم يطابق جواب أبي شريح هذا المعنى، قال ﷺ على اللفظ وجه وأرشقه رداً عليه ذلك: «ما أحسن هذا» لكن أين ذلك من هذا فاعدل عنه إلى ما هو يليق بحالك من التكني بالأبناء، وهو من باب الرجوع والتنبيه إلى ما هو أولى به واليق بحاله.

والكنى على أنواع يطلق ثارة على قصد التعظيم والتوصيف، كأبي المعالي، وأبي الفضائل وأبي الحكم، وللنسبة إلى الأولاد كأبي سلمة وأبي شريح وإلى ما لا يلبسه كأبي هريرة؛ فإنه رثي ومعه هرة فكنى بذلك، وللعلمية الصرفة كأبي عمرو وأبي بكر. «حسن»: فيه أن الأولى أن يكنى الرجل بأكثر بنيه فإن لم يكن له ابن فأكبر بناته، وكذلك المرأة بأكثر بناتها، فإن لم يكن لها ابن فأكبر بناتها.

الحديث الثاني عن مسروق: قوله: «الأجدع شيطان» وهو استعارة من مقطوع الأطراف لمقطوع الحجة.

[٤٧٦٦] انظر صحيح أبي داود برقم ٤١٤٥ وانظر النسائي ٥٣٨٧.
[٤٧٦٧] سنن أبي داود ٤٩٥٧ ابن ماجه ٣٧٣١ أحمد ١: ٣١ المحاكم ٢٧٩: ٤ وضعفه الألباني في ضعيف الجامع برقم (٢٢٧١).

٤٧٦٨ - * وعن أبي الدرداء، قال: قال رسول الله ﷺ: «تَدْعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ، فَأَحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ». رواه أحمد وأبو داود. [٤٧٦٨]

٤٧٦٩ - * وعن أبي هريرة، أن النبي ﷺ نهى أن يجمع أحدٌ بين اسمه وكُنْيته، ويسمى محمداً أبا القاسم. رواه الترمذي. [٤٧٦٩]

٤٧٧٠ - * وعن جابر: أن النبي ﷺ قال: «إِذَا سَمِيتُمْ بِاسْمِي فَلَا تَكُنُوا بِكُنْيَتِي» رواه الترمذي، وابن ماجه، وقال الترمذي: هذا حديثٌ غريب. وفي رواية أبي داود، قال: «مَنْ تَسَمَّى بِاسْمِي، فَلَا يَكُنْ بِكُنْيَتِي؛ وَمَنْ تَكُنْ بِكُنْيَتِي، فَلَا يَتَسَمَّ بِاسْمِي». [٤٧٧٠]

٤٧٧١ - * وعن عائشة [رضي الله عنها]، أن امرأةً قالت: يا رسول الله! إني ولدتُ غلاماً فسميته محمداً، وكُنَّته أبا القاسم، فذكر لي أنك تكره ذلك، فقال: «ما الذي أحلَّ اسمي وحرَّم كُنْيَتِي، أو ما الذي حرَّم كُنْيَتِي وأحلَّ اسمي؟». رواه أبو داود. وقال محيي السنة: غريب. [٤٧٧١]

الحديث الثالث والرابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «يسمى محمد أبا القاسم»، «محمد» مرفوع على أنه مفعول أقيم مقام الفاعل. كذا في جامع الترمذي وشرح السنة وأكثر نسخ المصابيح. المعنى يسمى المسمى بمحمد أبا القاسم. وفي جامع الاصول وبعض نسخ المصابيح «محمداً» منصوب فالفاعل يكون على بناء الفاعل.

الحديث الخامس والسادس عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «ما الذي حرَّم كُنْيَتِي» فيه تصريح على أن النهي عن الجمع ليس للتحريم بل للتنزيه كما سبق.

[٤٧٦٨] أخرجه ابن عدى ٣: ص ٩٥١، ٤ ص ٣٥٥ وإسناده ضعيف.

[٤٧٦٩] انظر صحيح الترمذي ٢٢٧٧.

[٤٧٧٠] انظر صحيح الترمذي بنحوه ٢٢٧٨، ابن ماجه ٣٧٣٦.

[٤٧٧١] انظر ضعيف الجامع برقم ٥٠١٧.

٤٧٧٢ - * وعن محمد بن الحنفية، عن أبيه، قال: قلت: يا رسول الله! أرايت إن وُلِدَ لى بعدك وُلْدٌ أسميه باسمك وأُكنيه بكنيتك؟ قال: «نعم». رواه أبو داود. [٤٧٧٢]

٤٧٧٣ - * وعن أنس، قال: كُنَّانِي رسول الله ببقلة كنت أجتنيها، رواه الترمذی، وقال: هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه. وفي «المصابيح»: صحيحه.

٤٧٧٤ - * وعن عائشة [رضى الله عنها]، قالت: إنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُغَيِّرُ الْأَسْمَ الْقَبِيحَ. رواه الترمذی. [٤٧٧٤]

٤٧٧٥ - * وعن بشير بن ميمون، عن عمه أسامة بن أخدري، أن رجلاً يُقال له: «أَصْرَمُ» كَانَ فِي النَّفَرِ الَّذِينَ أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا اسْمُكَ؟» قَالَ: «أَصْرَمُ» قَالَ: «بَلْ أَنْتَ زُرْعَةُ». رواه أبو داود. [٤٧٧٥]

٤٧٧٦ - * وقال: وَغَيَّرَ النَّبِيُّ ﷺ اسْمَ الْعَاصِ، وَعَزَّيْزَ، وَعَتَلَةَ، وَشَيْطَانَ، وَالْحَكَمَ، وَغُرَابٍ، وَحُبَابٍ، وَشَهَابٍ، وقال: تَرَكْتُ أَسَانِيدَهَا لِلْإِخْتِصَارِ. [٤٧٧٦]

الحديث السابع والثامن عن أنس رضي الله عنه: قوله: «ببقلة» «مظ» يعني كنت أقلع بقلة اسمها حمزة - بالحاء والزاي - فكُنَّانِي رسول الله ﷺ أبا حمزة.

الحديث التاسع والعاشر عن بشير: قوله: «أصرم» الأصرم مأخوذ من الصرم وهو القطع فهو غير مستحسن. والزراعة مأخوذة من الزرع وهو مستحسن.

الحديث الحادي عشر عن أبي داود: قوله: «اسم العاص» «فا»: كره العاصي؛ لأن شعار المؤمن الطاعة. و«العزیز»؛ لأن العبد موصوف بالذل والخضوع، والعزة لله تعالى. و«عتلة»؛ لأن معناها الغلظة والشدّة من «عتلته» إذا جذبته جذباً عتيقاً، والمؤمن موصوف بلين الجانب وخفض الجناح، و«الحكم»؛ لأنه الحاكم ولا حكم إلا لله. و«شهاباً»؛ لأنه الشعلة والنار عقاب الكفار؛ ولأنه يرجم به الشيطان. و«غراباً»؛ لأن معناه البعيد؛ ولأنه من أخبت الطير لوقوعه على الجيف ويحثه عن النجاسة.

[٤٧٧٢] انظر صحيح أبي داود برقم ٤١٥٥.

[٤٧٧٤] انظر صحيح الترمذی رقم ٢٢٧٥ الصحيحة ٢٠٧ و ٢٠٨.

[٤٧٧٥] انظر صحيح أبي داود برقم ٤١٤٤.

[٤٧٧٦] انظر صحيح أبي داود برقم ٤١٤٦.

* كذا في (ك)، وفي (ط): (البعد).

٤٧٧٧ - وعن أبي مسعود الأنصاري، قال لأبي عبد الله، أو قال أبو عبد الله لأبي مسعود: ما سمعت رسول الله ﷺ يقول في «زعموا؟» قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «بئس مطية الرجل». رواه أبو داود وقال: إن أبا عبد الله، حذيفة. [٤٧٧٧]

٤٧٧٨ - وعن حذيفة عن النبي ﷺ قال: «لا تقولوا: ما شاء الله وشاء فلان ولكن قولوا: ما شاء الله ثم شاء فلان». رواه أحمد وأبو داود. [٤٧٧٨]

«حس»: و«شيطاناً»؛ لأن اشتقاقه من الشطن وهو البعد من الخير، وهو اسم المارد الخبيث من الإنس والجن. و«حباباً»؛ لأنه نوع من الحيات، وروى أن الحباب* اسم للشيطان.

قوله: «وقال: تركت أسانيدها» عطف على قوله: «قال وغير» وهو قول راوى أبي داود يقول: روى أبو داود أحاديث متعددة بإسناده إلى النبي ﷺ، وفيها أنه ﷺ غير أسامي رجال، ثم عطف أبو داود قوله: وغير... الخ من حيث المعنى على المذكور. ثم قال: ما ذكرته من التغيير ورد في أحاديث متفرقة مسندة، وإني تركت أسانيدنا اختصاراً، كذا في شرح السنة وفي سنن أبي داود: قال أبو داود سليمان بن الأشعث: وغير النبي ﷺ... وفي المصابيح: وروى أنه ﷺ غير اسم العاص... ولعله سهو من الناسخ.

الحديث الثاني عشر عن أبي مسعود: قوله: «في زعموا» أي في شأن «زعموا» أو أمره، أي هل كان يرضى به قولاً أو لم يرض، ولابد من هذا التأويل؛ ليدخل في باب تغيير الألفاظ الشنيعة، ولما لم يرض به ﷺ قال: «بئس مطية الرجل» يعني ينبغي أن لا يكثر الرجل في كلامه: زعم فلان وفلان كيت وكيت. وينسب الكذب إلى أخيه المسلم، اللهم إذا تحقق وتيقن كذبه، وأراد أن يحترق الناس عنه كما ورد في كلامه تعالى: «زعم الذين كفروا»^(١)، «بل زعمتم أن لن نجعل لكم موعداً»^(٢)، «أين شركائي الذين زعمتم»^(٣).

«نه» معناه أن الرجل إذا أراد شيئاً من المسير إلى بلد والظن في حاجة، ركب مطية وسار حتى يقضى إربه، فشبه ما يقدمه المتكلم أمام كلامه ويتوصل به إلى غرضه من قوله: زعموا كذا وكذا، بالمطية التي يتوصل بها إلى الحاجة. وإنما يقال: «زعموا» في حديث لا سند له ولا ثبت فيه، وإنما يحكى على اللسان على سبيل البلاغ، فلم من الحديث ما كان هذا سبيله. والزعم - بالضم - والفتح قريب من الظن.

الحديث الثالث عشر عن حذيفة: قوله: «وشاء فلان»، «حس»: لما كان الواو حرف

[٤٧٧٧] انظر صحيح أبي داود رقم ٤١٥٨، الصحيحة ٨٦٦.

[٤٧٧٨] انظر صحيح أبي داود رقم ٤١٦٦٦، الصحيحة ١٣٧.

(١) التباين: ٧ (٢) الكهف: ٤٨ (٣) الكهف: ٥٢

* في (ط) و(د): (الحباب) وهو خطأ لأن الحباب يطلق على الحية وعلى الشيطان كما في اللسان ٧٤٦/٢ ط دار المعارف مادة (حب).

- ٤٧٧٩ - * وفى رواية منقطعاً قال: «لا تقولوا: ما شاء الله وشاء محمد» وقولوا: ما شاء الله وحده». رواه فى «شرح السنة». [٤٧٧٩]
- ٤٧٨٠ - * وعنه، عن النبىِّ ﷺ قال: «لا تقولوا للمنافق سيِّدٌ، فإنه إن يك سيِّداً فقد أسخطمتم ربكم». رواه أبو داود. [٤٧٨٠]

الفصل الثالث

- ٤٧٨١ - * عن عبد الحميد بن جُبَيْر بن شَيْبَةَ قال: جلستُ إلى سعيد بن المسيَّب

الجمع والتشريك، منع من عطف إحدى الشئتين على الأخرى. «نه»: وأمر بتقديم مشيئة الله وتأخير مشيئة من سواه بحرف «ثم» الذى هو للتراخي.

أقول: «ثم» وهنا يحتمل التراخي فى الزمان وفى الرتبة: فإن مشيئة الله تعالى أولية ومشيئته حادثة تابعة لمشيئة الله تعالى. قال تعالى: «وما تشاءون إلا أن يشاء الله»^(١). وما شاء الله كان، ومشية العبد لم يقع أكثرها، فأين إحداهما من الأخرى؟

فإن قلت كيف رخص أن يقال: ما شاء الله ثم شاء فلان، ولم يرخص فى اسمه ﷺ حيث قال: «قولوا ما شاء الله وحده»؟

قلت: فيه وجهان: أحدهما: دفعاً لمظنة التهمة فى قولهم: «ما شاء الله وشاء محمد» تعظيماً له ورياء لمنزله. وثانيهما: أنه رأس الموحدين ومشيته مغمورة فى مشيئة الله تعالى ومضمحلة فيها.

الحديث الرابع عشر عن حذيفة: قوله: «إن يك سيِّداً» أى إن يك سيِّداً لكم، فيجب عليكم طاعته، فإذا أطعتموه فقد أسخطمتم ربكم؛ أو لا تقولوا للمنافق سيِّداً، فإنكم إن قلتم ذلك فقد أسخطمتم ربكم؛ فوضع الكون موضع القول تحقيقاً له. وفيه أن قول الناس لغير الله «مولانا» كالحكام والأطباء داخل فى هذا النهى والوعيد بل هو أشد لورود قوله تعالى «مولانا» فى التنزيل دون السيد.

الفصل الثالث

- الحديث الأول عن عبد الحميد: قوله: «بل أنت سهل» أى هذا الاسم غير مناسب لك؛ لأنك حليم لين الجانب ينبغى أن تسمى سهلاً.

[٤٨٧٩] ورواه أحمد ٧٢:٥ الحاكم ٤٦٣:٣.

[٤٧٨٠] انظر صحيح الجامع برقم ٤٧٠٥ الصحيحة ٣٧٠.

(١) الإنسان: ٣٠

فحدثنى أَنَّ جَدَّهُ حَزَنًا قَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: «مَا اسْمُكَ؟» قَالَ: اسْمِي حَزَنٌ قَالَ: «بَلْ أَنْتَ سَهْلٌ» قَالَ: مَا أَنَا بِمَغِيرٍ اسْمًا سَمَانِيهِ أَبِي. قَالَ ابْنُ الْمُسَيْبِ: فَمَا زَالِ فِينَا الْحُزُونَةُ بَعْدُ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٤٧٨٢ - * وعن أَبِي وَهَبٍ الْجُسَمِيُّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تَسَمَّوْا بِأَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ، وَأَحِبُّ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ: عَبْدُ اللَّهِ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ، وَأَصْدَقُهَا حَارِثٌ وَهَمَامٌ، وَأَقْبَحُهَا حَرْبٌ وَمُرَّةٌ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ. [٤٧٨٢]

(٩) باب البيان والشعر

الفصل الأول

٤٧٨٣ - * عن ابن عمر، قَالَ: قَدِمَ رَجُلَانِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَخُطِبَا، فَعَجِبَ النَّاسُ

الْحَدِيثَ الثَّانِي عَنْ أَبِي وَهَبٍ قَوْلُهُ: «وَأَصْدَقُهَا حَارِثٌ» «حَس»: قِيلَ: إِنَّمَا صَارَ الْحَارِثُ وَهَمَامٌ مِنْ أَصْدَقِ الْأَسْمَاءِ مِنْ أَجْلِ مُطَابَقَةِ الْأَسْمِ مَعْنَاهُ؛ لِأَنَّ الْحَارِثَ الْكَاسِبَ؛ قَالَ: حَارِثُ الرَّجُلِ إِذَا كَسَبَ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿مَنْ كَانَ يَرِيدَ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ﴾ (١). وَهَمَامٌ مِنْ هَمَمْتُ بِالْشَيْءِ إِذَا أَرَدْتَهُ. وَمِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَهُوَ فِي كَسْبٍ أَوْ يَهْمٍ بِشَيْءٍ؛ وَإِنَّمَا صَارَ «حَرْبٌ» وَمُرَّةٌ مِنْ أَقْبَحِ الْأَسْمَاءِ، لِمَا فِي الْحَرْبِ مِنَ الْمَكَارِهِ، وَفِي «مُرَّةٍ» مِنَ الْمَرَارَةِ وَالْبِشَاعَةِ.

أَقُولُ: أَمْرٌ أَوَّلًا بِالتَّسْمِيَةِ بِأَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ، فَرَأَى فِيهِ نَوْعَ تَزْكِيَةٍ لِلنَّفْسِ وَتَنْوِيهَا بِشَأْنِهَا، فَتَزَلَّ إِلَى قَوْلِهِ: «أَحِبُّ الْأَسْمَاءَ إِلَى اللَّهِ: عَبْدُ اللَّهِ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ» لِأَنَّ فِيهِ خُضُوعًا وَاسْتِكَانَةً عَلَى مَا سَبَقَ. ثُمَّ نَظَرَ إِلَى أَنَّ الْعَبْدَ قَدْ يَقْصُرُ فِي الْعِبَادَةِ، وَلَمْ يَتِمَّكَنْ مِنْ أَذَانِهَا فَلَا يَصْدُقُ عَلَيْهِ هَذَا الْأَسْمُ فَتَزَلَّ إِلَى قَوْلِهِ: «حَارِثٌ وَهَمَامٌ». وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

باب البيان والشعر

«نَه» الْبَيَانُ إِظْهَارُ الْمَعْنَى الْمَقْصُودِ بِأَيْلَافِ لَفْظٍ وَهُوَ مِنَ الْفَهْمِ وَذَكَاءِ الْقَلْبِ، وَأَصْلُهُ الْكَشْفُ وَالظُّهُورُ. «غَب»: الشَّعْرُ مَعْرُوفٌ وَشَعَرْتُ أَصَبْتُ الشَّعْرَ، وَمَنْعَةً اسْتَعْمِرْتُ شَعَرْتُ كَذَا أَيْ عَلِمْتُ عَلِمًا فِي الدَّقَّةِ كِلَابَةِ الشَّعْرِ. قِيلَ: وَاسْمُ الشَّاعِرِ شَاعِرٌ لِقَطْعَتِهِ وَدَقَّةِ مَعْرِفَتِهِ، فَالشَّعْرُ فِي الْأَصْلِ اسْمٌ لِلْعَلَمِ الدَّقِيقِ فِي قَوْلِهِمْ: لَيْتَ شَعْرَى. وَصَارَ فِي التَّعَارُفِ اسْمًا لِلْمُوزُونِ الْمُقْفَى مِنَ الْكَلَامِ، وَالشَّاعِرُ لِلْمُخْتَصِّ بِصَنَاعَتِهِ.

[٤٧٨٢] انظر صحيح أبي داود برقم ٤١٤٠، الصحيحة ٩٠٤ و ١٠٤٠.

(١) الشورى: ٢٠

ليبينهما، فقال رسول الله ﷺ: «إنَّ من البيانِ لَسِحْرٌ». رواه البخارى.

الفصل الأول

الحديث الأول عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «رجلان من المشرق» قال الميدانى: هما الزيرقان بن بدر وعمر بن الأَتم. وكذا عن الشيخ التوريشى.

قوله: «إن من البيان لسحرا»، «من» للتبعية والكلام فيه تشبيه، وحقه أن يقال: إن بعض البيان كالسحر، فقلب، وجعل الخبر مبتدأ مبالغة فى جعل الأصل فرعا والفرع أصلا. ووجه التشبيه يتغير بتغير إرادة المدح والذم.

«حسن»: اختلفوا فى تأويله، فمنهم من حمّله على الذم، وذلك أنه ذم التصنع فى الكلام والتكلف لتحسينه ليروق للسامعين قوله ويستميل به قلوبهم. وأصل السحر فى كلامهم الصرف، وسمى السحر سحرا؛ لأنه مصروف عن جهته فهذا المتكلم ببيانه يصرف قلوب السامعين إلى قبول قوله، وإن كان غير حق. أو المراد من صرف الكلام فضله، وما يتكلف الإنسان من الزيادة فيه من وراء الحاجة قد يدخله الرياء ويخالطه الكذب. وأيضا فإنه قد يحيل الشيء عن ظاهره ببيانه ويزيله عن موضعه بلسانه إرادة التلبيس عليهم، فيصير بمنزلة السحر الذي هو تخيل لما لا حقيقة فيه له.

وقيل: أراد به أن من البيان ما يكتب به صاحبه من الإثم ما يكتب الساحر بسحره.

وقيل: معناه الرجل يكون عليه الحق، وهو الحن بحجته من صاحب الحق، فيسحر القوم ببيانه فيذهب بالحق. وشاهده قول النبى ﷺ: «إنكم تختصمون إلىّ ولعل بعضكم أن يكون الحن بحجته من بعض، فأقضى له (على نحو ما أسمع منه) * منه، فمن قضيت له بشىء من حق أخيه فلا يأخذه». الحديث.

وذهب آخرون إلى أن المراد منه مدح البيان، والحث على تحسين الكلام وتحجير الألفاظ؛ لأن أحد القرينين وهو قوله: «إن من الشعر حكمة» على طريق المدح. فكل ذلك القرين الآخر. وروى عن عمر بن عبد العزيز أن رجلا طلب إليه حاجة كان يتعذر عليه إسعافه بها، فاستمال قلبه بالكلام، فأنجزها له ثم قال: هذا هو السحر الحلال.

أقول: يمكن أن يجاب عن التمسك بقوله، لأن أحد القرينين وهو قوله: «إن من الشعر حكمة» بأن يقال: إنه رد لمن زعم أن الشعر كله مذموم قبيح، يشهد بذلك التوكيد بـ «إن» واللام؛ ولذلك صان الله رسوله ﷺ عن ذلك كله. والشر كله حسن محمود.

فقليل له: إن بعض البيان كالسحر فى الباطل، وبعض الشعر كالحكمة فى أنه حق؛ يدل عليه قوله: الشعر كلام فحسنة حسن وقبيحة قبيح. والحق أن الكلام ذو وجهين يختلف بحسب

* كذا فى «ك». وهو الأوفق تركيًّا.، وفى ط: (على ما أسمع نحو منه).

٤٧٨٤ - * وعن أبي بن كعب، قال: قال رسول الله ﷺ: «إنَّ من الشُّعْرِ حكمةً». رواه البخارى.

٤٧٨٥ - وعن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «هلك المتنطعون» قالها ثلاثاً. رواه مسلم.

المغزى والمقاصد؛ لأن مورد المثل على ما رواه الشيخ التوربشئى. وكان هذا القول منه ﷺ عند قدوم وفد بنى تميم، وكان فيهم الزبرقان وعمرو؛ فقخر الزبرقان؛ فقال: يا رسول الله؛ أنا سيد بنى تميم، والمطاع فيهم والمجانب، أمنهم من الظلم، وأخذ لهم بحقوقهم، وهذا يعلم بذلك فقال عمرو: «إنه لشديد المعارضة، مانع لجانبه، مطاع فى إذنه»*. فقال الزبرقان: والله يا رسول الله؛ لقد علم منى غير ما قال، وما منعه أن يتكلم إلا الحسد، قال عمرو: أنا أحسدك فوالله إنك للثيم الخال، حديث المال، ضيق العطن، أحمق الولد، مضجع فى العثيرة، والله يا رسول الله؛ لقد صدقت فيما قلت أولاً، وما كذبت فيما قلت آخراً، ولكنى رجل إذا رضيت قلت أحسن ما علمت، وإذا غضبت قلت: أقبح ما وجدت ولقد صدقت فى الأولى والأخرى جميعاً. قال النبى ﷺ: «إن من البيان لسحراً» قال الميدانى: يضرب هذا المثل فى استحسان المنطق وإيراد الحجة البالغة

الحديث الثانى عن أبى: قوله: «إن من الشعر حكمة» «حسن»: معناه: أن من الشعر كلاماً نافعا يمنع عن الجهل والسفه، وأصل الحكمة المنع، وبها سميت اللجام حكمة؛ لأنه بها تمنع الدابة، وأراد به ما نظمته الشعراء من المواعظ والأمثال التى ينتفع بها الناس قال الشافعى: والشعر كلام فحسنة [الحسن]* الكلام^(١). وفضله على الكلام أنه سائر، فإذا كان الشاعر لا يعرف بشتم المسلمين وأذاهم، ولا يمدح فيكثر الكذب المحض، ولا يشبب بامرأة بعينها يشهرها بما يشينها ففانز الشهاده، وإن كان على خلاف ذلك لم يجز.

الحديث الثالث عن ابن مسعود: قوله: «المتنطعون» «تو» أرد بهم المتنمقين الغالين فى خوضهم فيما لا يعينهم من الكلام، والأصل فى المتنطع الذى يتكلم بأقصى حلقه مأخوذ من النطع، وهو الغار الأعلى فيه آثار، كالحرير يخفف ويثقل. وإنما ردد القول ثلاثاً تهويلاً وتنبها على ما فيه من الغافلة، وتحريضاً على التيقظ والتبصر دونه، وكم تحت هذه الكلمة من مصيبة تعود على أهل اللسان، والمتكلفين فى القول الذى يرومون بسبك الكلام سبى قلوب الرجال، ونسال الله العافية.

أقول: لعل المذموم من هنا ما يكون القصد فيه مقصوداً على مراعاة اللفظ، ويجيء المعنى

(١) وفي نسخة بزيادة: «وقيحه بزيحه».

(*) الإذن: الإجازة. ** فى «ك»: «حسن» بدون اللام.

٤٧٨٦ - * وعن أبي هريرة ، قال: قال رسول الله ﷺ: «أصدقُ كلمةٍ قالها الشاعر كلمةٌ لبيدٍ: ألا كلُّ شيءٍ ما خلا الله باطلٌ». متفق عليه.

٤٧٨٧ - * وعن عمرو بن الشريد، عن أبيه، قال: رَدِفْتُ رسولَ الله ﷺ يوماً فقال: «هل معك من شعر أمية بن أبي الصلتِ شيءٌ؟» قلت: نعم. قال: «هيه» فأنشدته بيتاً. فقال: «هيه» ثم أنشدته بيتاً فقال: «هيه» حتى أنشدته مائة بيت. رواه مسلم.

تابعاً للفظ، وأما إذا كان بالعكس، وكلام الله تعالى وكلام الرسول ﷺ مصبوب في هذا القلب، فيرفع الكلام إلى الدرجة القصوى؛ قال تعالى: ﴿وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنْتًا رَافِيَةً﴾ (١).

الكشاف: هذا من جنس الكلام الذي سماه المحذوثون البديع، وهو من محاسن الكلام الذي يتعلق باللفظ بشرط أن يجيئ مطبوعاً، أو يصبغه عالم بجوهر الكلام، يحفظ معه صحة المعنى وسداده.

ولقد جاء هاهنا رائدًا على الصحة فحسن وبدع لفظاً ومعنى، ألا ترى أنه لو وضع مكان «بنتاً» «بخبير» لكان المعنى صحيحاً، وهو كما جاء أصح؛ لما في «النبا» من الزيادة التي يطابقها وصف الحال.

وقال أبو الحسين الهروي صاحب دلائل النبوة: اعلم أن التلازم يكون بتلازم الحروف وتلازم الحركات والسكنات وتلازم المعنى، فإذا اجتمعت هذه الوجوه، خرج الكلام غاية في العذوبة، وفي حصول بعضها دون بعض انحطاط درجة العذوبة عن الغاية، وسائر أقسام الفصاحة مع عدم التلازم يعد تكلفاً، وكلما ظهرت الصنعة أكثر كان الكلام أقرب إلى التعسف، وإذا حصل التلازم عظم معه يسر الصنعة وشرف تأليف الكلام ووضعه.

الحديث الرابع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «كلمة» «مح»: هي قطعة من الكلام، والمراد بـ «الباطل» الفاني المضمحل، وفي الحديث مثبته للبيد وهو صحابي، انتهى كلامه. وإنما كان أصدق؛ لأنه موافق لأصدق الكلام، وهو قوله تعالى: ﴿كُلٌّ مِنْ عَلَيْهَا فَأَن﴾ (١).

الحديث الخامس عن عمرو: قوله «هيه» «نه» هو بمعنى إيه، فأبدل من الهمزة هاء، وإيه اسم سمي به الفاعل والمعناه الأمر، تقول للرجل: «إيه» بغير تنوين إذا استزدته من الحديث المعهود بينكما، فإن نونته استزدته من حديث ما غير معهود؛ لأن التنوين للتذكير. «تو»: قال ابن السكيت: فإن وصلت نونت، قلت: إيه حديثاً. وقول ذي الرمة:

٤٧٨٨ - * وعن جُنْدَبٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ: كَانَ فِي بَعْضِ الْمَشَاهِدِ وَقَدْ دَمِيَتْ
أَصْبَعُهُ قَالَ:

هَلْ أَنْتَ إِلَّا أَصْبَعٌ دَمِيَتْ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا لَقِيتِ

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وقفنا فقلنا إيه من أم سالم وما بال تكليم الديار البلاقع

فلم ينون وقد وصل ؛ لأنه نوى الوقف وقد ترك ضرورة.

«قضى»: أمية بن أبى الصلت ثقفى من شعراء الجاهلية أدرك مبادئ الإسلام، وبلغه خبر المبعث لكنه لم يوفق للإيمان بالرسول ﷺ. وكان رجلاً مترهباً غواصاً فى المعاني معتنياً بالحقائق مضمناً لها فى أشعاره ولذلك استشهد شعره.

الحديث السادس عن جندب : قوله : «هل أنت إلا أصبع دميت» هو بفتح الدال، قال فى أساس البلاغة: ودميت يده وأدميتها ودميتها، «قضى»: اعترض عليه وعلى أمثاله: لأنها تدل على أنه ﷺ أنشأ الشعر، وقد نفى الحق سبحانه عنه أن يكون شاعراً فى مواضع كثيرة من كتابه العزيز.

وأجيب عنه بوجوه: الأول: أن المروى عنه من باب الرجز وهو ليس بشعر. والثانى: أن قوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ﴾^(١). «وما أنت بشاعر» * ونظائرهما، مسوقة لتكذيب الكفار فيما بهتوه. ولا يقال لمن تفوه ببيت واحد على ندور إنه شاعر. والثالث: أنه لم يقصد بذلك الشعر ولا عمد إلى مراعاة الوزن، لكنه اتفق أن جرى ذلك على لسانه موزوناً، وأمثال ذلك كثير فى القرآن وفى مثورات الفصحاء. لكن لما لم يكن للقاتل بها قصد إلى وزن ولا النفاذ إليه، لم يعد شعرًا، ولا القاتل بها شاعرًا.

أقول: «دميت» صفة «أصبع» والمستثنى منه أعم عام الصفة، أى ما أنت بإصبع موصوفة بشيء من الأشياء إلا بأن دميت، كأنها لما توجعت وتحرجت، خاطبها على سبيل الاستعارة أو الحقيقة معجزة مسلها لها، أى تثبتى على نفسك؛ فإنك ما ابتليت بشيء من الهلاك والقطع، سوى أنك دميت، ولم يكن ذلك هدرًا بل كان فى سبيل الله ورضاه، وكان ذلك فى غزوة أحد.

«مح» قال القاضى عياض: وقد غفل بعض الناس وقال: الرواية: «أنا النبى لا كذب» بفتح

(١) يَس: ٦٩.

* كلنا في (ك) و (ط).

٤٧٨٩ - * وعن البراء، قال: قال النبي ﷺ يومَ قريظة لحسانَ بن ثابت: «أهجُ المشركين ، فإنَّ جبريلَ معك» وكان رسول الله ﷺ يقول لحسان: «أجب عني، اللهمَّ أيده بروح القدس». متفق عليه.

٤٧٩٠ - * وعن عائشة [رضي الله عنها] أنَّ رسولَ الله ﷺ قال: «أهجوا قريشاً؛ فإنَّه أشدُّ عليهم من رَشَقِ النَّبْلِ». رواه مسلم.

٤٧٩١ - * وعنهما، قالت: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول لحسان: «إنَّ روحَ القدس لا يزال يُؤيدُك ما نافحتَ عن الله ورسوله». وقالت: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «هجاهمُ حسانٌ فشفي واشتفى». رواه مسلم.

الباء «أنا ابن عبد المطلب» بالخفض. وكذا قوله: «دميت» من غير مد؛ حرصاً منه على أن يغير الرواية فيستغني عن الاعتذار. وإنما الرواية بإسكان الباء والمد.

الحديث السابع إلى التاسع عن عائشة رضي الله عنها: قوله «من رشق النبل» «مح»: الرشق بفتح الراء الرمي بالسهم، وبالكسر النبل التي ترمى دفعة واحدة. وفيه جواز هجو الكفار وأذاهم ما لم يكن لهم أمان؛ لأن الله تعالى قد أمر بالجهاد فيهم والإغلاظ عليهم؛ لأن في الإغلاظ بياناً لنقصهم والانتصار منهم لهجائهم المسلمين. ولا يجوز ابتداء؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسْبُوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾^(١).

قوله: «إنَّ روحَ القدس لا يزال يُؤيدُك ما نافحت» وذلك لأن عند أخله في الهجو والطمع في المشركين وأنسابهم مظنة الفحش من الكلام وبذاءة اللسان، ويؤدي ذلك إلى أن يتكلم بما يكون عليه لا له، فيحتاج إلى التأييد من الله تعالى بأن يقده من ذلك بروح القدس وهو جبريل.

«تو»: المعنى أن شعرك هذا الذي تنافح به عن الله وعن رسوله يلهمك الملكُ سيِّله، بخلاف ما يتقوله الشعراء، إذا اتبعوا الهوى وهاموا في كل راد؛ فإن مادة قولهم من إلقاء الشيطان إليهم.

«نه»: قوله: «نافحت» أي دافعت، والمنافحة المنافعة والمضاربة، ونفحت الرجل بالسيف تناولته به. ويريد بمنافحته هجاء المشركين ومحاربتهم ومجازاتهم على أشعارهم. قوله: «فشفي واشتفى»: «تو»: *؛ يحتمل أنه أراد بالكلمتين التأكيد، أي شفى من الغيظ بما أمكنه، ويحتمل أنه أراد شفى غيره واشتفى نفسه.

(١) الأنعام: ١٠٨

* كلنا في (ك)، وفي (ط): (نه).

٤٧٩٢- * وعن البراء، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، يَنْقُلُ التَّرَابَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ حَتَّى اغْبَرَّ بَطْنُهُ يَقُولُ:

وَاللَّهِ لَوْلَا اللَّهُ مَا اهْتَدَيْنَا
وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلَّيْنَا
فَأَنْزَلَنَ سَكِينَةً عَلَيْنَا
وَوَثَّيْتَ الْأَقْدَامَ إِنْ لَا قِيْنَا
إِنَّ الْأَلَى قَدْ بَغَّوْا عَلَيْنَا
إِذَا أَرَادُوا فِتْنَةً أَيْنَا
يرفع بها صوته: «أَيْنَا أَيْنَا». متفق عليه.

٤٧٩٣- * وعن أنس، قال: جَعَلَ الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ يَحْفِرُونَ الْخَنْدَقَ وَيَنْقُلُونَ التَّرَابَ وَهُمْ يَقُولُونَ:

نَحْنُ الَّذِينَ بَايَعُوا مُحَمَّدًا
عَلَى الْجِهَادِ مَا بَقِينَا أَبَدًا
يقول النبي ﷺ وهو يجيئهم:
«اللَّهُمَّ لَا عِيشَ إِلَّا عِيشُ الْآخِرَةِ
فَاغْفِرْ لِلْأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرَةِ»
متفق عليه.

الحديث العاشر عن البراء: قوله: «لولا الله» أى لولا هداية الله ما اهتدينا؛ لقوله تعالى: «وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ»^(١) وقوله: «فأنزلن سكينته علينا» مثل قوله تعالى: «فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ»^(٢)، وقوله: «وثبت الأقدام» من قوله: «وَوَثَّيْتَ أَقْدَامَنَا وَانصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ»^(٣). وقوله: «(إن الأولى) إشارة إلى أهل مكة والاحزاب الذين تحزبوا معهم يومئذ. والمراد بالفتنة القتل والنهب والرد إلى الكفر. قال تعالى: «إِنْ يَشْفِقُكُمْ يُكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتُهُمْ بِالسُّوءِ وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ»^(٤) و«أَيْنَا» أى امتنعنا عن القبول.

نه: الإياء أشد الامتناع، انتهى كلامه. والضمير في «بها» راجع إلى الأبيات، و«أَيْنَا أَيْنَا» حال أى خصوصاً أَيْنَا أَيْنَا. ويحتمل أن يكون مفعولاً مطلقاً، وتجزو أن يكون الضمير فى «بها» مبهماً مفسراً بقوله: «أَيْنَا أَيْنَا» كقوله تعالى: «كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ»^(٥).

(١) الأعراف: ٤٣
(٢) التوبة: ٢٦.
(٣) البقرة: ٢٥٠.
(٤) الممتحنة: ٢.
(٥) الكهف: ٥.

٤٧٩٤- * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لأن يمتلئ جوف رجل قبحاً يريه خيرٌ من أن يمتلئ شعراً». متفق عليه.

الفصل الثاني

٤٧٩٥- * عن كعب بن مالك، أنه قال للنبي ﷺ: «إن الله تعالى قد أنزل في

الحديث الحادى عشر عن أنس رضي الله عنه: قوله: «لا عيش إلا عيش الآخرة» يعني أنهم إذا وفوا بما عاهدوا الله ورسوله، جازاهم مجازاة ليس بعدها جزاء، ولا يكون ذلك إلا في الآخرة فاغفر لهم الآن؛ ليكون ذلك سبباً للمطلوب.

الحديث الثانى عشر عن أبي هريرة: قوله: «يريه» «فا»: يرى الداء جوفه أفسده، وقيل لداء الجوف وري؛ لأنه داء داخل متوار. ومنه قيل للشمس وار كأن عليها ما تواريه من شعاعه. «نه»: هو من الورى الداء يقال: ورى يورى فهو مورى إذا أصاب جوفه الداء. قال الجوهري: * الورى مثل الرمي داء بداخل الجوف، يقال: رجل مورى غير مهموز. وقال الفراء: هو الورى بفتح الراء، وقال ثعلب: هو بالسكون المصدر والفتح الاسم. وقال الجوهري: ورى بالفتح جوفه يريه ريباً أكله. وقال قوم: معناه حتى يصيب رثته، وأنكر غيرهم؛ لأن الرثة مهموزة، وإذا بنيت منه فعلاً، قلت: وراه يراه فهو مرثي. وقال الأزهري: إن الرثة أصلها من وري وهي محذوفة. منه تقول: وريت الرجل فهو مورى إذا أصبت رثته، والمشهور في الرثة الهمزة.

«مح» قالوا: المراد منه أن يكون الشعر غالباً عليه مستولياً بحيث يشغله عن القرآن أو غيره من العلوم الشرعية وذكر الله تعالى: وهو مضموم من أى شعر كان، وإلا فلا يضره حفظ اليسير من الشعر؛ لأن جوفه ليس ممتلئاً شعراً، وسمى الرجل على أن هذا الذم مخصوص بمعين، وفي رواية أخرى لمسلم كما سيجيء في الفصل الثالث.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن كعب: قوله: «ما أنزل» كأنه لما سمع قوله تعالى: ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ﴾ أنكر على نفسه الشعر، وأنه من جملة الغاوين، فقال ما قال، فأجابه ﷺ بأنه ليس

(١) الشعراء: (٢٢٤).

* في (ط) (الأزهري).

الشعر ما أنزل. فقال النبي ﷺ: «إِنَّ الْمُؤْمِنَ يُجَاهِدُ بِسَيْفِهِ وَلِسَانِهِ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَكَأَنَّ مَا تَرْمُونَهُمْ بِهِ نَضْحَ النَّبْلِ» رواه في شرح السنة. [٤٧٩٥]

وفي «الاستيعاب» لابن عبد البر، أنه قال: يارسول الله ! ماذا ترى في الشعر: فقال: «إِنَّ الْمُؤْمِنَ يُجَاهِدُ بِسَيْفِهِ وَلِسَانِهِ».

٤٧٩٦- * وعن أبي أمامة عن النبي ﷺ قال: «الحياءُ والعِيُّ شُعْبَتَانِ مِنَ الْإِيمَانِ، وَالْبَدَأُ وَالْيَبَانُ شُعْبَتَانِ مِنَ النِّفَاقِ». رواه الترمذي. [٤٧٩٦]

كذلك على الإطلاق؛ فإن ذلك من شأن الهائمين أودية الضلال. وأما المؤمن فهو خارج من ذلك الحكم؛ لأنه إحدى عُدَّتَيْهِ في ذب الكفار من اللسان والسنان، بل هو أعدى وأنكى، كما قال ﷺ: فإنه أشد عليهم من رشق النبل. وإليه ينظر قول الشاعر:

جراحات السنان لها التام ولا يلتام ما جرح اللسان

وقال ابن عبد البر في الاستيعاب عن ابن سيرين: قال: كان شعراء المسلمين^(١) حسان بن ثابت وعبدالله بن رواحة وكعب بن مالك، وكان كعب يخوفهم الحرب. قال ابن سيرين: بلغنا أن دوسا إنما أسلمت فرقا من قول كعب بن مالك. واللام في قوله: «لكنائما» زائدة لتأكيد القسم، والتقدير: والذي نفسي بيده إن ما ترمونهم به كنضح النبل؛ لأن أصل «كان ريذا الأسد»، أن ريذا كالأسد، فقدم حرف التشبيه اهتماماً به، يدل عليه ما في المفصل* من قوله: والفصل بينه وبين الأصل، إنك هاهنا بأن كلامك على التشبيه من أول الأمر، وثم بعده مضى صدره على الإثبات.

«قص»: الضمير في «به» للشعر، ونضح النبل رميه مستعار من «نضح الماء»، والمعنى: أن هجاءهم أثر فيهم تأثير النبل، وقام مقام الرمي* في النكاية بهم.

الحديث الثاني عن أبي أمامة: قوله: «الحياء والعِيُّ شُعْبَتَانِ مِنَ الْإِيمَانِ» «قص»: لما كان الإيمان باعثاً على الحياء، والتحفظ في الكلام، والاحتياط فيه، عُدُّ من الإيمان، وما يخالفهما من النفاق. وعلى هذا يكون المراد بالعي ما يكون بسبب التأمل في المقال والتحرز عن الويال،

[٤٧٩٥] شرح السنة ١٢: ٣٧٨ وإسناده صحيح.

[٤٧٩٦] انظر صحيح الجامع رقم ٣٢٠١.

(١) وفي نسخة «لإسلام» بدل المسلمين.

* في (ط): الفصل، وما أتياه من (ك).

** كذا في (ك)، وفي (ط): (النبل).

٤٧٩٧- * وعن أبي ثعلبة الخشني، أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ أَحَبَّكُمْ إِلَيَّ وَأَقْرَبَكُمْ مِنِّي يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَحَاسَنُكُمْ أَخْلَاقًا، وَإِنَّ أَبْغَضَكُمْ إِلَيَّ وَأَبْعَدَكُمْ مِنِّي، مَسَاوِيكُمْ أَخْلَاقًا، الثَّرَاوُونَ، الْمُتَشَدِّقُونَ، الْمُتَفِيهِقُونَ. رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [٤٧٩٧]

لا لخلل في اللسان. والبيان ما يكون سببه الاجترار وعدم المبالاة بالطغيان، والتحرز عن الزور والبهتان. والبذاء: فحش الكلام.

أقول: ويمكن أن يقال: إنه إنما قوبل العي في الكلام مطلقا بالبيان الذي هو التعمق في النطق والتفصيح، وإظهار التقدم فيه على الناس مبالغة لزم البيان، وأن هذه النقيصة ليست بمضرة للإيمان مضرة ذلك البيان.

الحديث الثالث عن أبي ثعلبة: قوله: «إِنَّ أَحَبَّكُمْ إِلَيَّ» «فَض»: أفعال التفضيل إذا أضيف على معنى أن المراد به رائد على المضاف إليهم في الخصلة التي هو وهم مشاركون فيها، جاز فيه الأفراد والتذكير في الحالات كلها؛ وتطبيقها لما هو وصف له لفظا ومعنى، وقد جمع الوجهان في الحديث، فأفرد «أحب وأبغض» وجمع «أحسن وأساءى» في رواية من روى «أساويكم» بدل مساويكم، وهو جمع مساو كمحسن جمع محسن، هو إما مصدر ميمي نعت به ثم جمع، أو اسم مكان بمعنى الأمر الذي فيه السوء، فاطلق على المنعوت به مجازا. و«أخلاق» نصب على التمييز.

قال الدارحديشي: وأراد به «أبغضكم» ببغضكم وبـ«أحبكم» التفضيل. ولا يكون المخاطبون بأجمعهم مشتركين في البغض والمحبة، وقال الحاجبي: تقديره: بأحب المحبوبين منكم وأبغض المبغضين منكم. ويجوز إطلاق العام وإرادة الخاص للقرينة.

أقول إذا جعل الخطاب خاصا بالمؤمنين، فكما لا يجوز «أبغضكم» لا يجوز «ببغضكم» لاشتراكهم في المحبة. والقول ما ذهب إليه ابن الحاجب؛ لأن الخطاب عام يدخل فيه البر والفاجر والموافق والمنافق، فإذا أريد به المنافق الحقيقي فالكلام ظاهر، وإذا أريد به غير الحقيقي كما سبق في باب علامات النفاق، فمستقيم أيضا يدل عليه الثرثارون المتشدقون المتفيهقون. وهذا القول أولى والمقام له أدهى للحديث السابق.

وقوله: «الثرثارون» إما بدل من «مساويكم أخلاقا»، فيلزم أن تكون هذه الأوصاف أسوأ الأخلاق؛ لأن المبدل كالتهميد والتوطئة. وإما رفع على الذم على أنه خبر مبتدأ محذوف، فيكون أبلغ وأشنع.

- ٤٧٩٨- * وروى الترمذي نحوه عن جابر، وفي روايته قالوا: يارسول الله! قد علمنا الثرثارون والمتشدقون، فما المتفيهقون؟ قال: «المتكبرون». [٤٧٩٨]
- ٤٧٩٩- * وعن سعد بن أبي وقاص قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى يخرج قوم يأكلون بالسنتهم كما تأكل البقرة بالسنتها». رواه أحمد. [٤٧٩٩]

«نه»: الثرثارون هم الذين يكثرون الكلام تكلفا وخروجا عن الحق. والثرثرة كثرة الكلام وترديده. المتشدقون هم المتوسعون في الكلام من غير احتياط واحتراز. وقيل: المراد بالمتشدق المستهزئ بالناس يلوى شذقه لهم وعليهم. والمتفيهقون هم الذين يتوسعون في الكلام ويفتحون به أفواههم، مأخوذ من الفهق وهو الامتلاء والاتساع، يقال: فهقت الإناء يفهق فهقا، وبثر مفهاق كثيرة الماء.

وقيل: هذا من التكير والرعونة. وزاد في الفائق والنهاية على هذا: الموطنون أكتانا الذين يألّفون ويؤلفون. قالوا: وهذا مثل وحقيقته من التوطئة وهي التمهيد والتذليل، وفراش وطىء، أى لا يؤذى جنب النائم. والاكثاف الجوانب، أراد الذين جوانبهم وطيبة يتمكن فيها من يصاحبهم ولا يتأذى.

«مع»: كره التعقر في الكلام بالتشدد وتكلف السجع والفصاحة، والتصنع بالمقدمات التي يعتادها المتفاسحون، وخاراف القول، فكل ذلك من التكلف المذموم، وكذلك التحري في دقائق الإعراب، ووحشي اللغة في حال مخاطبة العوام، بل ينبغي أن يقصد في مخاطبة إياهم لفظا يفهمونه فهما جليا. ولا يدخل في الدم تحسين ألفاظ الخطب والمواظ، إذا لم يكن فيها إفراط وإغراب؛ لأن المقصود منها تهيج القلوب إلى طاعة الله تعالى، ولحسن اللفظ في هذا أثر ظاهر، هكذا ذكره في الأذكار.

الحديث الرابع عن سعد: قوله: «كما تأكل البقرة بالسنتها» «تو»: ضرب للمعنى مثلا يشاهده الرءاؤون من حال البقرة؛ ليكون أثبت في الضمائر؛ وذلك أن سائر الدواب تأخذ من نبات الأرض بأسنانتها، والبقر بلسانها، فضرب بها المثل لمعتنين: أحدهما: أنهم لا يهتدون من المأكّل إلا إلى ذلك سبيلا، كما أن البقرة لا تتمكن من الاحتشاش إلا بلسانها. والآخر: أنهم في مغزاهم ذلك كالبقرة التي لا تستطيع أن تميز في رعيها بين الرطب والشوك، وبين الحلو والمر، بل تلف الكل^(١) بلسانها لفا، فكذا هؤلاء الذين يتخلون السنتهم ذريعة إلى مآكلهم لا يميزون بين الحق والباطل، ولا بين الحلال والحرام، سمعون للكذب أكالون للسحت.

[٤٧٩٨] انظر صحيح الترمذي ١٦٤٢، الصحيحة ٧٩١.

[٤٧٩٩] انظر الصحيحة ٤٢٠، شرح السنة ٣٦٨١٢.

(١) كذا في (ك)، وساقلة من (ط).

٤٨٠٠- * وعن عبد الله بن عمر، أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ يَغْضُ الْبَلِيغَ مِنَ الرِّجَالِ الَّذِي يَتَخَلَّلُ بِلِسَانِهِ كَمَا يَتَخَلَّلُ الْبَاقِرَةُ بِلِسَانِهَا». رواه الترمذي، وأبو داود، وقال الترمذي: هذا حديث غريب. [٤٨٠٠]

٤٨٠١- * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَرَرْتُ لَيْلَةً أُسْرِي بِي يَقُومُ تُقَرِّضُ شِفَاهَهُمْ بِمَقَارِيضَ مِنَ النَّارِ، فَقُلْتُ: يَا جَبْرِيلُ! مَنْ هَؤُلَاءِ؟ قَالَ: هَؤُلَاءِ خُطَبَاءُ أُمْتِكَ الَّذِينَ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ». رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب. [٤٨٠١]

٤٨٠٢- * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ تَعَلَّمَ صَرْفَ الْكَلَامِ لَيْسِي بِهِ قُلُوبَ الرِّجَالِ أَوْ النَّاسِ، لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَرْفًا وَلَا عَدْلًا». رواه أبو داود. [٤٨٠٢]

٤٨٠٣- * وعن عمرو بن العاص، أنه قال يوماً وقام رجلٌ فأكثَرَ القولَ. فقال عمرو: لَوْ قَصَدْتُ فِي قَوْلِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَقَدْ رَأَيْتُ- أَوْ أَمَرْتُ- أَنْ أَتَجَوَّزَ فِي الْقَوْلِ، فَإِنَّ الْجَوَّازَ هُوَ خَيْرٌ». رواه أبو داود. [٤٨٠٣]

الحديث الخامس عن عبد الله: قوله: «يتخلل بلسانه» «نه»: هو الذي يتشدق في الكلام ويقحم به لسانه، ويلفه كما تلف البقرة الكلاء بلسانها لفا. «قضى»: شبه إدارة لسانه حول الأسنان والضم حال التكلم تفاصحاً، بما تفعل البقرة بلسانها. والباقرة جمع البقرة واستعماله بالتاء قليل.

الحديث السادس والسابع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «صرف الكلام» مضى بيانه في أول الباب. قوله: «صرفاً ولا عدلاً» «نه»: الصرف التوبة أو النافلة، والعدل الفدية أو الفريضة.

الحديث الثامن عن عمرو: قوله: «قال عمرو» كذا في سنن أبي داود، وفي بعض نسخ

[٤٨٠٠] انظر صحيح الجامع بنحوه ١٨٧٥، الصحيحة ٨٨٠، وصحيح أبي داود ٤١٨٥.

[٤٨٠١] شعب الإيمان ٤: ٢٥٠ رقم ٤٩٦٦، ٤٩٦٧.

[٤٨٠٢] انظر ضعيف الجامع برقم ٥٥٣٨.

[٤٨٠٣] حسن انظر صحيح أبي داود ٤١٨٧.

٤٨٠٤- * وعن صخر بن عبدالله بن بُريدة، عن أبيه، عن جدّه، قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ مِنَ الْبَيَانِ سَحَرًا، وَإِنَّ مِنَ الْعِلْمِ جَهْلًا، وَإِنَّ مِنَ الشَّعْرِ حَكْمًا، وَإِنَّ مِنَ الْقَوْلِ عِيَالًا». رواه أبو داود. [٤٨٠٤]

المصابيح، وهو تكرار لطول الكلام؛ لأن قوله «لو قصد» هو المقول لقوله: «قال يوما» وقوله: «وقام رجل» حال، فلما وقع بينهما، طال الكلام فأعاد «قال عمرو» ونظيره قول الحماسي:

وإن امرأ دامت مواليق عهده
على مثل هذا إنه لكريم

قوله: «الكريم» خبر «إن» الأول، وأعاد «إنه» لطول الكلام.

قوله: «لو قصد» «تو»: أى لو أخذ فى كلامه الطريق المستقيم والقصد ما بين الإفراط والتفريط. ومعنى قوله: «أن أتجوّز» أى أسرع فيه وأخفف المؤنة عن السامع، من قولهم: تجوّز فى صلاته أى خفف (١).

الحديث التاسع عن صخر: قوله: «وإن من العلم جهلا» «نه»: قيل هو أن يتعلم من العلوم ما لا يحتاج إليه كالنجوم، وعلم الأوائل، ويدع ما يحتاج إليه في دينه من علم القرآن والسنة، فالاشتغال به يمنعه عن التعلم لما هو محتاج إليه، فيكون جهلا له. قاله الأزهري: وقيل هو أن لا يعمل بعلمه فيكون ترك العمل بالعلم جهلا، ومصادقه قوله تعالى: «مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْبَةَ ثُمَّ لَمْ يُحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا» (٢).

قوله: «وإن من القول عيالا» «نه»: هو عرضك حديثك وكلامكم على من لا يريد، وليس من شأنه، يقال علت الضالة أعبل عيلا إذا لم تدر أى جهة تبغيها، كأنه لم يهتد لمن يطلب كلامه فيعرضه على من لا يريد.

أقول: يحتمل أن يراد بالعيال الثقيل؛ قال الراغب: العيال جمع عيل؛ لما فيه من الثقل، وعاله تحمل ثقل مؤنثة، ومنه العول وهو ما يثقل من المصيبة. انتهى كلامه. فهو يحتمل وجهين: أحدهما: أن يعبر به عن الويال، كما جاء: أن البلاء موكل بالمنطق. وثانيهما: أراد به اللال، فالسامع أحد الرجلين: إما عالم ولا يريد سماع كلامك فيمل، أو جاهل فلا يفهم ما تقول فيسام.

[٤٨٠٤] انظر ضيف الجامع برقم ١٩٨٩.

(٢) الجمعة: ٥

(١) كذا فى «ك»، وفى «ط» تنخف.

الفصل الثالث

٤٨٠٥- * عن عائشة، قالت: كان رسول الله ﷺ يضعُ لحسانَ منبراً في المسجد يقومُ عليه قائماً، يُفاخرُ عن رسولِ الله ﷺ، أو يُنافحُ. ويقولُ رسولُ الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ حَسَّانَ بَرُوحَ الْقَدْسِ مَا نَافَحَ أَوْ فَاخَرَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ». رواه البخاري.

٤٨٠٦- * وعن أنس، قال: كَانَ لِلنَّبِيِّ ﷺ حَادٍ يُقَالُ لَهُ: أَنْجَشَةُ، وَكَانَ حَسَنَ الصَّوْتِ. فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: «رُؤَيْدُكَ يَا أَنْجَشَةُ لَا تُكْسِرِ الْقَوَارِيرَ». قَالَ قَتَادَةُ: يَعْنِي ضِعْفَةَ النِّسَاءِ. مَتَّقٍ عَلَيْهِ.

٤٨٠٧- * وعن عائشة رضي الله عنها، قالت: ذُكِرَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الشُّعْرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هُوَ كَلَامٌ، فَحَسَنُهُ حَسَنٌ، وَقَبِيحُهُ قَبِيحٌ». رواه الدارقطني. [٤٨٠٧]

الفصل الثالث

الحديث الأول عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «يفأخر عن رسول الله ﷺ» أى لأجله وجهته. وعن في كما في قوله: «ينهن عن أكل وشرب»، وليس «عن» فيه كما في قوله: ينافع عن رسول الله ﷺ أى يدافع عنه، قال في أساس البلاغة: يقال: تفأخرت أنا وصاحبي إلى فلان فأفخرني غلبنى. انتهى كلامه. ويحتمل أن يكون مجازاً، أى يذب عن مفاخره وطمعهم فيها.

الحديث الثاني عن أنس رضي الله عنه: قوله: «حاد» قال في أساس البلاغة: حدا الإبل حداً وهو حادي الإبل وهم حداثها، وحدا بها حداً إذا غنى لها. قوله: «بالقوارير»^(١). «نه»: أراد به النساء، شبههن بالقوارير من الزجاج؛ لأنه يسرع إليها الكسر. وكان أنجشة يحدو وينشد العريض والرجز، فلم يأمن أن يصيبهن، أو يقع في قلوبهن حداؤهن، فأمره بالكف عن ذلك. وفي المثل: الغناء رقية الزنا. وقيل: أراد أن الإبل إذا سمعت الحدا، أسرع في المشي واشتدت، فأزعجت الراكب وأتعبته، فنهأ عن ذلك؛ لأن النساء يضعفن عن شدة الحركة. وواحدة القوارير قارورة سميت بها؛ لاستقرار الشراب فيها. أقول: القوارير استعارة لأن المشبه غير مذكور القرينة حالية لا مقالية، والكسر قرشيح لها، ولما كانت الاستعارة مسبوقة بالتشبيه قال: شبههن إلخ.

[٤٨٠٧] الصحيحة ٤٤٨، البيهقي السنن الكبرى ١٠: ٢٣٩.

(١) كذا في النسخ كلها، وأما في المتن فيغير باء «القوارير» وهو الصحيح المطابق لما في الأصول.

٤٨٠٨- * وروى الشافعي، عن عروة، مرسلًا. [٤٨٠٨]

٤٨٠٩- * وعن أبي سعيد الخدري، قال: بينا نحن نسيرُ مع رسول الله ﷺ بالعِرجِ إذ عرضَ شاعرٌ ينشدُ. فقال رسولُ الله ﷺ: «خذوا الشيطانَ، أو امسكوا الشيطانَ؛ لأنَّ يمتلئُ جوفُ رجلٍ قبحًا خيرًا له من أن يمتلئَ شعرًا». رواه مسلم.

٤٨١٠- * وعن جابر، قال: قال رسولُ الله ،: «الغناءُ يُنبِتُ النفاقَ في القلبِ كما يُنبِتُ الماءُ الزَّرْعَ». رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [٤٨١٠]

٤٨١١- * وعن نافع، [رحمه الله]، قال: كنتُ مع ابنِ عمرَ في طريقٍ، فسمعَ مزمارًا، فوضعَ أصبعيه في أذنيه وناءَ عن الطريقِ إلى الجانبِ الآخرِ، ثم قال لي بعدُ: أن بعدُ: يانافعُ! هل تسمعُ شيئًا؟ قلتُ: لا، فرفعَ أصبعيه من أذنيه، قال: كنتُ مع رسول الله ﷺ فسمعَ صوتَ يراعٍ، فصنعَ مثلَ ما صنعتُ. قال نافعُ: فكنتُ إذ ذاكُ صغيرًا. رواه أحمد، وأبو داود. [٤٨١١]

الحديث الثالث والرابع عن أبي سعيد: قوله: «بالعِرجِ» «مع»: هو بفتح العين المهملة وإسكان الراء، وبالجيم، قرية جامعة من عمل الفرع على نحو ثمانية وسبعين ميلا من المدينة. قوله: «خذوا الشيطان» أى امنعوه عن إنشاده. ولعله ﷺ لما رآه ينشد الشعر معرضا غير ملتفت إليهم ومبال بهم مستهزأ بإنشاد الشعر، عرف أن الغالب عليه هو قرض الشعر وأنه مسلوب الحياء، معزول عن الأدب؛ ولذلك أطلق عليه اسم الشيطان. واتبعه بقوله: «لأن يمتلئ جوف رجل قبحًا» وقد سبق بيانه.

الحديث الخامس عن جابر: قوله: «الغناء ينبِت النفاق» يعني الغناء سبب للنفاق ومؤد إليه، وأصله وشعبته، كما قال: «البذاء والبيان شعبتان من النفاق» وهذا تشبيه تمثيلي؛ لأنه منتزع من عدة أمور متوهمة. «حسن»: قيل: الغناء رقية الزنا. قال الشافعي: ولو كان يديم الغناء ويغشاه المغنون معلنا، فهذا سفيه ترد شهادته، وإن كان يقل لا ترد.

الحديث السادس عن نافع: قوله: «وكننت إذ ذاك صغيرًا» جواب سؤال مقدر يعني ليس لقائل أن يقول: سماع اليراع مباح، والمنع ليس للتحريم بل للتنزيه؛ لأنه لو كان حراما لمنع

[٤٨٠٨] ضعيف لإرساله.

[٤٨١٠] شعب الإيمان ٤: ٢٧٩.

[٤٨١١] انظر سنن أبي داود برقم ٤٩٢٤ مج ٤، وقال: هذا حديث منكر.

(١٠) باب حفظ اللسان والغيبة والشتن

الفصل الأول

٤٨١٢- * عن سهل بن سعد، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ يَضْمَنْ لِي مَا بَيْنَ لِحْيَتَيْهِ وَمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ، أَضْمَنْ لَهُ الْجَنَّةَ». رواه البخاري.

أيضا نافعاً عن الاستماع. والجواب أن نافعاً لم يبلغ مبلغ التكليف. وإليه الإشارة بقوله: «وكنْتُ إذ ذاك صغيراً» ولو لم يذهب إلى هذه الفائدة، لكان وصفه لنفسه بالصغر ضحكة للساخرين، كما في قولك: «الميت اليهودي لا يبصر». وذكر هذا الحديث بعد السابق مشعر بأن استماع الغناء والمزمار واليراع من باب واحد.

«مع في الروضة»: غناء الإنسان قد يقع بمجرد صوته وقد يقع بألة، فالأول مكروه وسماعه مكروه وليساً محرّمين. وإن كان سماعه من أجنبية فأشد كراهة. والثاني: أن يغنى بعض آلات الغناء مما هو شعار شارب الخمر، وهو مطرب كالطنبور والعود والصنج^(١) وسائر المعارف والأوتار، فيحرم استعماله واستماعه.

وفي «اليراع» وجهان: صحح البغوي التحريم، والغزالي الجواز وهو أقرب، وليس المراد من اليراع كل قضيب، بل المزمار العراقي. وما يضرب به من الأوتار حرام بلا خلاف. قال الشيخ محيى الدين النووي: الأصح أو الصحيح تحريم اليراع وهو هذه المزمار، التي يقال لها الشبابة. وقد صنف الإمام أبو القاسم الدولقي كتاباً في تحريم اليراع مشتملاً على نفائس، وأطنب في دلائل تحريمه.

«حسن»: اتفقوا على تحريم المزامير والملاهي والمعارف، وكان الذي سمع ابن عمر صفارة الرعاة. وقد جاء مذكوراً في الحديث، وإلا لم يقتصر فيه على سد المسامع دون المبالغة في الردع والزجر. وقد رخص بعضهم في صفارة الراعى الرعاة*، والله أعلم.

باب حفظ اللسان والغيبة والشتن

الفصل الأول

الحديث الأول عن سهل: قوله: «مَنْ يَضْمَنْ لِي» عن بعضهم معناه: من يضمن لى لسانه أى شر لسانه ويؤاخره، وحفظه عن التكلم بما لا يعنيه ويضره، مما يوجب الكفر والفسوق، وفرجه بأن يصونه من الحرام، أضمن له دخول الجنة. و«لحيته»- بفتح اللام- تشية لحي، وهما العظمان اللذان ينبت عليهما الأسنان علواً وسفلاً.

أقول: أصل الكلام من يحفظ ما بين لحيته من اللسان مما لا يعنيه من الكلام والطعام

(١) في «ط»: الفج، والصواب ما اجتبه من «ك».

(٢) ساقطة من «ك».

*«ك» في (ك)، و(ط).

٤٨١٣- * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ لَا يُلْقِي لَهَا بَالًا، يَرْفَعُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَاتٍ، وَإِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ لَا يُلْقِي لَهَا بَالًا، يَهْوِي بِهَا فِي جَهَنَّمَ». رواه البخاري وفي رواية لهما: «يهوي بها في النار أبعد ما بين المشرق والمغرب».

٤٨١٤- * وعن عبد الله بن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «سَبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ، وَقِتَالُهُ كُفْرٌ». متفق عليه.

يدخل الجنة. فأراد أن يؤكد الوعد تأكيداً بليغاً فأبرزه في صورة التمثيل؛ ليشعر بأنه واجب الأداء، فشبه صورة حفظ المؤمن نفسه مما وجب عليه من أمر رسول الله ﷺ، ونهيه، وشبه ما يترتب عليه من الفوز بالجنة، وأنه واجب على الله بحسب الوعد أداؤه، وأن رسول الله ﷺ هو الوساطة والشفيع بينه وبين الله تعالى بصورة شخص له حق واجب الأداء على آخر، فيقرم به ضامن يتكفل له بأداء حقه. وأدخل المشبه في صورة المشبه به وجعله فرداً من أفراد، ثم ترك المشبه به وجعل القرينة الدالة على ما يستعمل فيه من الضمان نحو قولك للمفتي الذي يتردد في فتواه: أراك إياها المفتي تقدم رجلاً وتؤخر أخرى. ونحوه في التمثيل قوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ﴾^(١).

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «من رضوان الله» «من» فيه بيانية حال من الكلمة، وكذا قوله «لَا يُلْقِي لَهَا بَالًا». وقوله: «يرفع الله بها درجات» جملة مستأنفة بيان للموجب، كأن قائلًا يقول: ماذا يستحق بعد؟ قيل له يرفع الله بها درجات. «نه»: «لَا يُلْقِي لَهَا بَالًا» أي لا يستمع إليه ولا يجعل قلبه نحوه.

قوله: «أبعد» الظاهر أنه صفة مصدر محذوف أي هويا بليغاً بعيد المبدأ والمتنهي.

الحديث الثالث عن عبد الله: قوله: «سباب المسلم» «نه»: السب الشتم يقال: سبه سبه سباً وسباباً. قيل: هذا محمول على من سب أو قاتل مسلماً من غير تأويل. وقيل: إنما قال ذلك على جهة التغليظ إلا أن يخرج به إلى الفسق والكفر. «حسن»: إذا استباح دمه من غير تأويل، ولم ير الإسلام عاصماً له فهو ردة كفر.

أقول: معنى الحديث راجع إلى قوله ﷺ: «المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده». وقد تقرر أن المراد بالمسلم هنا الكامل في الإيمان المؤدي لحقوقه بحسب استطاعته. فالنسبة إلى الكفر في هذا الحديث إشارة إلى نقصان إيمانه تغليظاً.

٤٨١٥- * وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ «أَيُّمَا رَجُلٍ قَالَ لِأَخِيهِ كَافِرٌ، فَقَدْ بَاءَ بِهَا أَحَدُهُمَا». متفق عليه.

٤٨١٦- * وعسن أبي ذر، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا يَرْمِي رَجُلٌ رَجُلًا بِالْفُسُوقِ، وَلَا يَرْمِيهِ بِالْكَفْرِ إِلَّا ارْتَدَّتْ عَلَيْهِ إِنْ لَمْ يَكُنْ صَاحِبَهُ كَذَلِكَ» رواه البخاري.

٤٨١٧- * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ دَعَا رَجُلًا بِالْكَفْرِ، أَوْ قَالَ: عَدُوَّ اللَّهِ وَلَيْسَ كَذَلِكَ، إِلَّا حَارَّ عَلَيْهِ». متفق عليه.

«حس»: وفيه دليل على المرجئة الذين لا يرون الطاعة من الإيمان، ويقولون: إن الإيمان لا يزيد بالطاعة ولا ينقص بالمعصية؛ فإنه ﷺ أشار بقوله: «قتاله كفر» إلى أن ترك القتال من الإيمان، وأن فعله ينقص الإيمان.

الحديث الرابع عن ابن عمر: قوله: «فقد باء بها» «نه»: أي التزمها ورجع بها.

أقول: لا بد للرجوع والعود من الشيء، فإذا قال القائل لصاحبه: يا كافر! فإن صدق رجع إليه كلمة الكفر الصادر منه مقتضاها، وإن كذب واعتقد بطلان دين الإسلام، رجعت هذه الكلمة الصادرة إلى القائل.

«مع»: هذا الحديث مما عدّه [بعض] (١) العلماء من المشكلات من حيث أن ظاهره غير مراد؛ وذلك أن مذهب أهل الحق أنه لا يكفر المسلم بالمعاصي كالقتل والزنا. وقوله لأخيه: «كافر» من غير اعتقاد بطلان دين الإسلام. وإذا تقرر ما ذكرناه فقل في تأويل الحديث أوجه أحدها: أنه محمول على المستحل لذلك، فعلى هذا معنى «باء بها»: أي بكلمة الكفر أي رجع عليه الكفر. وثانيها: معناه: رجعت عليه نقيصة لأخيه ومعصية تكفيره. وثالثها: أنه محمول على الخوارج المكفرين للمؤمنين. وهذا ضعيف؛ لأن المذهب الصحيح المختار الذي قاله الأكثرون: أن الخوارج كسائر أهل البدع لا يكفر. ورابعها: أن ذلك يؤول به إلى الكفر وخامسها: معناه فقد رجع إليه تكفيره. وليس الراجع حقيقة الكفر بل التكفير؛ لكونه جعل إثناء المؤمن كافرا، فكانه كفر نفسه، إما لكونه كفر من هو مثله، وإما لأنه كفر من لا يكفره إلا كافر، يعتقد بطلان دين الإسلام. انتهى كلامه. وفي أكثر الوجوه أحدهما محمول على القائل.

الحديث الخامس والسادس عن أبي ذر: قوله: «إلحار عليه» «نه»: في باب إلحار المهمة مع الراء حار عليه أي رجع عليه ما نسب إليه، انتهى كلامه. والستثنى منه محذوف هو جواب الشرط، أي من دعا رجلا بالكفر باطلا، فلا يلحقه من قوله ذلك شيء إلا الرجوع عليه.

(١) ساقطة من «ط».

٤٨١٨- * وعن أنس، وأبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «المستبأن ما قالاً، فعلى البادئ مالم يعتد المظلوم». رواه مسلم.

٤٨١٩- * وعن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «لا ينبغي لصديق أن يكون لعاناً». رواه مسلم.

٤٨٢٠- * وعن أبي الدرداء، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إنَّ اللعَّانينَ لا يكونونَ شهداءَ ولا شفعاَ يومَ القيامةِ» رواه مسلم.

٤٨٢١- * وعن أبي هريرة، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إذا قال الرجلُ: هلكَ النَّاسُ؛ فهوَ أهلُكُهم» رواه مسلم.

ويجوز أن تكون «من» استفهامية. وفيه معنى الإنكار أى ما يفعل أحد هذه الفعلية فى حالة من الاحوال إلا فى هذه الحالة.

الحديث السابع عن أنس رضى الله عنه: قوله: «ما قالاً» يجوز أن تكون «ما» شرطية. وقوله: «فعلى البادئ» جزاؤه، أو موصولة و«فعلى البادئ» خبره، والجملة سببية. ومعناه: إثم ما قالاه على البادئ، إذا لم يعتد المظلوم، فإذا تعدى فيكون عليهما، نعم إلا إذا تجاوز غاية الحد، فيكون إثم القولين عليه. «حسن»: من أربى الربا من سب سبتين بسبة.

الحديث الثامن عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «لا ينبغي لصديق» حكم مرتب على الوصف المناسب، وذلك أن هذه الصفة تالية صفة النبوة؛ قال الله تعالى: ﴿فَاُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ﴾^(١) والأنبياء إنما بعثوا رحمة للخلق مفرقين البعيد والطريد إلى الله تعالى ورحمته، واللاعن طارد لهم وطالب لبعدهم منها، فاللعنة منافية لحاله.

الحديث التاسع عن أبي الدرداء رضى الله عنه: قوله: «لا يكونون شهداء» يعنى فى قوله تعالى: ﴿وَكُلُّكُم لَعَنَةُ اللَّهِ﴾ جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس^(٢) والمراد بالوسط العدل، واللعنة سالبة للعدالة. «ولا شفعا» أى لا تكون لهم مرتبة الشفاعة؛ لأنهم باللعنة أسقطوا مرتبتهم تلك من الأنبياء.

الحديث العاشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «فهو أهلكتهم» «نه»: يروى بفتح الكاف وضمها. فمن فتحها كان فعلا ماضيا، ومعناه أن الغالين الذين يؤيِّسون الناس من رحمة

(٢) البقرة: ١٤٣

(١) النساء: ٦٩

٤٨٢٢- * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «تجدلون شرَّ الناس يومَ القيامةِ ذا الوجهين، الذي يأتي هؤلاء بوجهٍ، وهؤلاء بوجهٍ». متفق عليه.

٤٨٢٣- * وعن حذيفة، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «لا يدخلُ الجنةَ قَتَاتٌ». متفق عليه. وفي رواية مسلم: «نَمَامٌ».

٤٨٢٤- * وعن عبد الله بن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «عليكم بالصدقِ فإنَّ الصدقَ يهدي إلى البرِّ، وإنَّ البرَّ يهدي إلى الجنةِ، وما يزالُ الرجلُ يُصدقُ ويتحرى الصدقَ حتى يكتبَ عندَ اللهَ صديقًا. وإياكم والكذبَ، فإنَّ الكذبَ يهدي إلى الفجورِ، وإنَّ الفجورَ يهدي إلى النارِ، وما يزالُ الرجلُ يكذبُ ويتحرى الكذبَ حتى يكتبَ عندَ اللهَ كذابًا». متفق عليه. وفي رواية لمسلم قال: «إنَّ الصدقَ برٌّ، وإنَّ البرَّ يهدي إلى الجنةِ. وإنَّ الكذبَ فجورٌ، وإنَّ الفجورَ يهدي إلى النارِ».

الله يقولون: هلك الناس، أى استوجبوا النار بسوء أعمالهم. فإذا قال الرجل ذلك فهو الذي أوجبه لهم، لا الله تعالى، أو هو الذى لما قال لهم ذلك وآيسهم، حملهم على ترك الطاعة والانهماك فى المعاصي، فهو الذى أوقعهم فى الهلاك.

وأما الضم فمعناه أنه إذا قال لهم ذلك، فهو أهلكتهم أى أكثرهم هلاكاً. وهو الرجل يولع بعبئ الناس ويذهب (١) بنفسه عجباً. ويرى له عليهم فضلاً. وزاد فى شرح السنة: روي معنى هذا عن مالك قال: فإذا قال ذلك عجباً بنفسه وتضاعفا للناس، فهو المكروه الذى نهى عنه، وإذا قال ذلك تحزنا لما يرى فى الناس من أمر دينهم فلا أرى به بأساً.

الحديث الثانى عشر عن حذيفة رضى الله عنه: قوله: «قَتَاتٌ» «نه»: هو النمام، قت الحديث إذا زوره وهياه وسواه. وقيل: النمام هو الذى يكون مع القوم يتحدثون فيمن عليه، والقَتَات هو الذى يسمع على القوم وهم لا يعلمون ثم ينم. قال الشيخ أبو حامد: قيل: النميعة مبنية على الكذب والحسد والنفاق، وهى أثافى الذل. فينبغى أن يبغض النمام ولا يوثق به وبصداقته.

حكى أن حكيماً زاره رجل * وأخبره عن غيره بخبر، فقال: أبطلت زيارتي، ثم أتيتني بثلاث جنائيات: بغضت إلى أخى، وشغلت قلبي الفارغ، واتهمت نفسك الأمانة.

الحديث الثالث عشر عن عبدالله: قوله: «صديقاً» هو من أبنية المبالغة، ونظيره: الضحيك، والمراد فرط صدقه وكثرة صدوره منه حتى يصدق قوله بالعمل. وإليه الإشارة بقوله تعالى:

(١) وفي نسخة: «ويذهي» بدل «يلعب».

* كذا في (ك) وفي (ط) : أحد.

٤٨٢٥- * وعن أم كلثوم [رضي الله عنها]، قالت: قال رسول الله ﷺ: «ليس الكذابُ الذي يصلحُ بينَ النَّاسِ ويقولُ خيراً وينمي خيراً» متفق عليه .

٤٨٢٦- * وعن المقداد بن الأسود [رضي الله عنه]، قال : قال رسول الله ﷺ: «إذا رأيتمُ المدَّاحينَ فاحثوا في وجوههمُ الترابَ». رواه مسلم.

﴿والذي جاء بالصدق وصدق به﴾^(١). والتكثير في «صديقاً» للتعظيم والتضخيم، أي بلغ في الصدق إلى غايته ونهايته، حتى يدخل به في رمة الصديقين ويكتب عند الله منهم.

«مح»: ومعنى «يكتب» هنا يحكم له بذلك ويستحق الوصف بمنزلة الصديقين وثوابهم، أو صفة الكذابين وعقابهم، والمراد إظهار ذلك للمخلوقين، إما بأن يكتب اسمه بخط المصنفين في تصانيفهم ليشتهر به أو في الملأ الأعلى، ويلقى ذلك في قلوب الناس وألسنتهم حتى يوضع له القبول، أو البغضاء بقدر الله سبحانه وتعالى.

الحديث الرابع عشر عن أم كلثوم: قوله: «ليس الكذاب» الكذاب اللام فيه إشارة إلى الكذاب المعهود الذي مر في الحديث السابق ونحوه، يعني الكذاب المذموم عند الله تعالى الممقوت عند المسلمين ليس من يصلح ذات البين، فإنه محمود عند الله تعالى وعندهم. فعلى هذا يجب أن يكون «الكذاب» مرفوعاً على أنه اسم «ليس». وقوله: «الذي يصلح» خبره خلافاً لمن زعم أن «الكذاب» خبر «ليس» و «الذي» اسمه.

قوله: «وينمي خيراً» نه: يقال نمت الحديث أنمي إذا بلغته على وجه الإصلاح وطلب الخير، فإذا بلغته على وجه الإفساد والنميمة. قلت: نعمته بالتشديد، هكذا قال أبو عبيد وابن قتيبة وغيرهما من العلماء. وقال الحرابي: نمت مشددة، وأكثر المحدثين يقولونها مخففة، وهذا لا يجوز، ورسول الله ﷺ لم يكن يلحن. ومن خفف لزمه أن يقول «خير» بالرفع. وهذا ليس بشيء، فإنه يتصّبب بـ«نمي» كما انتصب بـ«قال». وكلاهما على زعمه لارمان. وإنما «نمي» متعد يقال: نمت الحديث أي رفعته وأبلغته.

الحديث الخامس عشر عن المقداد رضي الله عنه: قوله: «المدَّاحين» «خط»: المداحون هم الذين اتخذوا مدح الناس عادة وجعلوه بضاعة يستأكلون به الممدوح، فأما من مدح الرجل على الفعل الحسن والأمر بالمحمود، يكون منه ترغيباً له في أمثاله، وتحريضاً للناس على الاقتداء في أشباهه فليس بمداح.

«حسن»: قد استعمل المقداد الحديث على ظاهره في تناول عين التراب وحثه في وجه المادح. وقد يتناول على أن يكون معناه الخيبة والحرمان، أي من تعرض لكم بالثناء والمدح

٤٨٢٧- * وعن أبي بكرة، قال: أثنى رجلٌ على رجلٍ عند النبي ﷺ، فقال: «وَيْلَكَ قَطَعْتَ عُنُقَ أَخِيكَ» ثَلَاثًا «مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَادِحًا لَا مُحَالَةً فَلْيَقُلْ: أَحْسِبْ فَلَانًا، وَاللَّهُ حَسْبِي، إِنْ كَانَ يَرَى أَنَّهُ كَذَلِكَ، وَلَا يُزَكِّي عَلَى اللَّهِ أَحَدًا». متفق عليه.

٤٨٢٨- * وعن أبي هريرة، أن رسولَ الله ﷺ قال: «اتَدْرُونَ مَا الْغِيْبَةُ؟» قالوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قال: «ذِكْرُكَ أَخَاكَ بِمَا يَكْرَهُ». قيل: أَفَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ فِي أَخِي مَا

فلا تعطوه واحرموه. كنى بالتراب عن الحرمان لقولهم: ما في يده غير التراب، كقوله ﷺ: «إِذَا جَاءَكَ يَطْلُبُ ثَمَنُ الْكَلْبِ فَأَمْلًا كَفَّ تَرَابًا» وفي الجملة المدح والثناء على الرجل منكروه؛ لأنه قلما يسلم المادح عن كذب يقوله في مدحه، وقلما يسلم الممدوح من عجب يدخله.

«قض»: وقيل: معناه أعطوهم عطاء قليلًا، فشبهه لقلته بالتراب، وإعطائه بالحنى على سبيل الترشيع وللمبالغة في تقليل العطاء والاستهانة بهم

أقول: ويحتمل أن يراد به دفعه عنه وقطع لسانه عن عرضه بما يرضيه من الرضخ*: لأن الدافع قد يدفع خصمه بحنى التراب على وجهه استهانة به.

الحديث السادس عشر عن أبي بكرة: قوله: «قَطَعْتَ عُنُقَ» «مع»: هذه استعارة من قطع العنق الذي هو القتل، لاشتراكهما في الهلاك، لكن هذا الهلاك في الدين، وقد يكون من جهة الدنيا. «شف» «والله حسيبه» يعني محاسبه على عمله الذي يحيط بحقيقة حاله ويعلم سره، وهي جملة اعتراضية. وقوله: «وَإِنْ كَانَ يَرَى أَنَّهُ كَذَلِكَ» يتعلق بقوله: «أَحْسِبْ فَلَانًا». وقوله: «وَلَا يُزَكِّي عَلَى اللَّهِ أَحَدًا» منع له عن الجزم وهو عطف على قوله: «فَلْيَقُلْ» أي من كان منكم مادحًا فليقل: أحسب فلانا كذا إن كان يرى أنه كذلك ولا يجزم بالمدح، ولا يزكي على الله أحدا بالجزم بمدحه.

أقول: أحسب أن قوله: «والله حسيبه» من تنمة القول، وقوله: «إِنْ كَانَ يَرَى» الجملة الشرطية وقعت حالا من فاعل «فَلْيَقُلْ» و«على» في «على الله» فيه معنى الوجوب والقطع. المعنى: فليقل: أحسب أن فلانا كيت وكيت والله يعلم سره فيما فعل، فهو يجازيه إن خيرا فخير وإن شرا فشر. ولا يقل: أتيقن أنه محسن، والله شاهد عليه على الجزم والقطع، وأن الله تعالى يجب عليه أن يفعل به كذا وكذا. ويقابله قوله ﷺ: «إِذَا دَعَا أَحَدُكُمْ فَلَا يَقُلْ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ، وَلَكِنْ لِيَعِزِّمْ وَلِيُعْظِمَ الرِّغْبَةَ». «وَلَا يُزَكِّي» جاء بإثبات الياء إخبار في معنى النهي، أي لا تكن منكم التزكية على الله.

أقول؟ قال: «إِنْ كَانَ فِيهِ مَا تَقُولُ فَقَدْ اغْتَبْتَهُ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ مَا تَقُولُ فَقَدْ بَهْتَهُ». رواه مسلم. وفي رواية: «إِذَا قُلْتَ لِأَخِيكَ مَا فِيهِ فَقَدْ اغْتَبْتَهُ، وَإِذَا قُلْتَ مَا لَيْسَ فِيهِ فَقَدْ بَهْتَهُ».

٤٨٢٩- * وعن عائشة [رضي الله عنها]، أَنَّ رَجُلًا اسْتَأْذَنَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ: فقال: «اتَّذَنُوا لَهُ، فَبَشَّ أَخُو الْعَشِيرَةِ» فَلَمَّا جَلَسَ تَطَلَّقَ النَّبِيُّ ﷺ فِي وَجْهِهِ وَانْبَسَطَ إِلَيْهِ.. فَلَمَّا انْطَلَقَ الرَّجُلُ قَالَتْ عَائِشَةُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قُلْتَ لَهُ: كَذَا وَكَذَا، ثُمَّ تَطَلَّقْتَ فِي وَجْهِهِ، وَانْبَسَطْتَ إِلَيْهِ. فقال رسولُ الله ﷺ: «مَتَى عَاهَدْتَنِي فَحَاشَا؟ إِنْ شَرَّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنَزَلَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ تَرَكَ النَّاسَ اتِّقَاءَ شَرِّهِ». وفي رواية: «اتِّقَاءَ فُحْشِهِ» متفق عليه.

الحديث السابع عشر عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «ذَكَرَ أَخَاكَ بِمَا يَكْرَهُ» «مع»: اعلم أن الغيبة من أقبح القبايح وأكثرها انتشاراً في الناس، حتى لا يسلم منها إلا القليل من الناس. وذكرك فيه بما يكرهه عام، سواء كان في بدنه، أو دينه، أو دنياه، أو نفسه، أو خلقه، أو ماله، أو ولده، أو والده، أو روجه، أو غلامه، أو خادمه، أو ثوبه، أو مشيه، وحركته، وبشاشته، وعيوبه، وطلاقته، أو غير ذلك مما يتعلق به، سواء ذكرته بلفظك أو كتابتك، أو رمزت أو أشرت إليه بعينك أو يدك أو رأسك ونحو ذلك.

وضابطه أن كل ما أفهمت به غيرك نقصان مسلم، فهو غيبة محرمة، ومن ذلك المحاكاة بأن تمشي متعارجاً أو مطاطئاً، أو على غير ذلك من الهيات مريداً حكاية هيئة من تنتقصه بذلك.

الحديث الثامن عشر عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «فَبَشَّ أَخُو الْعَشِيرَةِ» كقولك: «يا أخا العرب» لرجل منهم «مع»: العشيرة القبيلة أي بش هذا الرجل من هذه العشيرة. واسم هذا الرجل عيينة بن حصين. ولم يكن أسلم حينئذ وإن كان قد أظهر الإسلام، فأراد النبي ﷺ أن يبين حاله؛ ليعرفه الناس ولا يفتر به من لم يعرف بحاله. وكان منه في حياة النبي ﷺ ويعد ما دل على ضعف إيمانه، ووصف النبي ﷺ بأنه بش أخو العشيرة من أعلام النبوة؛ لأنه ظهر كما وصف، وإنما الآن له القول تألفاً له ولا مثاله على الإسلام. وفيه مداراة من يتقى فحشه وجوار غيبة الفاسق.

«حسن»: فيه دليل على أن ذكر الفاسق بما فيه، ليعرف أمره فيتقى، لا يكون من الغيبة. ولعل الرجل كان مجاهراً بسوء أفعاله، ولا غيبة لمجاهر.

قوله: «إِنْ شَرَّ النَّاسِ» استئناف كالتعليل لقوله: «مَتَى عَاهَدْتَنِي فَحَاشَا» وهو إنكار على

٤٨٣٠- * وعن أبي هريرة ، قال: قال رسول الله ﷺ: «كلُّ أمتي معافي إلا المجاهرون، وإنَّ من المجانة أن يعمل الرجل عملاً بالليل ثم يصبح وقد ستره الله. فيقول: يا فلان! عملت البارحة كذا وكذا، وقد بات يستره ربه ويصبح يكشف ستر الله عنه» متفق عليه.

وذكر حديث أبي هريرة: «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ» في «باب الضيافة».

الفصل الثاني

٤٨٣١- * عن أنس، رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ تَرَكَ الْكَذِبَ

عائشة رضى الله عنها قولها: إنك خالفت بين الغيبة والحضور، فلمَ لم تذهبه في الحضور كما ذمته في الغيبة؟ فقال: متى عاهدتني فحاشا؟ وإنما تركته اتقاء شوه».

الحديث التاسع عشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله. «معافى» «مح»: «معافاة» بالهاء فى آخره، هكذا هو فى معظم النسخ والأصول المعتمدة، انتهى كلامه. وفى نسخ المصابيح «معافى» بلاهاء، وعلى هذا ينبغي أن يكتب ألفه بالياء فيكون مطابقاً للفظ؛ كما ورد: «كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته».

قوله: «إلا المجاهرون» كتب مرفوعاً فى نسخ المصابيح، وحقه النصب على الاستثناء. «شف»: هو مستثنى من قوله: «معافى» وهو فى معنى النفي، أى كل أمتي لا ذنب عليهم إلا المجاهرون. وأورد الحافظ أبو موسى فى مجموعة المغني: «إلا المجاهرين» بالنصب على الأصل، وهكذا أورده فى النهاية.

أقول: والأظهر أن يقال: كل أمتي يتركون الغيبة إلا المجاهرون، كما ورد: «من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له». والعفو بمعنى الترك. وفيه معنى النفي، نحوه قوله تعالى: ﴿وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَتِمَّ نُورُهُ﴾^(١)، والمجاهرون هم الذين جاهروا بمعاصيهم وأظهروها، وكشفوا ما ستر الله عليهم فيتحدثون به، يقال: جهر وجاهر وأجهر.

«مح»: ومن الذين يجوز بهم الغيبة المجاهر بفسقه أو بدعته، فيجوز ذكره بما يجاهر به ولا يجوز لغيره. قوله: «وإن من المجانة الجوهري: المجون والمجانة أن لا يبالي الإنسان بما صنع، يقال مجن بالفتح يمجن بالضم مجونا ومجانة فهو ماجن».

(١) التوبة: ٣٢.

وهو باطلٌ بُنيَ له في رِبطِ الجنَّةِ، ومَنْ تركَ المرءَ وهو مُحقٌّ بُنيَ له في وسطِ الجنَّةِ، ومَنْ حَسُنَ خُلُقُهُ بُنيَ له في أعلاها». رواه الترمذي، وقال: هذا حديثٌ حسن. وكذا في «شرح السنَّة». وفي «المصابيح» قال: غريب. [٤٨٣١]

٤٨٣٢- وعن أبي هريرة، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «اتدرون ما أكثرُ ما يدخلُ

الفصل الثاني

الحديث الأول عن أنس رضي الله عنه: قوله: «في رِبطِ الجنة» «نه»: وهو بفتح الباء ما حولها خارجاً عنها؛ تشبيهاً بالأبنية التي تكون حول المدن وتحت القلاع. قوله: «من ترك الكذب» قيل: أي من ترك الكذب في قوله طوعاً وإرادةً واتباعاً للصدق، ورأى أن الصدق أحق أن يتبع، والكذب باطل لا يجوز اتباعه. والتفوه به كالتأكيد والمبالغة في وجوب ترك الكذب، وهو جملة اعتراضية وقعت بين الجزاء والشرط كالبيان، أي الكذب باطل في الواقع لا يكون حقاً. والباطل اسم جامع لما لا يحل. فقيل: معناه من ترك الكذب -والحال أنه باطل- لا يكون له ولا لغيره مصلحة فيه، كما ذكر في مرخصات الكذب من الحرب، وإصلاح ذات البين، والمعارض، وغيرها فتكون جملة حالية.

قوله: «ومن ترك المرء» أي الجدال والممازاة والمجادلة. وقوله: «وهو محق» أي في ذلك الجدال فتركه كسراً لنفسه كيلاً يرتفع على خصمه، وأن لا يظهر فضله عليه، فتواضع في ذلك مع كونه محقاً فيه، بني له بيت في وسط الجنة.

أقول: لاشك أن قوله: «وهو محق» حال من فاعل «ترك» وقع تنميماً للمعنى ومبالغة. وقوله: «من ترك الكذب وهو باطل» قرينة له فينبغي مراعاة هذه الدققة. فالمعنى: من ترك الكذب، والحال أنه عالم ببطلانه في أمور الدين، لكن سنع له فيه منفعة دنيوية، فتركها كسراً لهواه وإيثارة لرضى الله على رضاه، بني له بيت في رِبطِ الجنة. ولما كانت مكارم الأخلاق متضمنة لترك ذائلها وللايمان بمحاسنها، عقبهما بقوله: «ومن حسن خلقه» تحلية بعد التحلية.

قال الشيخ أبو حامد: المرء الاعتراض على كلام الغير بإظهار خلل فيه إما لفظاً أو معنى أو في قصد التكلم، وترك المرء بترك الإنكار والإعراض. فكل كلام سمعته فإن كان حقاً فصدق به، وإن كان باطلاً ولم يكن متعلقاً بأمور الدين فاسكت عنه.

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «تقوى الله» إشارة إلى حسن المعاملة

النَّاسَ الْجَنَّةَ؟ تَقْوَى اللَّهِ، وَحُسْنُ الْخَلْقِ، أُنْدَرُونَ مَا أَكْثَرُ مَا يَدْخُلُ النَّاسَ النَّارَ؟
الْأَجْوَفَانِ: الْفَمُ وَالْفَرْجُ. رواه الترمذي، وابن ماجه. [٤٨٣٢]

٤٨٣٣- * وعن بلال بن الحارث، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ
بِالْكَلِمَةِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَعْلَمُ مُبْلَغَهَا يَكْتُبُ اللَّهُ لَهُ بِهَا رِضْوَانَهُ إِلَى يَوْمٍ يَلْقَاهُ. وَإِنَّ الرَّجُلَ
لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنَ الشَّرِّ مَا يَعْلَمُ مُبْلَغَهَا يَكْتُبُ اللَّهُ بِهَا عَلَيْهِ سَخَطَهُ إِلَى يَوْمٍ يَلْقَاهُ» رواه
في «شرح السنة». وروى مالك، والترمذي، وابن ماجه نحوه. [٤٨٣٣]

٤٨٣٤- * وعن بهز بن حكيم، عن أبيه، عن جده، قال: قال رسول الله ﷺ:

مع الخالق، بأن يأتي جميع ما أمر به وينتهي عما نهى عنه. وحسن الخلق إشارة إلى حسن
المعاملة مع الخلق. وهاتان الخصلتان موجبتان لدخول الجنة ونقيضهما لدخول النار، فأوقع
الفم والفرج مقابلا لهما.

أما الفم فمشتمل على اللسان، وحفظه ملاك أمر الدين كله، وأكل الحلال رأس التقوى
كله. وأما الفرج فصورته من أعظم مراتب الدين، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ
حَافِظُونَ﴾^(١)؛ لأن هذه الشهوة أغلب الشهوات على الإنسان، وأعصاها عند الهيجان على
العقل، ومن ترك الزنا خوفاً من الله تعالى، مع القدرة، وارتفاع الموانع، وتيسير الأسباب
-لا سيما عند صدق الشهوة- وصل إلى درجة الصديقين، قال تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ
وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ، فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾^(٢). وقصة الرشيد في تعليق طلاق زبيدة
مشهورة.

ومعنى الاكثري في القريتين أن أكثر أسباب السعادة الأبدية الجمع بين هاتين الخلتين، وأن
أكثر أسباب الشقاوة الجمع بين هاتين الخلتين.

الحديث الثالث عن بلال رضي الله عنه: قوله: «يكتب الله بها رضوانه» فإن قلت: ما معنى
قوله: «يكتب الله له بها رضوانه»، وما فائدة التوقيت إلى يوم يلقاه؟

قلت: معنى «كتب رضوانه»: توفيقه لما يرضى الله تعالى من الطاعات والمساوعات إلى
الخيرات، فيعيش في الدنيا حميدا، وفي البرزخ يصاب من عذاب القبر، ويفسح له قبره ويقال
له: «نم كنومة العروس الذي لا يوقظه إلا أحب أهله إليه» ويحشر يوم القيامة سعيدا، ويظله الله

[٤٨٣٢] انظر شرح السنة ١٣: ٧٩، ٨٠ والحديث له طريق تحسنه.

[٤٨٣٣] شرح السنة ١٤: ٣١٥ وإسناده صحيح

(١) المعارج: ٢٩. (٢) المنازع: ٤٠.

«وَيَلُّ لِمَنْ يَحْدُثُ فَيَكْذِبُ لِيُضْحِكَ بِهِ الْقَوْمَ، وَيَلُّ لَهُ، وَيَلُّ لَهُ». رواه أحمد،
والترمذي، وأبو داود، والدارمي. [٤٨٣٤]

٤٨٣٥- * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْعَبْدَ لَيَقُولُ الْكَلِمَةَ لَا يَقُولُهَا إِلَّا لِيُضْحِكَ بِهِ النَّاسَ، يَهْوِي بِهَا أَبْعَدَ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وَإِنَّهُ لَيَزِلُّ عَنْ لِسَانِهِ أَشَدَّ مِمَّا يَزِلُّ عَنْ قَدَمِهِ». رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [٤٨٣٥]

٤٨٣٦- * وعن عبد الله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ صَمَتَ نَجَا». رواه أحمد، والترمذي، والدارمي، والبيهقي في «شعب الإيمان». [٤٨٣٦]

تعالى في ظله، ثم يلقي بعد ذلك من الكرامة^(١) والتعظيم المقيم في الجنة، ثم يفوز بلقاء الله ما كل ذلك دونه. وفي عكسه قوله: «يكتب الله بها عليه سخطه» ونظيره قوله تعالى لإبليس: «إِنْ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ»^(٢).

الحديث الرابع والخامس عن أبي هريرة: قوله: «إِلَّا لِيُضْحِكَ بِهَا»^(٣) استثناء، من أعم عام الغرض، أي يكون غرضه منحصرًا فيه ولا يتجاوز عنه. قال الشيخ أبو حامد في الإحياء: وكان رسول الله ﷺ، يمزح ولا يقول إلا حقًا، ولا يؤذي قلبًا ولا يفرط فيه. فإن كنت أيها السامع تقتصر عليه أحيانًا وعلى الدور فلا حرج عليك فيه، ولكن من الغلط العظيم أن يتخذ الإنسان المزاح حرفة، يواظب عليه ويفرط فيه، ثم يتمسك بفعل رسول الله ﷺ، وهو كمن يدور مع الزنوج أبدًا لينظر رقصهم، ويتمسك بأن رسول الله ﷺ أذن لعائشة رضي الله عنها في النظر إليهم وهم يلعبون. انتهى كلامه.

وقوله: «وَإِنَّهُ لَيَزِلُّ عَنْ لِسَانِهِ» تمثيل بعد تمثيل، مثل أولًا مضرت منها في جاحه وسقوطه من منزلته عند الله تعالى، بمن سقط من أعلى مكان إلى أدناه، ثم مثل ثانياً مضرت بها في نفسه، وما يلحقه من المشقة والتعب بمن يتردد في وحل عظيم فيدحض قدامه في تلك المزالق فلا يتخلص منها.

الحديث السادس عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما: قوله: «مَنْ صَمَتَ نَجَا: الصمت

[٤٨٣٤] حسن: انظر صحيح الجامع برقم ٧١٣٦.

[٤٨٣٥] شعب الإيمان ٢١٣:٤.

[٤٨٣٦] صحيح الترمذي ٢٠٣١ - الصحيحة ٥٣٥.

(١) وفي بعض النسخ «الكلمات» بصيغة الجمع.

(٢) ص: ٧٨.

(٣) كلًا في النسخ كلها، وفي المتن «به»، وهو الصحيح المطابق لما في الأصول.

٤٨٣٧- * وعن عُبَيْة بن عامر، قال: لَقِيتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقُلْتُ: مَا النَّجَاةُ، فَقَالَ: «أَمْلِكْ عَلَيْكَ لِسَانَكَ، وَلْيَسَعَكَ بَيْتُكَ، وَأَبِكْ عَلَى خَطْبَتِكَ» رواه أحمد، والترمذي. [٤٨٣٧]

أبلغ من السكوت؛ لأنه قد يستعمل فيما لا قوة له للنطق وفيما له قوة النطق؛ ولهذا قيل لما لا نطق له «الصامت والمصمت» والسكوت يقال لما له نطق فيترك استعماله.

قال الشيخ أبو حامد: «اعلم أن ما ذكره ﷺ من فصل الخطاب وجوامع الكلم وجواهر الحكم. ولا يعرف أحد ما تحت كلماته من بحار المعاني، إلا خواص العلماء؛ وذلك أن خطر اللسان عظيم وآفاته كثيرة من الخطأ، والكذب، والنميمة، والغيبة، والرياء، والنفاق، والفحش، والمراء، وتزكية النفس، والخوض في الباطل، وغير ذلك. ومع ذلك النفس مائلة إليها؛ لأنها سبابة إلى اللسان لا تنقل عليه ولها حلاوة في القلب، وعليها بواعث من الطبع ومن الشيطان. فالخائض فيها قلما يقدر على أن يزم اللسان، فيطلقه بما يحب ويكفه عما لا يحب، ففي الخوض خطر وفي الصمت سلامة، مع ما فيه من جمع لهم، ودوام الوقار، والفراغة للفكر، والعبادة، والذكر، والسلامة من تبعات القول في الدنيا، ومن حسابه في الآخرة. وقد قال تعالى: ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾^(١).

ويدلك على لزوم الصمت أمر، وهو أن الكلام أربعة أقسام: قسم هو ضرر محض، وقسم هو نفع محض وقسم فيه ضرر ومنفعة، وقسم لا ضرر فيه ولا منفعة، أما الذي هو ضرر محض فلا بد من السكوت عنه، وكذلك ما فيه ضرر ومنفعة لا تنفي بالضرر. وأما ما لا منفعة فيه ولا ضرر، فهو فضول والاشتغال به تضييع زمان، وهو عين الخسران ظاهراً، فلا يبقى إلا القسم الرابع، وفيه خطراً؛ إذ قد يمتزج به ما فيه إثم من دقائق الرياء والتصنع والغيبة وتزكية النفس وفضول الكلام امتزاجاً يخفى مدركه فيكون به الإنسان مخاطراً.

الحديث السابع عن عبدة: قوله: «أملك عليك لسانك» «نه»: أي لا تجره إلا بما يكون لك لا عليك، وعن بعضهم: أي اجعل لسانك مملوكاً لك فيما عليك وباله وتبعته، وامسكه عما يضرك، وأطلقه فيما ينفعك، انتهى كلامه. وهذا الجواب من باب الأسلوب الحكيم، سأل عن حقيقة النجاة، فأجاب عن سببه؛ لأنه أهم بحاله وأولى، وكان من الظاهر أن يقول: حفظ اللسان، فأخرجه على سبيل الأمر الذي يقتضي الوجوب مزيداً للتقرير والاهتمام. وقوله: «وليسعك بيتك» الأمر في الظاهر وارد على البيت، وفي الحقيقة على المخاطب،

[٤٨٣٧] صحيح الترمذي ١٩٦١ - الصحيحة ٨٨٨.

(١) ق: ١٨.

٤٨٣٨- * وعن أبي سعيد، رفعه، قال: «إِذَا أَصْبَحَ ابْنُ آدَمَ، فَإِنَّ الْأَعْضَاءَ كُلَّهَا تَكْفُرُ اللِّسَانَ، فتقولُ: اتقِ اللهَ فينا، فَإِذَا نَحْنُ بِكَ، فَإِنَّ اسْتَقَمَّتْ اسْتَقَمْنَا، وَإِنْ اعْوَجَجَتْ اعْوَجَجْنَا». رواه الترمذي. [٤٨٣٨]

٤٨٣٩- * وعن علي بن الحسين [رضى الله عنهما] قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ حَسَنَ إِسْلَامَ الْمَرْءِ تَرَكَهُ مَا لَا يَعْينُهُ». رواه مالك، وأحمد. [٤٨٣٩]

أى تعرض لما هو سبب للزوم البيت من الاشتغال بالله والمؤانسة بطاعته والخلو عن الاغيار. وضمن «بكى» معنى الندامة، وعدها بـ«على» أى اندم على خطيتك باكيا.

الحديث الثامن عن أبي سعيد: قوله: «تكفر» «نه»: أى تذل وتخضع، والتكفير هو أن ينحني الإنسان ويطأ رأسه قريبا من الركوع كما يفعل من يريد تعظيم صاحبه، قال عمرو بن كلثوم.

تكفر باليدن إذا التقينا وتلقى من مخافتنا عصاكا

انتهى كلامه. وقوله: «فإنا نحن بك» أى نحن نستقيم ونعوج بك يدل عليه التفصيل.

فإن قلت: كيف التوفيق بين هذا الحديث وبين قوله ﷺ: «إن فى الجسد لمضغة إذا صلحت، صلح الجسد كله وإذا فسدت، فسد الجسد كله، ألا وهى القلب». قلت: اللسان ترجمان القلب وخليفته فى ظاهر البدن، فإذا أسند إليه الأمر يكون على سبيل المجاز فى الحكم كما فى قولك: شفى الطبيب المريض. قال الميدانى فى قوله: «المرأ بأصغريه» يعنى بهما القلب واللسان أى تقوم معانيه بهما ويكمل بهما. وأنشد لزهير:

وكأين ترى من صامت لك معجب ريادته أو نقصه فى التكلم

لسان الفتى نصف ونصف فؤاده فلم يبق إلا صورة اللحم والدم

الحديث التاسع عن علي بن الحسين ﷺ: «ما لا يعنيه» «نه»: أى لا يهمه ويقال: عنيت بحاجته أعني بها، وأنا بها معنى، وعنيت به فأناعان، والاول أكثر أى اهتمت بها واشتغلت، وعن بعضهم «من» فى قوله «من حسن إسلام المرء» تبعيضية، ويجوز أن تكون بيانية.

أقول: على أن تكون تبعيضية إشارة إلى قوله ﷺ: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك» بعد ذكر الإيمان والإسلام، وأنت تعلم أن التحلية مسبقة بالتخلية،

[٨٤٣٨] انظر صحيح الترمذى ١٩٦٢ - وقال إسناده حسن.

[٨٤٣٩] صحيح الترمذى ١٨٨٧.

٤٨٤٠- * ورواه ابن ماجه، عن أبي هريرة. [٤٨٤٠]

٤٨٤١- * والترمذي، والبيهقي في «شعب الإيمان» عنهما. [٤٨٤١]

٤٨٤٢- * وعن أنس، قال: توفي رجلٌ من الصَّحابةِ، فقال رجلٌ: أبشُرْ بالجنةِ. فقال رسولُ الله ﷺ: «أولاَ تدري، فلعله تكلم فيما لا يعنيه، أو بخل بما لا ينقصه». رواه الترمذي. [٤٨٤٢]

فالترك بعض من الإحسان، فيكون إشارة إلى الانسلاخ عما يشغله عن الله تعالى. فإذا أخذ السالك في السلوك تجرد بحسب أحواله ومقاماته شيئا فشيئا، مما لا يعنيه إلى أن يتجرد عن جميع أوصافه ويتوجه بذاته إلى الله تعالى. وإليه يلحق قوله تعالى: «بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن»^(١) وقول إبراهيم عليه السلام: «أسلمت لرب العالمين» إذ قال له ربه أسلم.

«مع»: هو أحد الأحاديث التي عليها مدار الإسلام. قال أبو داود: وهي أربعة: الأول: حديث نعمان بن بشير: «الحلال بين والحرام بين». والثاني «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه». والثالث: «لا يكون المؤمن مؤمنا حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه» والرابع: «إنما الأعمال بالنيات». وقبل بدل الثالث «أهد في الدنيا يحبك الله، وأهد فيما في أيدي الناس يحبك الناس». وأتشد الإمام الشافعي رضي الله عنه في معناه:

عمدة الخير عندنا كلمات أربع قالهن خير البرية

أتق الشبهات وأهد ودع ما ليس يعينك وأعملن بنية

قال الشيخ أبو حامد: وحد ما لا يعينك في الكلام أن تتكلم بكل ما لو سُكت عنه لم تأثم ولم تنضر في حال ولا مآل؛ فإنك به مضيع زمانك ومحاسب على عمل لسانك، إذ تستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير؛ لأنك لو صرفت زمان الكلام في الفكر والذكر، ربما يفتح لك من نفحات رحمة الله تعالى ما يعظم جدواه. ولو سبحت الله تعالى بنى لك بها قصرا في الجنة. ومن قدر على أن يأخذ كنزا من الكنوز فأخذ بدله مدرة لا ينتفع بها، كان خاسرا خسرانا مبينا.

الحديث العاشر عن أنس رضي الله عنه: قوله: «أولاَ تدري» الواو فيه عطف على محذوف،

[٨٤٤٠] ابن ماجه في سننه ٣٩٧٦.

[٨٤٤١] انظر صحيح الترمذي ١٨٨٦.

[٨٤٤٢] انظر ضعيف الجامع برقم ٢١٥٠.

(١) البقرة: ١٧٢.

٤٨٤٣- * وعن سُفيانَ بنِ عبدِاللهِ الثَّقَفِيِّ، قال: قلتُ: يا رسولَ الله! ما أخوفُ ما تخافُ عليّ؟ قال: فأخذَ بِلِسَانِ نَفْسِهِ وقال: «هذا». رواه الترمذِيُّ، وصحَّحه. [٤٨٤٣]

٤٨٤٤- * وعن ابنِ عمرَ، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إذا كَذَبَ العبدُ تَبَاعَدَ عنه المَلِكُ مُيَلا مِنْ تَنْتَنِ ما جَاءَ بِهِ». رواه الترمذِيُّ. [٤٨٤٤]

٤٨٤٥- * وعن سُفيانَ بنِ أسيدِ الحضرميِّ، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «كَبُرَتْ خِيَانَةُ أَنْ تَحْدُثَ أَخَاكَ حَدِيثًا هُوَ لَكَ بِهِ مُصَدِّقٌ وَأَنْتَ بِهِ كَاذِبٌ». رواه أبو داود. [٤٨٤٥]

أى أنكلم بهذا ولا تدري! فلعلمه قال فى الإحياء: معناه: أنه إنما يهنا بالجنة من لا يحاسب، ومن تكلم فى ما لا يعنيه حوسب عليه. فإن كان كلاما مباحا، فربما لا تنهى له الجنة مع المناقشة فى الحساب، فإنه نوع من العذاب. وقوله: «ينخل بما لا ينقصه» يعم جميع ما ينقص بالبلد والإيتاء من المال والمسائل العلمية.

الحديث الحادى عشر عن سفيان: قوله: «ما أخوف» هو نحو أشهر والوم وأشغل، بنى للمفعول. و«ما» فى «ما تخاف» يجوز أن تكون موصولة أو موصوفة، أو تكون مصدرية على طريقة: جد جده وجن جنونه، وخشيت خشيته. وإنما أسند ﷺ شدة خوفه على أمته فى سائر الأخبار إلى اللسان؛ لأنه أعظم الأعضاء عملا؛ إذ ما من طاعة ولا معصية إلا وله فيها مجال. فالإيمان والكفر يتبين بشهادة اللسان، وهما غاية الطاعة والطغيان، فمن أطلق عذبة اللسان وأصله مرخي العنان، سلك به الشيطان فى كل ميدان، وساقه إلى شفا جرف هار إلى أن يضطره إلى البرار، ولا يكب الناس على مناخرهم فى النار إلا حصائد السئتهم، ولا ينجي من شره إلا أن يقيد بلجام الشرع. وعلم ما يحمد إطلاق اللسان فيه أو يذم، غامض عزيز، والعمل بمقتضاها على من عرفه تقيل عسير، كذا قاله فى الإحياء.

الحديث الثانى عشر عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «تباعد عنه الملك» وإذا كان الملك يتأذى وتباعد من تنن نحو البصل والثوم، فلأن يتأذى ويتباعد من الكذب أولى.

الحديث الثالث عشر عن سفيان: قوله: «أن تحدث أخاك» هو فاعل «كبرت» وأنت الفعل باعتبار المعنى؛ لأنه نفس الخيانة. وفيه معنى التعجب كما فى قوله تعالى: «كبر مقتا عند

[٤٨٤٣] انظر صحيح الترمذى ١٩٦٥.

[٤٨٤٤] انظر ضعيف الجامع برقم ٧٨٠.

[٤٨٤٥] انظر ضعيف الجامع ٤١٦٧ - الضعيفة ١٢٥١.

٤٨٤٦- * وعن عمارة قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ كَانَ ذَا وَجْهَيْنِ فِي الدُّنْيَا، كَانَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِسَانَانِ مِنْ نَارٍ». رواه الدارمي. [٤٨٤٦]

٤٨٤٧- * وعن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَيْسَ الْمُؤْمِنُ بِالطَّعَّانِ، وَلَا بِاللَّعَّانِ، وَلَا بِالْفَاحِشِ، وَلَا بِالْبَذِيءِ» رواه الترمذي، والبيهقي في «شعب الإيمان». وفي أخرى له: «وَالْفَاحِشِ الْبَذِيءِ». وقال الترمذي: «هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ». [٤٨٤٧]

٤٨٤٨- * وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا يَكُونُ الْمُؤْمِنُ لَعَّانًا». وفي رواية: «لَا يَنْبَغِي لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَكُونَ لَعَّانًا». رواه الترمذي. [٤٨٤٨]

٤٨٤٩- * وعن سمرة بن جندب، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا تَلَاعَنُوا بِلَعْنَةِ اللَّهِ، وَلَا بِغَضَبِ اللَّهِ، وَلَا بِجَهَنَّمَ». وفي رواية «وَالنَّارِ». رواه الترمذي، وأبو داود. [٤٨٤٩]

الله (١) الكشاف (٢): هذا من أفصح الكلام وأبلغه في معناه، قصد في كبر التعجب من غير لفظه، ومعنى التعجب تعظيم الأمر في قلوب السامعين؛ لأن التعجب لا يكون إلا من شيء خارج عن نظائره وأشكاله، انتهى كلامه.

والمعنى: خيانة عظيمة منك إذا حدثت أخطاك المسلم بحديث كذب، وهو يعتمد عليك، ويشق بقولك، وظن بك أنك مسلم لا تكذب، فيصدقك، والحال أنك كاذب.

الحديث الرابع عشر إلى السابع عشر عن سمرة: قوله: «لَا تَلَاعَنُوا» أي لا تدعوا الناس بما يبعدهم من الله تعالى ومن رحمته، إما صريحا كما تقولون: لعنة الله عليه، أو كناية كما تقولون: عليه غضب الله، أو أدخله الله النار. فقلوه: «لَا تَلَاعَنُوا» من باب عموم المجاز؛ لأنه في بعض أفراد حقيقة وفي بعضه مجاز. وهذا مختص بمعين؛ لأنه يجوز اللعن بالوصف الأعم

[٤٨٤٦] الدارمي في سننه ٢/٤٠٥ ح ٢٧٦٤.

[٤٨٤٧] انظر صحيح الترمذي ١٦١٠، الصحيحة، ٣٢٠.

[٤٨٤٨] انظر صحيح الترمذي ١٦٤٣.

[٤٨٤٩] انظر صحيح الترمذي ١٦٠٩، للصحيحة ٨٩٣.

(١) الصف: ٣.

(٢) الكشاف: ٩١/٤

٤٨٥٠- * وعن أبي الدرداء، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا لَمِنَ شَيْئًا صَعِدَتِ اللَّعْنَةُ إِلَى السَّمَاءِ، فَتَخْلُقُ أَبْوَابَ السَّمَاءِ دُونَهَا، ثُمَّ تَهْبِطُ إِلَى الْأَرْضِ فَتَخْلُقُ أَبْوَابَهَا دُونَهَا، ثُمَّ تَأْخُذُ يَمِينًا وَشِمَالًا، فَإِذَا لَمْ تَجِدْ مَسَاعًا رَجَعَتْ إِلَى الَّذِي لَمِنَ، فَإِنْ كَانَ لَذَلِكَ أَهْلًا، وَإِلَّا رَجَعَتْ إِلَى قَائِلِهَا» رواه أبو داود. [٤٨٥٠]

٤٨٥١- * وعن ابن عباس، أن رجلاً نازعته الريحُ رداءه فلعنها. فقال رسول الله ﷺ: «لَا تَلْعَنُهَا فَإِنَّهَا مَأْمُورَةٌ، وَإِنَّهُ مِنْ لَمِنَ شَيْئًا لَيْسَ لَهُ بِأَهْلٍ رَجَعَتْ اللَّعْنَةُ عَلَيْهِ». رواه الترمذي، وأبو داود. [٤٨٥١]

٤٨٥٢- * وعن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا يَلْبِغُنِي أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِي عَنْ أَحَدٍ شَيْئًا، فَإِنِّي أَحِبُّ أَنْ أُخْرَجَ إِلَيْكُمْ وَأَنَا سَلِيمٌ الصَّدْرِ». رواه أبو داود. [٤٨٥٢]

٤٨٥٣- * وعن عائشة، قالت: قُلْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ: حَسْبُكَ مِنْ صَفِيَّةٍ كَذَا وَكَذَا - تَعْنِي قَصِيرَةً- فَقَالَ «لَقَدْ قُلْتَ كَلِمَةً لَوْ مُزِجَ بِهَا الْبَحْرُ لَمَزَجَتْهُ». رواه أحمد، والترمذي، وأبو داود. [٤٨٥٣]

كقوله: لعنة الله على الكافرين، أو بالاختصاص كقوله: لعنة الله على اليهود، أو على كافر معين مات على الكفر، كفرعون وأبي جهل.

الحديث الثامن عشر إلى العشرين عن ابن مسعود: قوله: «شيئا» عام في الأفعال والأقوال مما يكره ويورث الغش في صدره- ﷺ- من أحد من أصحابه؛ لقوله: «أن أخرج إليكم وأنا سليم الصدر».

الحديث الحادي والعشرون عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «لو مزج بها البحر» «تو»: قد حرفت ألفاظ هذا الحديث في المصابيح، والصواب «لو مزجت بالبحر لمزجته». أقول: قد ورد هذا الحديث كما في المصابيح والمتن في نسخة مصححة من سنن أبي داود. ولعل التخطئة

[٤٨٥٠] سنن أبي داود برقم ٤٩٠٥ وذكر أن يحيى بن حسان وهم فيه. وإسناده ضعيف

[٤٨٥١] انظر صحيح الترمذي برقم ١٦١١، الصحيحة ٥٢٨ و أيضًا صحيح أبي داود برقم ٤١٠٢.

[٤٨٥٢] انظر ضعيف الجامع برقم ٦٣٣٧.

[٤٨٥٣] انظر صحيح الترمذي بنحوه رقم ٢٠٣٤، صحيح أبي داود برقم ٤٠٨٠.

٤٨٥٤- * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما كان الفُحشُ في شيءٍ إلا شانهُ، وما كان الحياءُ في شيءٍ إلا زانهُ». رواه الترمذي. [٤٨٥٤]

٤٨٥٥- * وعن خالد بن معدان عن معاذ، قال: قال رسول الله ﷺ: «من عير أخاه بذنبٍ لم يمتَ حتى يعمَلَهُ» - يعني من ذنبٍ قد تاب منه- رواه الترمذي وقال: هذا حديث غريب وليس إسناده بمتصل، لأنَّ خالدًا لم يُدرك معاذ بن جبل. [٤٨٥٥]

٤٨٥٦- * وعن واثلة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تُظهِرِ الشَّماتَةَ لِأَخِيكَ فَيَرْحُمَهُ اللَّهُ وَيَتْلِكَ». رواه الترمذي، وقال: هذا حديث حسن غريب. [٤٨٥٦]

لاجل الدراية لا للرواية؛ إذ لا يقال: مزج بها البحر، بل مزجت بالبحر. ويمكن أن يقال: إن المزج والخلط يستدعيان الامتزاج والاختلاط، وكل من الممتزجين يمتزج بالآخر؛ قال الله تعالى: «فاختلط به نبات الأرض»^(١)، الكشف^(٢): وكان حق اللفظ: فاختلط بنبات الأرض. ووجه صحته: أن كل مختلطين موصوف كل واحد منهما بصفة صاحبه على أن هذا التركيب أبلغ؛ لأنه حيثل من باب «عرضت الناقة على الحوض».

«قضى»: المزج الخلط والتغيير بضم غيره إليه والمعنى أن هذه الغيبة لو كانت مما يمزج بالبحر، لغيرته من حاله مع كثرته وغزارته، فكيف بأعمال نزر* خلطت بها؟ الحديث الثاني والعشرون عن أنس رضي الله عنه: قوله: «في شيء» فيه مبالغة، أي لو قدر أن يكون الفحش أو الحياء في جماد لزانه أو شانه، فكيف بالإنسان؟

الحديث الثالث والعشرون والرابع والعشرون عن واثلة: قوله: «لا تظهر الشَّماتَةَ الشَّماتَةَ» الفرح ببيلة من تعاديه ويعاديك. يقال: شمت به فهو شامت وأشمت الله به العدو. وقوله: «فيرحمه الله» أي يرحمه رغماً لأنفك ويتليك؛ حيث ركبت نفسك ورفعت منزلتك عليه، نحوه قوله ﷺ في قول من قال لصاحبه: والله لا يغفر الله لك أبداً: «فقال الله تعالى للمذنب: ادخل الجنة برحمتي، وقال للآخر: أئستطيع أن تحظر على عبي رحمتي» الحديث. وقوله: «فيرحمه الله» نصب جواباً للنهي. وقوله: «ويتليك» عطف عليه.

[٤٨٥٤] انظر صحيح الترمذي ١٦٠٧.

[٤٨٥٥] انظر ضعيف الجامع ٥٧٢٢، الضعيفة ١٧٨.

[٤٨٥٦] انظر ضعيف الجامع ٦٢٥٨.

(١) الكهف: ٤٥. (٢) الكشف: ٢٩٣/٢.

* أي قليلة، وهي في (ط): «قدرة»، وما أثبتته من (ك) وهو الموافق للسياق.

٤٨٥٧- * وعن عائشة قالت: قال النبي ﷺ: «ما أحب أنى حكيت أحداً وأن لي كذا وكذا» رواه الترمذي وصححه. [٤٨٥٧]

٤٨٥٨- * وعن جندب، قال: جاء أعرابي، فاناخ راحلته، ثم عقلها، ثم دخل المسجد فصلى خلف رسول الله ﷺ، فلما سلم أتى راحلته فأطلقها، ثم ركب، ثم نادى: اللهم ارحمني ومحمداً ولا تشرك في رحمتنا أحداً. فقال رسول الله ﷺ: «أتقولون هو أضل أم بعيره؟ ألم تسمعوا إلى ما قال؟» قالوا: بلى. رواه أبو داود. [٤٨٥٨]

وذكر حديث أبي هريرة: «كفى بالمرء كذباً» فى «باب الاعتصام» فى الفصل الاول.

الفصل الثالث

٤٨٥٩- * عن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا مدح الفاسق غضب الرب تعالى، واهتز له العرش» رواه البيهقي فى «شعب الإيمان». [٤٨٥٩]

الحديث الخامس والعشرون عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «حكيت أحداً» «نه»: أى فعلت مثل فعله. يقال حكاه وحكااه، وأكثر ما يستعمل فى القبيح المحاكاة. «مع»: ومن الغيبة المحرمة المحاكاة. بأن يمشي متعارجاً أو مطاطناً راسه، أو غير ذلك من الهينات كما مر. قوله: «وأن لي كذا وكذا» جملة حالية واردة على التميم والمبالغة، أى ما أحب أن أحكي أحداً ولو أعطيت كذا وكذا من الدنيا.

الحديث السادس والعشرون عن جندب رضى الله عنه: قوله: «أتقولون» أى أتظنون؟ «نه»: فى الحديث: «فقال البر تقولون بهن» أى أتظنون وترون أنهن أردن البر؟ انتهى كلامه. يعنى أيلور هذا التردد فى ظنكم؟ ولا يقول ما قال إلا جاهل بالله وبسعة رحمته حيث يحجر الواسع والله أعلم.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن أنس رضى الله عنه: قوله: «اهتز له العرش» اهتزاز العرش عبارة عن وقوع أمر عظيم ودهاية دهاء؛ لأن فيه رضى بما فيه سخط الله وغضبه، بل يقرب أن يكون كفراً؛ لأنه يكاد أن يقضي إلى استحلال ما حرمه الله تعالى، وهذا هو الداء العضال لأكثر

[٤٨٥٧] انظر صحيح الترمذى رقم ٢٠٣٣.

[٤٨٥٨] سنن أبى داود ٤٨٨٥، الحاكم ٢٤٨/٤ - صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

[٤٨٥٩] انظر ضعيف الجامع برقم ٧٩٤ - الضعيفة ٥٩٦ و ١٣٩٩.

٤٨٦٠- * وعن أبي أمامة، قال: قال رسول الله ﷺ: «يُطِيعُ الْمُؤْمِنُ عَلَى الْخِلَالِ كُلِّهَا إِلَّا الْخِيَانَةَ وَالْكَذِبَ» رواه أحمد. [٤٨٦٠]

٤٨٦١- * والبيهقي في «شعب الإيمان» عن سعد بن أبي وقاص. [٤٨٦١]

العلماء والشعراء، والقراء والمرائين في زماننا هذا. وإذا كان هذا حكم من مدح الفاسق، فكيف بمن مدح الظالم وركن إليه ركوناً؟ وقد قال تعالى: «وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَنُمْسِكُمْ النَّارَ»^(١) الكشف^(٢): النهي متناول للانحطاط في هواهم، والانقطاع إليهم، ومصاحبتهم، ومجالستهم، وزيارتهم، ومداهمتهم، والرضى بأعمالهم، والتشبه بهم، والتزيي بزيهم، ومد العين إلى زهرتهم، وذكرهم بما فيه تعظيم لهم.

ولما خالط الزهري السلاطين، كتب إليه أخ له في الدين:

«عافانا الله وإياك أبا بكر من الفتن، فقد أصبحت بحال ينبغي لمن عرفك أن يدعو لك الله ويرحمك، أصبحت شيخاً كبيراً، وقد أثقلتك نعم الله بما فهمك من كتابه وعلمك من سنة نبيه، وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء، قال تعالى: «لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ»^(٣).

واعلم أن أيسر ما ارتكبت وأخف ما احتملت أنك آتست وحشة الظالم، وسهلت سبيل الغي بدنوك لمن لم يؤد حقاً ولم يترك باطلاً حين أدناك، واتخذوك قطباً تدور عليك رحي باطلهم، وجسراً يعبرون عليك إلى بلاتهم، وسلماً يصعدون فيك إلى ضلالهم، يدخلون الشك بك على العلماء، ويقنادون بك قلوب الجهلاء، فما أيسر ما عمروا لك في جنب ما خربوا عليك، وما أكثر ما أخذوا منك فيما أفسدوا عليك من دينك. فما يؤمنك أن تكون ممن قال الله تعالى فيهم: «فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيَاً»^(٤)، فإنك تعامل من لا يجهل ويحفظ عليك من لا يغفل، فداو دينك، فقد دخله سقم، وهين رادك، فقد حضر السفر البعيد، وما يخفى على الله من شيء في الأرض ولا في السماء، والسلام.

الحديث الثاني عن أبي أمامة رضي الله عنه: قوله: «يطيع عليها» «نه»: أي يخلق عليها.

[٤٨٦٠] انظر ضيف الجامع بنحوه رقم ٦٤٤٨ - الضميمة ٣٢١٥.

[٤٨٦١] انظر شعب الإيمان برقم ٤٨٠٩.

(١) هود: ١١٣.

(٢) الكشف: ٢٣٧/٢.

(٣) آل عمران: ١٨٧. (٤) مريم: ٥٩.

٤٨٦٢- * وعن صفوان بن سليم، أنه قيل لرسول الله ﷺ: أياكون المؤمن جباناً؟ قال: «نعم» فقيل له: أياكون المؤمنُ بخيلاً؟ قال: «نعم». فقيل: أياكون المؤمنُ كذاباً؟ قال: «لا». رواه مالك والبيهقي في «شعب الإيمان» مرسلًا. [٤٨٦٢]

٤٨٦٣- * وعن ابن مسعود، قال: «إنَّ الشيطانَ ليتمثلُ في صورةِ الرجلِ، فيأتي القومَ فيحدثهم بالحديث من الكذبِ فيتفرقون؛ فيقول الرجل منهم: سمعتُ رجلاً أعرفُ وجهَهُ ولا أدري ما اسمه يحدثُ» رواه مسلم.

٤٨٦٤- * وعن عمران بن حطان، قال: أتيتُ أبا ذرٍّ فوجدته في المسجد محتبياً بكساءٍ أسودَ وحده. فقلتُ: يا أبا ذرٍّ! ما هذه الوحدة؟ فقال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «الوحدةُ خيرٌ من جليسِ السوءِ، والجلسُ الصالحُ خيرٌ من الوحدةِ وإملاءُ الخيرِ خيرٌ من السكوتِ، والسكوتُ خيرٌ من إملاءِ الشرِّ». [٤٨٦٤]

والطباع ما ركب في الإنسان من جميع الأخلاق التي لا يكاد يزاولها من الخير والشر، انتهى كلامه. وإنما كانت الخيانة والكذب منافيين لحاله؛ فإن الإيمان أفعال من الأمن وحقيقته آمنة التكذيب والمخالفة؛ ولأنه حامل أمانة الله تعالى، فينبغي أن يكون أميناً لا خائناً.

«غيب»: أصل الأمن طمأنينة النفس وزوال الخوف، والأمن والأمانة والأمان في الأصل مصادر. ويجعل الأمان تارة اسماً للحالة التي يكون عليها الإنسان في الأمن، وتارة اسماً لما يؤمن عليه الإنسان نحو ﴿وتخونوا أماناتكم﴾^(١).

الحديث الثالث والرابع عن ابن مسعود رضى الله عنه: قوله: «إن الشيطانَ ليتمثلُ فيه تنبيه على التحرى فيما يسمع من الكلام وأن يتعرف من القاتل؟ أهو صادق يجوز النقل عنه، أو كاذب يجب الاجتناب عن نقل كلامه؟ على ما ورد: «كفى بالمرء كذباً أن يحدث بكل ما سمع»*.

[٤٨٦٢] شعب الإيمان برقم ٤٨١٢.

[٤٨٦٤] انظر ضعيف الجامع برقم ٦١٦٤ - الضعيفة ٢٤٢٢.

(١) الأنفال: ٢٧.

* رواه مسلم في مقلة صحيحه.

٤٨٦٥- * وعن عمران بن حصين، أن رسول الله ﷺ قال: «مقام الرجل بالصمت أفضل من عبادة ستين سنة» [٤٨٦٥]

٤٨٦٦- * وعن أبي ذر، قال: دخلت على رسول الله ﷺ، فذكر الحديث بطوله إلى أن قال: قلت: يا رسول الله! أوصني قال: «أوصيك بتقوى الله، فإنه أزين لأمرِكَ كله» قلت: زدني. قال: «عليك بتلاوة القرآن وذكر الله عز وجل، فإنه ذكر لك في السماء، ونور لك في الأرض». قلت: زدني. قال: «عليك بطول الصمت، فإنه مطردة للشيطان وعون لك على أمر دينك». قلت: زدني. قال: «إياك وكثرة

الحديث الخامس عن عمران: قوله: «مقام الرجل» أي منزله عند الله تعالى؛ لأن في العبادة آفات يسلم عنها بالصمت كما ورد: «من صمت نجا».

الحديث السادس عن أبي ذر رضي الله عنه: قوله: «فذكر الحديث بطوله» أي ذكر راوى أبي ذر الحديث بطوله. ولعله أراد مثل ما روى عن أنس: «أن رسول الله ﷺ لقي أبا ذر فقال: يا أبا ذر! ألا أدلك على خصلتين، هما أخف على الظهر وأثقل في الميزان من غيرهما؟ قال: بلى يا رسول الله! قال: عليك بحسن الخلق وطول الصمت، والذي نفس محمد بيده ما عمل الخلاق بمثلهما. وقال: الخصلة الواحدة الصالحة تكون في الرجل فيصلح الله له بها عمله كله. وطهور الرجل وصلاته يكفر الله بطهوره ذنوبه وتبقى صلاته له نافلة.

قوله: «فإنه أزين» نسب الزينة إلى التقوى كما نسب الله تعالى اللباس إليه في قوله: «ولباس التقوى ذلك خير»^(١) بعد قوله: «اخلوا زيتكم عند كل مسجد»^(٢) كما أن السماء مزينة بزينة الكواكب، كذلك قلوب العارفين مزينة بالمعارف والتقوى، قال تعالى: «فإنها من تقوى القلوب»^(٣). والضمير في «إنه ذكر» وفي «فإنه يميت» واقع موقع اسم الإشارة، أي كثرة الضحك تورث قساوة القلب. وهي مقضية إلى الغفلة، وليس موت القلب إلا الغفلة. والمراد بنور الوجه بهائه في قوله تعالى: «سماهم في وجوههم من أثر السجود»^(٤).

وقوله: «قل الحق وإن كان مرًا» شبه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فيمن يأبهما بالصبر؛ فإنه مر المذاق ولكن عاقبته محمودة. ثم راد في التأكيد بتوصية قوله: «لا تخف في

[٤٨٦٥] شعب الإيمان ٤٩٥٣ - صحيح الجامع بلفظ (مقام الرجل في الصف في سبيل الله أفضل من ستين

سنة) برقم ٥٨٨٦.

(١) الأعراف: ٢٦.

(٢) الأعراف: ٣١.

(٣) الحج: ٣٢.

(٤) الفتح: ٢٩.

الضحك، فإنه يُميت القلب، ويذهبُ بنور الوجه، قلت : زدني قال : «قُل الحق وإن كان مرًا». قلت زدني. قال : «لا تخف في الله لومة لائم». قلت زدني. قال : «ليحجزك عن الناس ما تعلم من نفسك». [٤٨٦٦]

٤٨٦٧- * وعن أنس، عن رسول الله ﷺ قال : «يا أبا ذر! ألا أدلكَ على خصلتين هما أخفُ على الظهر، وأثقلُ في الميزان؟» قال : قلت : بلى قال : «طول الصمت، وحسنُ الخلق، والذي نفسى بيده ما عمل الخلاقُ بمثلهما». [٤٨٦٧]

٤٨٦٨- * وعن عائشة، قالت : مرَّ النبي ﷺ بأبي بكرٍ وهو يلعنُ بعضَ رقيقه، فالتفت إليه فقال : «لعانين وصديقين؟ كلا وربُّ الكعبة» فاعتق أبو بكرٍ يومئذٍ بعضَ رقيقه، ثمَّ جاء إلى النبي ﷺ فقال : لا أعود. روى البيهقي الأحاديث الخمسة في «شعب الإيمان». [٤٨٦٨]

٤٨٦٩- * وعن أسلم، قال : إنَّ عمرَ دخلَ يومًا على أبي بكر الصديق [رضى الله

الله لومة لائم] أى كن صلبًا فى دينك إذا شرعت فى إنكار منكر أو أمر بمعروف، امض فيه كالمسامير المحمأة، لا يركع قول قائل، ولا اعتراض معترض، ولا لومة لائم يشق عليه جدك. وقوله : «ليحجزك» أى ليمنعك عيب نفسك عن عيوب الناس.

الحديث السابع عن أنس رضى الله عنه : قوله : «بمثلهما» الباء فى «بمثلهما» يحتمل أن تكون زائدة، أى ما عمل الخلاق عملين مثلهما. وأن يكون «عمل» بمعنى اتى، أى اتى بمثلهما. وقوله : «أخف على الظهر» تشبيه المعقول فى تأنيه بالسهولة، كما فى قوله ﷺ : «كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان فى الميزان».

الحديث الثامن عن عائشة رضى الله عنها قوله : «لعانين وصديقين» أى هل رايت صديقاً يكون لعاناً؟ كلا والله لا تترأى نارهما*، فالواو للجمع أى لا يجتمعان أبداً، وفى الكلام معنى التعجب.

الحديث التاسع عن أسلم : قوله : «يجبذ» «نه» : الجذب لفة فى الجذب. وقيل هو مقلوب منه.

[٤٨٦٦] شعب الإيمان ٤٩٤٢ - ضعيف الجامع بنحوه ٢١٢١.

[٤٨٦٧] شعب الإيمان ٤٩٤١.

[٤٨٦٨] شعب الإيمان برقم ٥١٥٤.

* هذا اقتباس من الطي من الحديث الصحيح الذي رواه مسلم وغيره أن النبي ﷺ : نهى أن يقيم المسلم بين ظهوري المشركين. فقول : لم؟ قال : «لا تترأى ناراهما».

عنهم] وهو يجزيه لسانه. فقال عمر: مه، غفر الله لك فقال له أبو بكر: إن هذا
أوردني الموارد. رواه مالك. [٤٨٦٩]

٤٨٧٠- * وعن عبادة بن الصامت، أن النبي ﷺ قال: «اضمنوا لي سناً من
أنفسكم اضمن لكم الجنة: اصدقوا إذا حدثتم، وأوفوا إذا وعدتم، وأدوا إذا
أثمتهم، واحفظوا فروجكم، وغضوا أبصاركم، وكفوا أيديكم». [٤٨٧٠]

٤٨٧١- * ٤٨٧٢- * وعن عبد الرحمن بن غنم، وأسماء بنت يزيد [رضي الله
عنهم]، أن النبي ﷺ قال: «خيار عباد الله الذين إذا رؤوا ذكّر الله. وشرار عباد الله
المشاؤون بالنميمة، والمفرقون بين الأحبة، الباغون البراء العتة». رواهما أحمد،
والبيهقي في «شعب الإيمان». [٤٨٧١]، [٤٨٧٢]

٤٨٧٣- * وعن ابن عباس، أن رجلين صلبا صلاة الظهر أو العصر، وكانا
صائمين، فلما قضى النبي ﷺ الصلاة قال: «أعيدا وضوءكما وصلاتكما، وامضيا

الحديث العاشر والحادي عشر عن عبد الرحمن : قوله: «إذا رؤوا ذكر الله» يحتمل
وجهين: أحدهما: أنهم في الاختصاص بالله بحيث إذا رؤوا خطر ببال من رآهم مولاهم؛ لما
فيهم من سيماء العبادة. وثانيهما: أن من رآهم يذكر الله تعالى، كما روى ابن الأثير في النهاية
عن عمران بن حصين قال: قال رسول الله: «النظر إلى وجه علي عبادة» قيل: معناه أن عليا
رضي الله عنه كان إذا برز قال الناس: لا إله إلا الله ما أشرف هذا الفتى، لا إله إلا الله ما
أعلم هذا الفتى، لا إله إلا الله ما أكرم هذا الفتى، لا إله إلا الله ما أشجع هذا الفتى. فكانت
رؤيته تحملهم على كلمة التوحيد.

وال«عتة» المشقة، والفساد، والهلاك، والإثم، والغلط، والخطأ، والزنا، كل ذلك قد جاء
وأطلق العنت عليه، والحديث يحتمل كلها. والبراء جمع برء. وهو، والعتة منصوبان
مفعولان للباغين يقال: بغيت فلانا خيرا وبغيتك الشيء طلبته لك، وبغيت الشيء طلبته.

الحديث الثاني عشر عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «امضيا» أي لا تقطعا ولا تنظرا

[٤٨٦٩] مالك في الموطأ باب (ما جاء فيما يخاف من اللسان).

[١٨٧٠] شعب الإيمان ٥٢٥٦ - صحيح الجامع برقم ١٠١٨ - الصحيحة ١٤٧٠.

[٤٨٧١] شعب الإيمان ١١١٠٨ - ضعيف الجامع برقم ٢٨٧٠ - الضعيفة ٢٣٦٦.

[٤٨٧٢] شعب الإيمان كما في الحديث السابق فهذا تابع له.

في صومِكما، واقضياهُ يوماً آخرَ». قالوا: لِمَ يا رسولَ الله؟ قال: «اغْتَبِثُمُ فَلَانَا». [٤٨٧٣]

٤٨٧٤- * ٤٨٧٥- وعن أبي سعيد، وجابر، قالوا: قال رسولُ الله ﷺ: «الْغِيبةُ أشدُّ من الزنا». قالوا: يا رسولَ الله! وكيف الغيبةُ أشدُّ من الزنا؟ قال: «إِنَّ الرَّجُلَ لِيَزْنِي فَيَتُوبُ، فَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِ» - وفي رواية: «فَيَتُوبُ فَيَغْفِرُ اللَّهُ لَهُ، وَإِنَّ صَاحِبَ الْغِيبةِ لَا يُغْفَرُ لَهُ حَتَّى يَغْفِرَهَا لَهُ صَاحِبُهُ». [٤٨٧٤]، [٤٨٧٥]

٤٨٧٦- * وفي رواية أنس [رضي الله عنه]، قال: «صاحبُ الزنا يتوبُ، وصاحبُ الغيبةِ ليس له توبة». روى البيهقيُّ الأحاديث الثلاثة في «شعب الإيمان». [٤٨٧٦]

٤٨٧٧- * وعن أنس، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إِنَّ مِنْ كَفَّارَةِ الْغِيبةِ أَنْ تَسْتَغْفِرَ لِمَنْ اغْتَبَيْتَهُ، تَقُولُ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَلَهُ». رواه البيهقيُّ في «الدَّعَوَاتُ الْكُبْرَى» وقال: في هذا الإسناد ضعف. [٤٨٧٧]

من «مضى في أمره» إذا نفذ فيه ولم يتوقف، وهذا في الصرم ظاهر لقوله تعالى: ﴿أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا﴾^(١) وأما في الصلاة فإنه أكل لحم أخيه وشرب دمه فحمل النجاسة، هذا وارد على سبيل التشديد والتغليظ، والله أعلم.

الحديث الثالث عشر عن أبي سعيد رضي الله عنه: قوله: «كيف الغيبة أشد من الزنا؟» «الغيبة أشد من الزنا» مبتدأ على سبيل حكاية قول رسول الله ﷺ، و«كيف» خبره، أي كيف قولك هذا؟

الحديث الرابع عشر عن أنس رضي الله عنه: قوله: «إن من كفارة الغيبة أن تستغفر» «مع»: رأيت في فتاوى الطحاوي: أنه يكفي الندم والاستغفار في الغيبة، وإن بلغته فالطريق أن يأتي المغتاب ويستحل منه. فإن تعلق لموته أو لغيبته البعيدة، استغفر الله تعالى. ولا اعتبار بتحليل الورثة.

[٤٨٧٣] شعب الإيمان رقم ٦٧٢٩ - ضعيف الجامع بنحو ٣٩٤٨.

[٤٨٧٤- ٤٨٧٥] شعب الإيمان برقم ٦٧٤١.

[٤٨٧٦] شعب الإيمان ٦٧٤٢.

[٤٨٧٧] كشف الخفاء ١١١/٢ - ١٩٣٢.

(١) الحجرات: ١٢.

باب الوعد (١١)

الفصل الأول

٤٨٧٨ - * عن جابر، قال: لما مات رسول الله ﷺ، وجاء أبا بكر مالاً من قبل العلاء بن الحضرمي. فقال أبو بكر: مَنْ كَانَ لَهُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ دَيْنٌ، أَوْ كَانَتْ لَهُ قَبْلَهُ عِدَّةٌ فَلْيَأْتِنَا. قال جابر: فقلتُ: وعدتني رسول الله ﷺ أَنْ يُعْطِنِي هَكَذَا، وَهَكَذَا، وَهَكَذَا. فبسطَ يَدَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ. قال جابر: فَحَثَا لِي حَتَّى، فَعَدَدْتُهَا فَإِذَا هِيَ خَمْسَمِائَةٍ. وَقَالَ: خُذْ مِثْلَهَا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

الفصل الثاني

٤٨٧٩ - * عن أبي جحيفة، قال: رأيتُ رسولَ الله ﷺ أبيضَ قد شابَ، وكانَ الحسنُ بنُ عليَ يشبههُ، وأمرَ لنا بثَلَاثَةِ عَشَرَ قُلُوصًا، فَذَهَبْنَا نَقْبِضُهَا، فَأَتَانَا مَوْتُهُ. فَلَمْ

وَإِذَا اغْتَابَ أَحَدًا فَهَلْ يَكْفِي أَنْ يَقُولَ: قَدْ اغْتَبَيْتَ فَاجْعَلْنِي فِي حُلٍّ، أَمْ لَا بَدَّ أَنْ يَبَيِّنَ مَا اغْتَابَهُ بِهِ، فِيهِ وَجْهَانِ لِأَصْحَابِ الشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَحَدُهُمَا: يَشْتَرِطُ، فَإِنْ أَبْرَاهُ مِنْ غَيْرِ بَيَانِهِ، لَمْ يَصَحَّ كَمَا لَوْ أَبْرَاهُ عَنْ مَالٍ مَجْهُولٍ. وَثَانِيَهُمَا: لَا يَشْتَرِطُ؛ لِأَنَّ هَذَا مِمَّا يَتَسَامَحُ فِيهِ بِخِلَافِ الْمَالِ. وَالْأَوَّلُ أَظْهَرُ؛ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ قَدْ يَسْمَحُ بِعَفْوٍ عَنِ الْغِيْبَةِ دُونَ الْغِيْبَةِ.

قال الشيخ أبو حامد: سبيل المعتذر أن يبالغ في الثناء عليه والتودد إليه، ويلزم ذلك حتى يطيب قلبه، فإن لم يطيب قلبه كان اعتذاره وتودده حسنة محسوبة له، فتقابل بها سيئة الغيبة في القيامة.

باب الوعد

الوعد يستعمل في الخير، والشر، يقال: وعدته خيراً ووعدته شراً. فإذا أسقطوا الخير والشر، قالوا في الخير الوعد والعدة، وفي الشر: الإيعاد والوعيد، وقد أوعده يوعده.

الفصل الأول

الحديث الأول عن جابر رضى الله عنه: قوله: «من كان له على النبي ﷺ دين» «شف»: فيه استحباب قضاء دين الميت وإنجاز وعده لمن تخلف بعده، وأنه يستوى فيه الوارث والأجنبي.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي جحيفة: قوله: «أمر لنا» كذا في جامع الأصول، وساق إلى آخره ثم

يُعطونا شيئاً. فلما قام أبو بكر قال: مَنْ كَانَتْ لَهُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عِدَّةٌ فَلْيَجِئْ فَقُمْتُ إِلَيْهِ فَأَخْبَرْتُهُ، فَأَمَرَ لَنَا بِهَا. رواه الترمذى. [٤٨٧٩]

٤٨٨٠ - * وعن عبدالله بن أبي الحسماء، قال: بايعتُ النبي ﷺ قبلَ أَنْ يُبعَثَ، وبقيتُ له بقيَّةٌ، فوعدته أَنْ آتِيَهُ بِهَا فِي مَكَانِهِ، فَنَسِيتُ، فَذَكَرْتُ بَعْدَ ثَلَاثٍ، فَلِذَا هُوَ فِي مَكَانِهِ، فَقَالَ: «لَقَدْ شَقَقْتَ عَلَيَّ، أَنَا هَاهُنَا مِنْذُ ثَلَاثٍ أَنْتَظِرُكَ» رواه أبو داود. [٤٨٨٠]

٤٨٨١ - * وعن زيد بن أرقم، عن النبي ﷺ، قال: «إِذَا وَعَدَ الرَّجُلُ أَخَاهُ وَمَنْ نَبَيْتُهُ أَنْ يَقَى لَهُ، فَلَمْ يَقِ وَلَمْ يَجِئْ لِلْمِيعَادِ، فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ». رواه أبو داود، والترمذى. [٤٨٨١]

٤٨٨٢ - * وعن عبدالله بن عامر، قال: دَعَتْنِي أُمِّي يَوْمًا وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَاعِدٌ فِي بَيْتِنَا، فَقَالَتْ: هَا تَعَالَ أَعْطِيكَ. فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا أَرَدْتَ أَنْ تُعْطِيَهُ؟»

قال: اتفق البخارى ومسلم والترمذى على الفصل الاول. واتفق البخارى والترمذى على الفصل الثانى وانفرد الترمذى بذكر ابى بكر واعطائه اياهم، وفى سائر المصابيح «أمر له» والاول انسب لاتفاق الضمائر التالية.

الحديث الثانى عن عبدالله: قوله: «بايعت» أى بعث منه بمعنى شريت منه فهو من البيع لا من المبايعه. وقوله: «لقد شققت على» أى حملت المشقة على وأوصلتها إلى، وكان انتظاره ﷺ لوعده لا لقبض بقية الثمن.

واعلم أن الوعد أمر مأمور الوفاء به فى جميع الأديان، حافظ عليه الرسل المتقدمون؛ قال الله تعالى: ﴿ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِى وَفَّى ﴾ (١)، ومدح ابنه إسماعيل بقوله: ﴿ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ ﴾ (٢) يقال: إنه وعد إنساناً فى موضع فلم يرجع إليه، فأقام حتى حال عليه الحول.

الحديث الثالث عن زيد: قوله: «ومن نبته أن يقى له» «شف»: هذا دليل على أن النية الصالحة يثاب الرجل عليها وإن لم يقرن معها المنوى وتخلف عنها.

الحديث الرابع إلى آخر الباب عن عبدالله: قوله: «أعطيك» بالجزم فى بعض نسخ

[٤٨٧٩] انظر صحيح الترمذى رقم ٢٢٦٦.

[٤٨٨٠] قال الشيخ إسناده ضعيف.

[٤٨٨١] قال الشيخ إسناده ضعيف.

(١) النجم: ٣٧. (٢) مريم: ٥٤.

قالت: أردت أن أعطيه تمراً. فقال رسول الله ﷺ: «أما إنك لو لم تعطه شيئاً كتبت عليك كذبة». رواه أبو داود، والبيهقي في «شعب الإيمان». [٤٨٨٢]

الفصل الثالث

٤٨٨٣ - * عن زيد بن أرقم، أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ وعدَ رجلاً فلم يأتِ أحدهما إلى وقت الصلاة، وذهب الذي جاء ليُصلي، فلا إثمَ عليه». رواه رزين. [٤٨٨٣]

(١٢) باب المزاح

الفصل الأول

٤٨٨٤ - * عن أنس، قال: إِنْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لِيُخَالِطَنَا حَتَّى يَقُولَ لَأَخٍ لِي صَغِيرٍ: يَا أَبَا عَمِيرٍ! مَا فَعَلَ النُّغَيْرُ؟ كَانَ لَهُ نُغَيْرٌ يَلْعَبُ بِهِ فَمَاتَ. متفق عليه.

المصباح جواباً للأمر وفي بعضه بإثبات الياء، وهو الرواية في سنن أبي داود وشعب الإيمان على أنه استئناف، كقوله تعالى: ﴿فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرِثُنِي﴾^(١) بالرفع. وكذلك في السنن والشعب بعد قوله: «أعطيك» فقال لها: «ما أردت أن تعطيه؟ قالت: أردت أن أعطيه تمراً». وليس هذا في المصباح فكأنه سقط من النسخ.

باب المزاح

المزاح الدعابة. وقد مزح يمزح والاسم المزاح -بالضم- والمزاحة أيضاً، وأما المزاح -بالكسر- فهو مصدر مازح^(٢).

الفصل الأول

الحديث الأول عن أنس رضي الله عنه: قوله «إِنْ كَانَ» أى إنه كان «فإن» هي المخففة من المثقلة. و«حتى» غاية قوله: «يُخَالِطُنَا» وضمير الجمع لأنس وأهل بيته، أى انتهت مخالطته لأهلنا كلهم حتى الصبي وحتى المداخبة معه، وحتى السؤال عن فعل النغير. وعن مسلم: «أنه ﷺ لا يدخل على أحد من النساء إلا على أزواجه إلا أم سليم، فإنه كان يدخل عليها» وأم

[٤٨٨٢] شعب الإيمان ٤٨٢٢ - صحيح الجامع ١٣١٩ - الصحيحة - ٧٤٨.

[٤٨٨٣] انظر الملل ٢٣٢١.

(١) مريم: ٦٠٥ (٢) وفي النسخين: بدون لفظ «مازح».

الفصل الثانى

٤٨٨٥ - * عن أبى هريرة، قال: قالوا: يا رسول الله ! إِنَّكَ تَدَاعِبُنَا. قال: «إني لأقولُ إلاً حقاً». رواه الترمذى. [٤٨٨٥]

سليم أم أنس بن مالك. الجوهري: النغير هو تصغير النفر وهو طائر كالعصافير. والنغرة كالحمرة واحدها*.

«غب»: الفعل: التأثير من جهة مؤثرة، والعمل كل فعل يكون من الحيوان بقصد. وهو أخص من الفعل؛ لأن الفعل قد ينسب إلى الحيوانات التى يقع منها فعل بخير قصد، وقد ينسب إلى الجمادات. انتهى كلامه. فالمعنى ما حاله وشأنه؟.

«حس»: فيه فوائد: منها: أن صيد المدينة مباح بخلاف صيد مكة. وأنه لا بأس بأن يعطى الصبى الطير ليلعب به من غير أن يعذبه. وإباحة تصغير الأسماء. وإباحة الدعابة ما لم تكن إثماً، وجواز تكنى الصبى، ولا يدخل ذلك فى باب الكذب.

وقد نقل عن الشيخ نجم الدين الكبير غير ذلك من الفوائد، وهو: أن يجوز للرجل أن يدخل فى بيت فيه امرأة أجنبية، إذا أمن على نفسه الفتنة، وأن يجوز للرجل أن يسأل عما هو عالم به تعجباً منه. وفيه كمال خلق النبى ﷺ، وأن رعاية الضعفاء من مكارم الأخلاق، وأنه يستحب استمالة قلوب الصغار وإدخال السرور فى قلوبهم.

الفصل الثانى

الحديث الأول عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «تداعبنا» الدعابة المزاح. وتصدير الجملة بـ «إن المؤكدة» يدل على إنكار أمر سابق، كأنهم قالوا: لا ينبغي لمثلك فى صدر الرسالة ومكانتك من الله تعالى المداعبة، فأجابهم بالقول الموجب، أى نعم أداعب ولكنى لا أقول إلا قولاً حقاً. لله در مزاح هو حق وصدق فكيف يجده؟.

«مح»: المزاح المنهى عنه هو الذى فيه إفراط ويداوم عليه، فإنه يورث الضحك وقسوة القلب، ويشغل عن ذكر الله تعالى والفكر فى مهمات الدين. ويؤول فى كثير من الأوقات إلى الإيذاء، ويورث الأحقاد ويسقط المهابة والوقار. فأما ما سلم من هذه الأمور، فهو المباح الذى كان رسول الله ﷺ يفعله على الندرة لمصلحة وتطبيب نفس المخاطب وموائسته، وهو سنة مستحبة. فاعلم هذا؛ فإنه مما يعظم الاحتياج إليه.

[٤٨٨٥] انظر صحيح الترمذى ١٦٢١ - الصحيحة ١٧٢٦.

* وفي ط: «كالهمرة واحدها» وما آتته من (ك).

٤٨٨٦ - * وعن أنس، أن رجلاً استحمل رسول الله ﷺ، فقال: «إني حاملك على ولد ناق؟» فقال: ما أصنع بولد الناقة؟ فقال رسول الله ﷺ: «وهل تلد الإبل الا النوق؟». رواه الترمذى ، وأبو داود. [٤٨٨٦]

٤٨٨٧ - * وعنه، أن النبي ﷺ قال له: «ياذا الأذنين!». رواه أبو داود، والترمذى. [٤٨٨٧]

٤٨٨٨ - * وعنه، عن النبي ﷺ، قال لامرأة عجوز: «إنه لا تدخل الجنة عجوز» فقالت: وما لهن؟ وكانت تقرأ القرآن فقال لها: «أما تقرئين القرآن؟» «إنا أنشأناهن إنشاءً فجعلناهن أبكاراً» (١) رواه رزين . وفى «شرح السنة» بلفظ «المصباح».

٤٨٨٩ - * وعنه، أن رجلاً من أهل البادية كان اسمه زاهر بن حرام، وكان يهدى للنبي ﷺ من البادية، فيجهزه رسول الله ﷺ إذا أراد أن يخرج فقال النبي ﷺ «إن زاهراً باديتنا ونحن حاضروه» وكان النبي ﷺ يحبه، وكان دميماً. فأتى النبي ﷺ يوماً وهو يبيع متاعه، فاحتضنه من خلفه وهو لا يبصره. فقال: أرسلنى، من هذا؟ فالتفت فعرف النبي ﷺ، فجعل لا يألوا ما ألزق ظهره بصدر النبي ﷺ حين

الحديث الثانى عن أنس رضى الله عنه: قوله: «استحمل» أى سأل الحملان، والمراد به أن يعطيه حمولة يركبها.

الحديث الثالث عن أنس رضى الله عنه: قوله: «ياذا الأذنين» «نه»: معناه: الحض والتنبيه على حسن الاستماع والرعى لما يلقى إليه لا المزاح؛ لأن السمع بحاسة الأذن. ومن خلق الله تعالى له أذنين، فأغفل ولم يحسن الرعى لم يعلم. وقيل: إن هذا القول من جملة مداعباته ﷺ ولطيف أخلاقه.

الحديث الرابع والخامس عن أنس رضى الله عنه: قوله: «فيجهزه» أى يعد ما يحتاج إليه فى البادية من أمتة البلدان. وقوله: «إن زاهراً باديتنا ونحن حاضروه» معناه: إننا نستفيد منه ما

[٤٨٨٦] انظر صحيح الترمذى ١٦٢٣ - وقال: صحيح.

[٤٨٨٧] انظر صحيح الترمذى ١٦٢٢ - صحيح أبى داود ٤١٨٢.

(١) الواقعة: ٣٥، ٣٦

عرفه، وجعل النبي ﷺ يقول: «مَنْ يَشْتَرِي الْعَبْدَ؟» فقال: يا رسول الله ! إِذَا وَاللَّهِ تَجَدُّنِي كَاسِدًا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَكِنْ عِنْدَ اللَّهِ لَسْتُ بِكَاسِدٍ». رواه في «شرح السنة». [٤٨٨٩]

٤٨٩٠ - * وعن عوف بن مالك الأشجعي، قال: أتيتُ رسولَ الله ﷺ في غزوة تبوك، وهو في قُبَّةٍ من آدم، فسلمتُ، فردَّ عليَّ وقال: «ادخلْ» فقلتُ: أكلَى يا رسولَ الله؟ قال: «كلُّكَ» فدخلتُ. قال عثمانُ بن أبي العاتكة: إنما قال: أدخل كلى من صِغَرِ القُبَّةِ. رواه أبو داود. [٤٨٩٠]

٤٨٩١ - * وعن النعمان بن بشير، قال: استأذنَ أبو بكرٍ على النبي ﷺ، فسمعَ صوتَ عائشةَ عاليًا، فلما دخلَ تناولَها ليلطُمها وقال: لا أراكِ ترفعين صوتك على رسولِ الله ﷺ، فجعلَ النبي ﷺ يحمِزُه، وخرجَ أبو بكرٍ مغضِبًا. فقال النبي ﷺ:

يستفيد الرجل من باديته من أنواع النباتات، ونحن نعد له ما يحتاج إليه من البلد «وكان دميماً» أي قبيح الوجه كربه المنظر. وقوله: «فاحضنه» أي أخذه في حضنه، وهو مادون الإبط إلى الكشح. «فجعل لا يالو» أي طفق لا يقصر في لزم ظهره بصدر النبي ﷺ تبركا. وقوله: «إذا» جواب جزاء أي إن بعثني إذا تجدني كاسدا، أي من المتاع الكاسد لما فيه من الدمامة.

الحديث السادس عن عوف: قوله: «كلك» يجوز فيه الرفع والنصب، فالتقدير: أيدخل كلى؟ فقال: كلك، أي يدخل كلك أو أَدْخَلَ كلى؟ فقال: أدخل كلك. قوله: «أدخل كلى» الظاهر أنه مضموم الهمزة على أنه من باب الإفعال. ولو ذهب إلى الفتح، فوجهه أن يحمل «كلى» على أنه تأكيد، وهو بعيد.

الحديث السابع عن نعمان: قوله: «لا أراكِ ترفعين» أي لاتعرضي لما يؤدي إلى رفع صوتك، فالنهي وارد على المتكلم. والالف في «لا أراكِ» للإشباع. ويجوز أن يحمل على النفي الواقع موقع النهي، أي لا ينبغي لك أن أراكِ على هذه الحالة.

قوله: «أنقذتك من الرجل» الظاهر أن يقال: من أبيك، فعدل إلى الرجل أي من الرجل الكامل في الرجولية حين غضب الله تعالى ولرسوله. وقولها: «فمكث أبو بكر» بدل «أبي» لما

[٤٨٨٩] انظر صحيح الجامع برقم ٢٠٨٧.

[٤٨٩٠] انظر صحيح أبي داود ٤١٨١.

حينَ خرجَ أبو بكرٍ: «كيفَ رأيتني أنقذتُكَ مِنَ الرَّجُلِ؟». قالت: فمكثَ أبو بكرٍ أيامًا، ثُمَّ استأذَنَ فوجدَهما قد اصطَلحا، فقال لهما: ادخلاني في سَلَمِكُما كما ادخلتُما نِي في حربِكُما فقال النبي ﷺ: «قد فعلنا، قد فعلنا». رواه أبو داود. [٤٨٩١]

٤٨٩٢ - * وعن ابن عباس، عن النبي ﷺ، قال: «لَا تُمارِ أخاكَ، وَلَا تُمارِحهُ، وَلَا تُعَدِّ موعِدًا فَتُخْلَفَهُ». رواه الترمذی، وقال: هذا حديثٌ غريب. [٤٨٩٢]

[وهذا الباب خالٍ عن الفصل الثالث]

حدث في سجيتهما من غضبه عليهما، فجعلته كأنه أجنبي؛ إذ في الآية استعطاف. وقوله: «قالت: فمكث» هذا يدل على أن النعمان سمع هذا الحديث من عائشة رضي الله عنها.

الحديث الثامن عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «فتخلفه» إن روى منصوبا كان جوابا للنهي على تقدير «أن» فيكون مسييا عما قبله. فعلى هذا التنكير في «موعدًا» لنوع من الموعد، وهو ما لا يرضاه الله تعالى بأن يعزم عليه قطعا ولا يستثنى. فيجعل الله تعالى ذلك سببا للإخلاف. أو هو ينوي في الوعد الخلف كالمناق؛ فإن آية المناق الخلف في الوعد كما ورد: «إذا وعد أخلف». ويحتمل أن يكون المنهى مطلق الوعد؛ لأنه كثيرا ما يفضى إلى الخلف. ولو روى مرفوعا كان المنهى الوعد المستعقب للإخلاف، أي لا تعد موعدا فانت تخلفه، على أنه جملة خبرية معطوفة على إنشائية. وعلى هذا يتفرع عليه مسائل.

«مع»: أجمعوا على أن من وعد إنسانا شيئا ليس بمنهى عنه، فينبغي أن يفي بوعده. وهل ذلك واجب أم مستحب؟ فيه خلاف: ذهب الشافعي وأبو حنيفة والجمهور إلى أنه مستحب. فلو تركه فاته الفضل وارثكب المكروه كراهة شديدة ولا يائثم. وذهب جماعة إلى أنه واجب، منهم عمر بن عبد العزيز. وبعضهم إلى التفضيل. ويؤيد الوجه الأول ما أورده في الإحياء حيث قال: وكان ﷺ إذا وعد وعدا قال: «عسى». وكان ابن مسعود لا يعد وعدا إلا ويقول: إن شاء الله عز وجل وهو الأولي. ثم إذا فهم مع ذلك الجزم في الوعد، فلا بد من الوفاء إلا أن يتعذر. فإن كان عند الوعد عازما على أن لا يفي به فهذا هو النفاق. والله أعلم.

[٤٨٩١] انظر سنن أبي داود برقم ٤٩٩٩.

[٤٨٩٢] انظر ضعيف الجامع برقم ٦٢٨٨.

(١٣) باب المفاخرة

الفصل الأول

٤٨٩٣ - * عن أبي هريرة، قال: سئل رسول الله ﷺ: أى الناس أكرم؟ قال: «أكرمهم عند الله أتقاهم». قالوا: ليس عن هذا نسألك. قال: «فاكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله». قالوا: ليس عن هذا نسألك. قال: «فمن معادن العرب تسألوني؟» قالوا: نعم. قال «فخياركم فى الجاهلية خياركم فى الإسلام إذا فقهوا» متفق عليه.

باب المفاخرة والعصبية

«نه» العصبى هو الذى يغضب لعصبيته ويحمى عنهم. والعصبية الأقارب من جهة الأب؛ لأنهم يعصبونه ويعتصب بهم، أى يحيطون به ويشدد بهم. ومنه: «ليس منا من دعى إلى عصبية أو قاتل عصبية».

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «أى الناس أكرم؟»، يحتمل أن يراد به أكرم عند الله تعالى مطلقا من غير نظر إلى النسب، ولو كان عبدا حبشيا، وأن يراد الحسب مع النسب، وأن يراد به الحسب فحسب، وكان سؤالهم عن هذا لقوله ﷺ: «فمن معادن العرب» أى عن أصولهم التى ينسبون إليها، وكان جوابهم نعم، فسلك ﷺ الأسلوب الحكيم على اللطف وجه حيث جمع بين الحسب والنسب. وقال: «إذا فقهوا». قوله: «قالوا: ليس عن هذا نسألك» تقديره: ليس سؤالنا عن هذا على منوال قوله: فقالوا: ما تشاء؟ فقلت: الهوى.

«حسن»: يريد أن من كانت له مائة وشرف إذا أسلم وفقه فقد حاز إلى ذلك ما استفاده بحق الدين. ومن لم يسلم فقد هدم شرفه وضع نسب. «مع»: قالوا: لما سئل ﷺ: أى الناس أكرم؟ أجاب بأكملهم وأعمهم. وقال: أتقاهم لله؛ لأن أصل الكرم كثرة الخير، ومن كان متقيا كان كثير الخير وكثير الفائلة فى الدنيا، وصاحب الدرجات العلى فى الآخرة. ولما قالوا: ليس عن هذا نسألك. قال: يوسف الذى جمع خيرات الدنيا والآخرة وشرفها؛ حيث جمع مكارم الأخلاق مع شرف النبوة والنسب، وضم مع ذلك شرف علم الرؤيا والرئاسة وتمكنه فيها، وسياسة الرعية بالسيرة الحميدة والصورة الجميلة.

٤٨٩٤ - * وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «الكريمُ ابنُ الكريمِ ابنُ الكريمِ ابنُ الكريمِ، يوسفُ بنُ يعقوبَ بنَ إسحاقَ بنَ إبراهيمَ». رواه البخارى.

٤٨٩٥ - * وعن البراء بن عازب، قال: فى يومِ حنينٍ كانَ أبو سفيانَ بنَ الحارثِ أخذًا بعنانِ بغلتهِ يعنى بغلةَ رسولِ الله ﷺ، فلما غشيه المشركونَ، نزلَ فجعلَ يقولُ: «أنا النبیُّ لا کذبُ» أنا ابنُ عبدِ المطلبِ، قال: فمارئى من الناسِ يومئذٍ أشدُّ منه. متفق عليه.

الحديث الثانى والحديث الثالث عن البراء رضى الله عنه: قوله: «أنا النبی لا کذب»، «تو»: ليس لأحد أن يحمل هذا على المفاخرة. والشيخ لم يصب فى إيراد هذا الحديث فى هذا الباب، ولا شك أنه اتبع بعض أصحاب الحديث فى مصنفاتهم، ولم يصب أولئك أيضا. وقد نفى نبى الله ﷺ عن نفسه أن يذكر الفضائل التى خصه الله بها فخرا بل شكرا لأنعمه. فقال: «أنا سيد ولد آدم ولا فخر» الحديث. وذم العصبية فى غير موضع. فأنى لأحد أن يعد هذا الحديث من أحد القبيلين؟ وكيف يجوز على النبى ﷺ أن يفتخر بمشرك؟ وكان ينهى الناس أن يفتخروا بأبائهم. وإنما وجه ذلك أن نقول: تكلم بذلك على سبيل التعريف؛ فإن الله تعالى قد أرى قوما قبل ميلاده ما قد كان علما على نبوته ودليلا على ظهور أمره. وأظهر علم ذلك على الكهنة حتى شهد به غير واحد منهم. فالنبى ﷺ ذكرهم بذلك، وعرفهم أنه ابن عبدالمطلب الذى روى فيه ماروى وذكر فيه ما ذكر.

أقول: والجواب ما ذكره فى شرح السنة من قوله: الافتخار والاعتزاز المنهى عنه ما كان فى غير جهاد الكفار. وقد رخص ﷺ الخيلاء فى الحرب مع نهيه عنها فى غيرها. روى: أن عليا رضى الله عنه بارز مرحبا يوم خيبر فقال: «أنا الذى سمتنى أمى حيدرة». انتهى كلامه. كأنه يرى الكفار شدة جأشه وشجاعته مع كونه مؤيدا من عند الله تعالى حين فلت شوكة المسلمين. وهى السكينة التى أنزل الله تعالى عليه يوم حنين وعلى المسلمين.

وتلخيص الجواب أن المفاخرة نوعان: مذمومة ومحمودة، فالمذمومة منها ماكان عليه الجاهلية من الفخر بالأباء والأنساب للسمعة والرياء. والمحمود منها ماضم مع النسب الحسب فى الدين، لارياى بل إظهارا لأنعمه تعالى عليه. فقول: «لا فخر» احتراز عن المذموم منها، وكفى به شاهدا قوله فى الحديث السابق قال: «فخياركم فى الجاهلية خياركم فى الإسلام إذا فقهوا».

وقوله ﷺ حين جاءه عباس، فكانه سمع شيئا فقام على المنبر فقال: من أنا؟ فقالوا: أنت رسول الله. قال: أنا محمد بن عبدالله بن عبدالمطلب. إن الله تعالى خلق الخلق فجعلنى فى

٤٨٩٦ - * وعن أنس، قال: جاء رجلٌ إلى النبي ﷺ، فقال: يا خيرَ البرية! فقال رسولُ الله ﷺ: «ذاك إبراهيم» رواه مسلم.

٤٨٩٧ - * وعن عمر، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «لا تُظروني كما أظرتَ النصارى ابنَ مريمَ، فإنما أنا عبده، فقولوا: عبدالله ورسوله» متفق عليه.

خيرهم فرقة، ثم جعلهم فرقتين فجعلني في خيرهم فرقة، ثم جعلهم قبائل فجعلني في خيرهم قبيلة، ثم جعلهم بيوتا فجعلني في خيرهم بيتاً. فأنا خيرهم نفساً وخيرهم بيتاً.

قال في الإحياء: كان افتخاره ﷺ بالله تعالى وبقره من الله لا يكونه مقدماً على ولد آدم، كما أن المقبول عند الملك قبولاً عظيماً إنما يفتخر بقبوله إياه. وبه يفرح لا بتقدمه على بعض رعاياه.

الحديث الرابع عن أنس رضى الله عنه: قوله: «ياخير البرية!» «نه»: يقال: برأه الله يبراه براءً أى خلقه. ويجمع على البرايا والبريات من البرى وهو التراب إذا لم يهمز. ومن ذهب إلى أن أصله الهمزة أخذته من برا الله الخلق يبراهم أى خلقهم، ثم ترك فيها الهمز تخفيفاً، ولم تستعمل مهموزة.

«مح»: فيه وجوه: أحدها: أنه قال هذا تواضعاً واحتراماً لإبراهيم صلوات الله عليه لخلته وأبوته، وإلا فنينا ﷺ أفضل. كما قال ﷺ: «أنا سيد ولد آدم ولا فخر». وثانيها: أنه قال هذا قبل أن يعلم أنه سيد ولد آدم: فإن الفضائل يمنحها الله تعالى لمن يشاء. فأخبر بفضيلة إبراهيم عليه السلام إلى أن علم فضل نفسه فأخبر به.

وثالثها: أن المراد منه أنه أفضل برية عصره، فأطلق العبارة الموهمة للعموم؛ لأنه أبلغ في التواضع. وفيه جوار التفاضل بين الأنبياء عليهم السلام.

الحديث الخامس عن عمر رضى الله عنه: قوله «لا تطروني» «نه»: الإطراء مجاوزة الحد في المدح والكذب فيه. «حسن»: وذلك أن النصارى أفرطوا في مدح عيسى عليه السلام وإطرائه بالباطل وجعلوه ولداً لله تعالى، فمتهم النبي ﷺ أن يطروه بالباطل. أقول: وفي العدول عن عيسى والمسيح إلى ابن مريم تبعيد له عن الإلهية، يعنى بالغوا في المدح والإطراء والكذب بأن جعلوا من حصل من جنس النساء الطوامث إليها وابن إله قال تعالى: «يا أهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق، إنما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته، ألقاها إلى مريم وروح منه» (١).

(١) النساء: ١٧١.

٤٨٩٨ - * وعن عياض بن حمار المجاشعي، أن رسولَ الله ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ أَوْحَى إِلَى: أَنْ تَوَاضَعُوا حَتَّى لَا يَفْخَرَ أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ، وَلَا يَفْنَى أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ». رواه مسلم.

الفصل الثاني

٤٨٩٩ - * عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «لَيَتَّهِنَنَّ أَقْوَامٌ يَفْتَخِرُونَ بِآبَائِهِمُ الَّذِينَ مَاتُوا، إِنَّمَا هُمْ فَحْمٌ مِنْ جَهَنَّمَ، أَوْ لِيَكُونَنَّ أَهْوَنَ عَلَى اللَّهِ مِنَ الْجَعَلِ الَّذِي

ولما كان الخطاب مع اليهود والنصارى، وغلت اليهود في خط المسيح عن منزلته حيث جعلته مولودا لغير رُشد، عرض لهم بقوله: «إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ» وغلت النصارى في رفعه عن مقداره حيث جعلوه إلها، قيل لهم: «وَكَلِمَةُ الْفَاخَا إِلَى مَرْيَمَ» أى مخلوق بكلمة «كن» أوصلها إلى مريم وحصلها فيها. ثم أرشدكم صلوات الله عليه إلى أن غاية مدحه لا يتجاوز عن كونه عبدالله ورسوله تواضعا وهضما لنفسه، وفيه مبالغة في المدح مع تحرى الصدق بخلاف الإطراء؛ فإنه مبالغة فيه مع توخى الكذب. وإنما كان مبالغة في المدح؛ لما شرف في مقام القرب ومجلع الوصل بقوله: «سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا» (١).

الحديث السادس عن عياض: قوله: «أَنْ تَوَاضَعُوا» أمر من التواضع تفاعل من الضعة، وهى الذل والهوان والدناءة، وقد وضع ضعة فهو وضيع. والفخر إدهاء العظم والكبر والشرف، والبغى الظلم. أقول: «حتى» فيه بمعنى «كى» أى إن الفخر والبغى نتيجتا الكبر؛ لأن المتكبر هو الذى يرفع نفسه فوق منزلته فلا يتقاد لأحد.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «إِنَّمَا هُمْ فَحْمٌ» حصر آباءهم على كونهم فحما من جهنم لا يتعدون ذلك إلى فضيلة يفتخر بها. قوله: «أَوْ لِيَكُونَنَّ» «فص»: «أو» ههنا للتخيير والتسوية. والمعنى أن الأمرين سواء فى أن يكون حال آباءهم الذين يفتخرون بهم، وأنت مخير فى توصيفهم بأيهما شئت.

أقول: الظاهر أنه عطف على قوله: «لَيَتَّهِنَنَّ» والضمير فيه ضمير القوم لا الآباء؛ لأن اللام فى المعطوف والمعطوف عليه لام الابتداء على نحو قوله تعالى: ﴿لَتُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ

(١) الإسراء: ١.

يُدْهِنُهُ الْخِرَاءَ بَأَنفِهِ . إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذْهَبَ عَنْكُمْ عُبْيَةَ الْجَاهِلِيَّةِ ، وَفَخَّرَهَا بِالْأَبْيَاءِ ، إِنَّمَا هُوَ مُؤْمِنٌ تَقَى ، أَوْ فَاجِرٌ شَقِيٌّ ، النَّاسُ كُلُّهُمْ بَنُو آدَمَ ، وَآدَمٌ مِنْ تَرَابٍ . رواه الترمذی ، وأبو داود . [٤٨٩٩]

آمنوا معك من قريتنا أو لتعودن في ملتنا ﴿١﴾ ، كانه ﷺ حلف على أن أحد الأمرين كائن لأمحالة .

فإن قلت : هب أنه ﷺ عرف أنه تعالى يعذبهم بسبب المفاخرة بآبائهم فأقسم عليهم ، فيم عرف انتهائهم عنها قلت : لما نظمها بأرفى الحكم الذي هو الحلف ، أكل كلامه إلى قولك : «ليكونن أحد الأمرين» يعني إن كان الانتهاء لم تكن المذلة ، وإن لم تكن كانت . كذا حقق صاحب الكشف في النمل . : قيل : أحد الأمرين لا بد منه ، إما الانتهاء عما هم فيه ، أو إنزال الصغار والهوان من الله تعالى عليهم . و«الجعل» حيوان معروف كالخنفساء والدعدهة الدرجة يقال : دهدهت الحجر ودهديته .

قوله : «عيبه الجاهلية» «تو» : أي نخوتها يقال : رجل فيه عيبة بضم العين وكسرهما : أي كبر وتجبر . والمحفوظ عن أهل الحديث بتشديد الباء . وذكر أبو عبيد الهروي : هو من العبء بمعنى الحمل الثقيل . ثم قال : وقال الأزهري : بل هو مأخوذ من العبء وهو الضوء والنور والضياء . يقال : هذا عبأ الشمس ، وأصله عبوء الشمس ، وعلى هذا فالتشديد فيه كما في الذرية من اللزء بالهمز . والجوهري أدخله في باب المضاعف .

قوله : «إنما هو مؤمن تقى» في هذا الضمير وجوه : أحدها : أن في الكلام تقديم وتأخير ، فقوله : «الناس كلهم بنو آدم» مقدم ملحوظة ؛ لأنه مجمل وذاك تفصيله على نحو قوله :

الناس من جهة التمثال أكسفاء أيوهم آدم والام حواء

فإن يكن لهم في أصلهم شرف يفاخرون به فالطين والماء

ما الفخر إلا لأهل العلم إنهم على الهدى لمن استهدى أدلاء

ووحّد الضمير نظرا إلى الجنس ملحوظة على تأويل الإنسان . وثانيها : أنه ضمير مبهم يفسره الخبر . كذا قرر صاحب الكشف في قوله تعالى : «وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا» (٢) . وقولهم : هي العرب تقول : ما شاءت . وثالثها : أن يكون بمعنى اسم الإشارة ، ملحوظة إلى المذكور السابق منطوقا ومفهوما .

[٤٨٩٩] حسن بانظر صحيح الترمذی ٣١٠٠ .

(١) الأعراف : ٨٨ . (٢) الحجّاثية : ٢٤ . * في (ط) الدرمة ، والصواب ما أثبتناه

٤٩٠ - * وعن مُطَرِّف بن عبد الله بن الشَّخِير، قال: [قال أبي:] انطلقت في وفد بنى عامر إلى رسول الله ﷺ، فقلنا: أنت سيدنا. فقال: «السيدُ الله» فقلنا وأفضلنا فضلا، وأعظمنا طولا. فقال: «قولوا قولكم، أو بعض قولكم، ولا يستجركمُ الشيطانُ». رواه أحمد وأبو داود. [٤٩٠]

وبيانه أن قوله ﷺ: «أقوام» من باب سوق المعلوم مساق غيره. وهم قوم مخصوصون نكرمهم وجعلهم غائبين، ثم التفت من الغيبة إلى الخطاب في قوله: «قد أذهب عنكم» وهذا يشعر بغضب شديد وسخط متتابع، كان أناسا من المسلمين تفاخروا بأسلافهم الذين ماتوا على الكفر كالعباس بن مرداس وأضرابه، حتى قال قائلهم:

فما كان حصن ولا حابس يفوقان مرداس في مجمع

فويخهم وزجرهم وسفه رأيهم. المعنى ليته من شرفه الله وخلع عليه حلل الإسلام. ورفع من حضيض الكفر إلى يقاع الإيمان عن هذه الشنعاء وإلا فيحطه من تلك المنزلة، ويرده إلى أسفل سافلين الكفر والذل، فإن تشبيههم بأخص الحيوانات في أخس أحواله يدل عليه. فالمعنى ما ذلك العزيز الكريم عند الله إلا رجل تقى، وما ذلك الذليل الذي عنده إلا فاجر شقى. ثم رجع رسول الله ﷺ من ذلك العنف إلى اللطف ومن التوبيخ إلى إسماع الحق قائلا: «الناس كلهم بنو آدم» كقوله تعالى ﴿يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى﴾ (١) إلى قوله: ﴿إن أكرمكم عند الله أتقاكم﴾ (٢) وفي ذكر التراب إشارة إلى نقصانهم وأنهم فيه سواء طف الصاع بالصاع.

الحديث الثانى عن مطرف: قوله: «قولوا قولكم» «مظ»: يعنى قولوا هذا القول أو أقل منه، ولا تبالغوا فى مدحى بحيث تمدحونى بشيء يلىق بالخالق ولا يلىق بالمخلوق. «خط»: أراد النبى ﷺ قولوا بقول أهل دينكم وملتكم، وادعونى نبيا ورسولا كما سمانى الله فى كتابه، ولا تسمونى سيذا كما تسمون رؤساءكم وعظماءكم؛ لانى لست كأحد منهم إذا كانوا يسودونكم فى أسباب الدنيا، وأنا أسودكم بالرسالة والنبوة فسمونى رسولا ونبيا.

«تو»: سلك القوم فى الخطاب معه مسلکهم مع رؤساء القبائل؛ فإنهم يخاطبونهم بنحو هذا الخطاب فكره ذلك؛ لأنه كان من حقه أن يخاطبوه بالنبى والرسول؛ فإنها المنزلة التى لا منزلة

[٤٩٠] إسناده صحيح - صحيح الجامع ٣٧٠٠.

(١) الحجرات: ١٣.

(٢) الحجرات: ١٣.

٤٩٠١ - * وعن الحسن، عن سمرة، قال: قال رسول الله ﷺ «الحسبُ المالُ، والكرمُ التقوى». رواه الترمذى، وابنُ ماجه. [٤٩٠١]

وراءها لأحد من البشر. وحول الأمر فيه إلى الحقيقة فقال: السيد هو الله أى الذى يملك نواصى الخلق ويتولى أمرهم ويسوسهم.

أقول: على هذا نزل صلوات الله عليه قولهم منزلة الإيهام والتورية، وهو لفظ له معنيان : قريب وبعيد، وأراد القوم المعنى القريب وهو المتعارف بينهم، فلما كره صلوات الله عليه ذلك، حمّله على المعنى البعيد زجرا وتوبيخا لهم. كما إذا قيل لرجل فاضل متبحر من زمرة العلماء: ملك الصدور، فهو دون منزلته؛ لأنه يستعمل فى العظماء فيكرهه ويحول الأمر فيه إلى الحقيقة قائلا: ملك الصدور هو الله تعالى. وقوله: «وأفضلنا» عطف على قوله: «سيدنا» كأنهم قالوا: أنت سيدنا وأفضلنا فضلا وأعظمنا طولا. فكره رسول الله ﷺ الكل وخص الرد بالسيد، فأدخل الراوى كلامه بين المعطوف والمعطوف عليه. والذى يدل على كراهة الكل قوله: «قولوا قولكم» أى يقول أهل ملتكم وماهو من شعار المسلمين، وذلك قولهم رسول الله ونبي الله.

ويحتمل أن يراد بالقول القول الذى جتتم له وقصدموه، أى دعوا هذا المدح وأتوا بمقصودكم وحاجتكم، ونظيره قوله ﷺ لجويريات يضرين بالدف، ويتدين من قتل من آبائهن يوم يدر، إذ قالت إحدهن: وفيما نبي يعلم ما فى غد: دعى هذه وقولى ما كنت تقولين. وقوله: «فضلا» تمييز والمراد به المزايا من الكرم والعلم والنبوة وغير ذلك. و«بالأفضل» مطلق الزيادة بحسب أهل اللغة. و«الطول» الفضل.

قوله: «لايستجربنكم الشيطان» أى: يغلبنكم فيتخذكم جريا أى رسولا ووكيلا. وذلك أنهم كانوا مدحوه، فكره لهم المبالغة فى المدح فنهاهم عنه يريد: تكلّموا بما يحضركم من القول، ولا تتكلفوه كأنكم وكلاء الشيطان ورسله، تنطقون عن لسانه.

الحديث الثالث عن الحسن: قوله: «الحسب» ما يعد من مآثره ومآثر آبائه. والكرم الجمع بين أنواع الخير والشرف والفضائل. وهذا بحسب اللغة، فردهما ﷺ إلى ما هو المتعارف بين الناس وعند الله تعالى، أى ليس ذو الحسب عند الناس الفقير إذ لا يوقر ولا يحتفل به، بل الحسب عندهم من رزق الثروة ووقر فى العيون.

ومنه حديث عمر رضى الله عنه: من حسب الرجل نقاء ثوبه، أى أنه يوقر لذلك من حيث أنه دليل الثروة وذو الفضل والشرف عند الناس. ولا يعد كريما عند الله تعالى، وإنما

٤٩٠٢ - * وعن أبي بن كعب، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ: «من تعزَّى بعزاءِ الجاهليَّةِ، فأعضوهُ بهنَّ أبيه ولا تكتنوا». رواه في «شرح السنة». [٤٩٠٢]

٤٩٠٣ - * وعن عبد الرحمن بن أبي عُبَيْة، عن أبي عُبَيْة، وكانَ مولىً من أهلِ فارس، قال: «شهدتُ مع رسولِ الله ﷺ أحدًا، فضربتُ رجلاً منَ المشركينَ، فقلتُ: خُذْها مِنِّي وأنا الغلامُ الفارسيُّ! فالتفتَ إليَّ فقال: «هلا قلتُ: خُذْها مِنِّي وأنا الغلامُ الأنصاريُّ؟». رواه أبو داود. [٤٩٠٣]

الكريم عنده من ارتدى برداء التقرى؛ قال الله تعالى: ﴿إِنْ أَكْرَمَ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ (١) وأُشْد:

كانت مودة سلمان له نسيا ولم يكن بين نوح وابنه رحم

الحديث الرابع عن أبي بن كعب رضى الله عنه قوله: «فأعضوه بهن أبيه» «نه»: الهن بالتخفيف والتشديد كناية عن الفرج. «تو»: يقال: عزوته إلى أبيه وعزيتُه أيضاً لغة إذا نسبته إليه فاعتزى وتعزَّى. قال أصحاب الغريب: انتسب وانتمى إليها في قوله: بآل فلان فأعضوه. قال أبو عبيد الهروي أى قولوا له: أعضض بأير أبيك، ولا تكتنوا عن الأير بالهن تاديباً له وتنكيلاً. ومعناه: والله أعلم أن من انتسب وانتمى إلى الجاهلية بإحياء سنة أهلها وتابع سبيلهم في الشتم واللعن والتعبير ومواجهتهم بالفحشاء والمنكر، فاذكروا له ماتعرفون من مثالب أبيه ومساويه. وما كان يعتريه من لؤم ورذالة صريحاً لا كناية كي يرتدع به عن التعرض لأعراض الناس، هذا هو توجه الحديث. والله أعلم.

الحديث الخامس عن عبد الرحمن: قوله: «هلا قلت: خُذْها مِنِّي وأنا الغلامُ الأنصاريُّ» «شف»: أى إذا افتخرت بشرف النسبة، فانتسب إلى الذين هاجرت إليهم ونصروني وهم الأنصار. أقول: من عادة المحاربين عند إظهار الشجاعة إذا أصابوا في ضربتهم أو طعتهم، يقولون: هذه الكلمة على سبيل التهكم، نحو قوله:

«تحية بينهم ضرب وجيع»

[٤٩٠٢] شرح السنة وإسناده صحيح ٣٥٤١.

[٤٩٠٣] في إسناده محمد بن إسحاق وقد عتته.

(١) الحجرات: ١٣.

٤٩٠٤ - * وعن ابن مسعود ، عن النبي ﷺ ، قال : «مَنْ نصرَ قومه على غير الحقِّ فهو كالبعير الذي ردَّى ، فهو يُنزَعُ بذنبه» . رواه أبو داود . [٤٩٠٤]

٤٩٠٥ - * وعن وائلة بن الأسقع ، قال : قلتُ : يا رسولَ الله ! ما العصبية؟ قال : «أَنْ تُعينَ قومك على الظلم» . رواه أبو داود . [٤٩٠٥]

٤٩٠٦ - * وعن سراقَةَ بن مالك بن جُعشم ، قال : خطبنا رسولُ الله ﷺ ، فقال : «خيرُكم المدافعُ عن عشيرته مالم يَأثم» . رواه أبو داود . [٤٩٠٦]

٤٩٠٧ - * وعن جُبَيْر بن مُطعم ، أنَّ رسولَ الله ﷺ قال : «ليسَ منَّا مَنْ دعا إلى عصبية ، وليسَ منَّا مَنْ قاتَلَ عصبيةً ، وليسَ منَّا مَنْ مات على عصبية» . رواه أبو داود . [٤٩٠٧]

أى خذ منى هذه العطية . فقلوه : «أنا الغلام الفارسى» تنبيه على أن الضارب شديد الساعد متمكن من الضربة . وقوله ﷺ له ذلك القول إرشادا له إلى أبلغ من ذلك ، أى قل : أنا من أنصار دين الله تعالى وإن الله هو الذى يؤيدنى بنصره .

الحديث السادس عن ابن مسعود رضى الله عنه قوله : «ردى» «تو» : ردى فى البئر وتردى إذا سقط فيها . والمعنى أن من أراد أن يرفع نفسه بنصرة قومه على الباطل ، فهو كالبعير الذى سقط فى بئر ، فماذا يجدى عنه أن ينزع بذنبه؟ فإنه وإن اجتهد كل الجهد ، لم يتهيا له أن يخلصه من تلك المهلكة ينزعه إياه بالذنب .

الحديث السابع إلى التاسع عن جبیر : قوله : «من دعا إلى عصبية» أى يدعو الناس بأن يجتمعوا إلى عصبية . وفى الحديث : «ما يال دعوى الجاهلية؟» هو قولهم : يا آل فلان! كانوا يدعون بعضهم بعضا عند الأمر بالحادث .

الحديث العاشر عن أبى الدرداء رضى الله عنه : قوله : «يعمى ويصم» معناه أنك لترى* القبيح منه حسنا ، وتسمع منه الخفا قولاً جميلاً ، قال الشاعر :

[٤٩٠٤] إسناده صحيح : انظر صحيح أبى داود - ٤٢٧ .

[٤٩٠٥] إسناده ضعيف : قاله الألبانى .

[٤٩٠٦] موضوع : انظر ضعيف الجامع ٢٩١٤ - الضعيفة ١٨٢ .

[٤٩٠٧] ضعيف : انظر ضعيف الجامع ٤٩٣٨ .

* فى (ط) : لندى ، وهو خطأ والصواب ما أتيته .

٤٩٠٨ - * وعن أبي الدرداء، عن النبي ﷺ قال: «حُبَّ الشَّيْءِ يُعْمَى وَيُصِمُّ». رواه أبو داود. [٤٩٠٨]

الفصل الثالث

٤٩٠٩ - * عن عبادة بن كثير الشامي من أهل فلسطين، عن امرأة منهم يُقال لها فسيلة، أنها قالت: سمعتُ أبي يقول: سألتُ رسولَ الله ﷺ، فقلتُ: يا رسول الله! أَمِنَ العَصِيَّةُ أَنْ يُحِبَّ الرَّجُلُ قَوْمَهُ؟ قال: «لا، ولكنَّ مِنَ العَصِيَّةِ أَنْ يَنْصَرَ الرَّجُلُ قَوْمَهُ عَلَى الظَّالِمِ». رواه أحمد، وابنُ ماجه. [٤٩٠٩]

٤٩١٠ - * وعن عُقبة بن عامر، قال: قال رسول الله ﷺ: «أَسَابِكُمْ هَذِهِ لَيْسَتْ بِمُسَبَّةٍ عَلَى أَحَدٍ، كَلَّكُمْ بَنُو آدَمَ طَفَّ الصَّاعُ بِالصَّاعِ لَمْ تَمْلُؤْهُ، لَيْسَ لِأَحَدٍ عَلَى أَحَدٍ

ويقبح من سواك الفعل عندى وتفعله فيحسن منك ذاكا

وعين الرضا عن كل عيب كليلة ولكن عين السخط تبلى المساوي

وقال الشيخ الأستاذ أبو علي: حبك الشيء يعنى عن الغير غيره وعن المحبوب حبه ومورد الحديث في محل الذم . وذكر العصية يستدعى أن يقال: إنه ﷺ قاله فيمن يتعصب لغيره ويحامي بالباطل، وحبه إياه يعميه عن أن يبصر الحق في قضيته ويصمه عن أن يسمع الحق فينتبه^(١)، وإلا فالحديث ذو وجهين.

الفصل الثالث

الحديث الأول والثاني عن عقبة: قوله: «طف الصاع بالصاع» «نه»: أى قريب بعضكم من بعض . يقال: هذا طف المكيال وطفافه أى ما قرب من ملئه . والمعنى أن كلكم فى الانتساب إلى أب واحد بمنزلة واحدة فى النقص والتفاصر عن غاية التمام . وشبههم فى نقصانهم بالمكيال الذى لم يبلغ أن يملأ المكيال، ثم أعلمهم أن التفاضل ليس بالنسب ولكن بالتقوى، انتهى كلامه .

قوله: «طف الصاع» يجوز بالنصب على أنه حال مؤكدة نحو زيد أبوك عطوفاً؛ فإن ذكر بنى آدم يدل على نقصان لكونهم من التراب . وبالرفع على أنه بدل أو خبر بعد خبر . والباء فى

[٤٩٠٨] ضعيف: انظر ضعيف الجامع ٢٦٨٧ - الضعيفة ١٨٦٨.

[٤٩٠٩] انظر المجمع ٢٤٤:٦.

(١) كذا فى النسخ كلها، وفى المرقاة نقلا عن الطي: ويصمه عن أنه يسمع الحق فى قصته .

فضل إلا بدين وتقوى، كفى بالرجل أن يكون بذيثا فاحشا بخيلا». رواه أحمد، والبيهقي في «شعب الإيمان». [٤٩١٠]

(١٤) باب البر والصلة

الفصل الأول

٤٩١١ - * عن أبي هريرة، قال: قال رجل: يا رسول الله! من أحق بحسن صحابتي؟ قال: «أمك». قال: ثم من؟ قال: «أمك». قال: ثم من؟ قال: «أمك». قال: ثم من؟ قال: «أمك». وفي رواية، قال: «أمك، ثم أمك، ثم أمك، ثم أمك، ثم أمك، ثم أمك». متفق عليه.

«بالصاع» للحال أى: طف الصاع مقابلا بمثله من نقصان. والمراد التسوية بينهم فى النقصان. وقوله: «بالرجل» فاعل «كفى» والتميز محذوف أى نقصا. وقوله: «أن يكون بذيثا» بيان للمميز؛ لقوله ﷺ: «كفى بالمرء إثما أن يحدث بكل ما سمع»**. والله أعلم بالصواب.

باب البر والصلة

«نه»: البر بالكسر الإحسان، وهو فى حق الأبوين والأقربين ضد العقوق، وهو الإساءة إليهم والتضييع لحقوقهم. يقال: يرير فهو بار، وجمعه بررة، وجمع البر أبرار. وصلة الرحم كناية عن الإحسان إلى الأقربين من ذوى النسب والأصهار، والتعطف عليهم والرفق بهم والرعاية لأحوالهم، وقطع الرحم ضد ذلك، يقال: وصل رحمه يصلها وصلا وصلة. والهاء فيها عوض عن الواو المحذوفة، فكانه بالإحسان إليهم قد وصل ما بينه وبينهم من علاقة القرابة والصهر.

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «صحابتي» الجوهرى: صحبه يصحبه صحبة بالضم وصحابة بالفتح. «مع»: هو يفتح الصاد هنا بمعنى الصحبة. وفيه الحث على بر الأقارب، وأن الأم أحقهم بذلك، ثم بعدها الأب ثم الأقرب فالأقرب. قالوا: وسبب تقديم الأم كثرة تعبه عليه وشفقتها وخدمتها. وقوله: «أمك» الخ جاء مرفوعا فى رواية وفى أخرى منصوبا. أما الرفع فظاهر، وأما النصب على أن معناه: من أبوه، يدل عليه رواية بهز بن حكيم: «من أبر».

[٤٩١٠] قال الألبانى إسناده صحيح.

* فى «طه» للتمييز، وما أتيته من «ك».

** حديث صحيح رواه الإمام مسلم فى مقدمة صحيحه.

٤٩١٢ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «رَغِمَ أَنْفُهُ، رَغِمَ أَنْفُهُ، رَغِمَ أَنْفُهُ» قيل: من يارسول الله؟ قال: من أدرك والديه عند الكبر، أحدهما أو كلاهما، ثم لم يدخل الجنة». رواه مسلم.

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «عند الكبر» بالإضافة وأحدهما أو كلاهما مرفوعان. هكذا هو في جميع روايات مسلم. وفي كتاب الحميدى، وجامع الأصول، وفي بعض نسخ المصابيح. وقد غيروا في بعضها إلى قوله: «عنده» بالهاء. وكليهما بالنصب، نعم هو في الترمذى كذا عن أبي هريرة أنه قال ﷺ: «رغم أنف رجل أدرك عنده أبواه الكبر فلم يدخله الجنة».

قال الشيخ محيي الدين: معناه أن يبرهما عند كبرهما وضعفهما بالخدمة والنفقة وغير ذلك سبب لدخول الجنة، فمن فاتته قصر في ذلك فاتته دخول الجنة. «مط»: «عند الكبر» ظرف في موضع الحال. والظرف إذا كان في موضع الحال يرفع ما بعده. وكلاهما مرفوع بالظرف، وكلاهما معطوف على أحدهما. «شف»: يجوز أن يكون «أحدهما» مرفوع بالظرف، و«كلاهما» معطوف على «أحدهما». «شف»: يجوز أن يكون «أحدهما» خبراً لمبتدأ محذوف، أى مدركه أحدهما أو كلاهما؛ فإن من أدرك شيئاً فقد أدركه ذلك الشيء. وهذه الجملة بيان لقوله: «من أدرك والديه».

أقول: «ثم» في قوله «ثم لم يدخل الجنة» استبعاد، يعنى ذلّ وخاب وخسر من أدرك تلك الفرصة التى هى موجبة للفلاح والفوز بالجنة ثم لم يتنزهها. وانتهازها هو ما اشتمل عليه قوله تعالى: ﴿وبالوالدين إحساناً إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما﴾ (١) إلى قوله: ﴿وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً﴾ (٢)؛ فإنه دل على الاجتناب عن جميع الأقوال المحرمة، والإتيان بجميع كرائم الأقوال والأفعال، من التواضع والخدمة والإنفاق عليهما، ثم الدعاء لهما فى العاقبة.

فإن قلت: بين لى الفرق بين قوله ﷺ عليه السلام: «عند الكبر» وقوله تعالى: «عندك الكبر»؟ قلت: معنى «عندك» أن يكبرا ويعجزا وكانا كلا عليك، ولا كافل لهما غيرك فهما عندك وفى بيتك وكفلك. ومعنى «عند الكبر» فى حال حضوره ومكان حصوله، أى تتركهما والحال أنهما عاجزان، والضعف ممكن فيهما وكأنهما لحم على عظم*، فتزاول إتقادهما من

(١) الإسراء: ٢٣

(٢) الإسراء: ٢٤

* الوضّم: كل شئ يوضع عليه اللحم من خشب أو بارية يوقى به من الأرض. ١. هـ. لسان العرب مادة (وضم) ٤٨٦١/٦ ط دار المعارف.

٤٩١٣ - * وعن أسماء بنت أبي بكر [رضى الله عنه]، قالت: قدمت على أمي وهي مشركة في عهد قريش، فقلت: يا رسول الله! إن أمي قدمت على وهي راغبة أفأصلها؟ قال: «نعم صليها». متفق عليه.

٤٩١٤ - * وعن عمرو بن العاص، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إِنَّ آلَ فلانٍ ليسوا لى بأولياءَ، إِنما وليُّ الله وصالحُ المؤمنين، ولكن لهم رَحِمٌ أبلها بِلالها». متفق عليه.

تلك الورطة بالإحسان قولاً، وخفض الجناح بالذل فعلاً، وطلب الرحمة من الله تعالى فإنه يدل على الاعتراف بالعجز والقصور في أداء حقهما، والإحالة على الله تعالى ورحمته؛ لأنه هو الكافي والحسب. وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿كَمَا رِيَانِي صَغِيرًا﴾ (١) كما يقال: أدركته وهو في ورطة الهلاك فأنقذته منها.

الحديث الثالث عن أسماء : قوله: «راغبة». «تو»: قد روى بالباء وكذلك هو في المصابيح، وهو الصواب «راغمة» بالميم بدل الباء. «مع»: في شرح هذا الحديث: «قدمت على أمي وهي راغبة أو راغبة». وفي الرواية الأخرى: «راغبة» بلا شك وهي مشركة. قال القاضي عياض: الصحيح «راغبة» بلا شك. وفي رواية أبي داود: «راغبة في عهد قريش وهي راغمة مشركة» قيل: معناه راغبة عن الإسلام أو كارهة له. وقيل: طامعة فيما أعطتها حريصة عليه. ومعنى «راغمة» بالميم كارهة للإسلام ساخطة له. وفيه جواز صلة القريب المشرك.

أقول: تحريره أن قوله: «راغبة» إذا أطلقت من غير تقييد يقدر راغبة عن الإسلام لا غير، وإذا قرئت بقوله: «وهي مشركة أو في عهد قريش» يقدر راغبة في صلتى ليطابق ما رواه أبو داود: «وهي راغمة».

الحديث الرابع عن عمرو بن العاص: قوله: «إنما وليي الله وصالح المؤمنين» «تو»: المعنى: أئني لا أوالي أحداً بالقرابة، وإنما أحب الله سبحانه لما يحق له على العباد، وأحب صالحى المؤمنين لوجه الله سبحانه، وأوالى من أوالى بالإيمان والصلاح، وأراعى لذوى الرحمن حقهم بصلة الرحم. وقوله: «أبلها بِلالها» أى أنديها بما يجب أن يندى. ومنه قوله: «بلوا أرحامكم» أى صلّوها وندوها. والعرب تقول للقطيعة: اليبس، قال الشاعر:

فلا تيسوا بينى وبينكم الثرى

فإن الذى بينى وبينكم ثرى

شبه قطيعة الرحم بالحراة تطفأ بالماء ويندى بالصلة.

«قضى»: ويقال للوصل: بلل يقتضى الالتصاق والاتصال، والهجر ييس يفضى إلى التفتت والانفصال.

(١) الإسراء: ٢٤.

٤٩١٥ - * وعن المغيرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ عَقُوقَ الْأُمَهَاتِ، وَوَادَ الْبَنَاتِ، وَمَنْعَ وَهَاتٍ، وَكَرِهَ لَكُمْ قَيْلَ وَقَالَ، وَكَثْرَةَ السَّوَالِ، وَإِضَاعَةَ الْمَالِ». متفق عليه.

أقول: قوله: «أبْلِهَا بِلَاهَا». فيه مبالغة كقوله تعالى: «إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا» (١). أى زلزالها الذى يستوجب في شميثة الله سبحانه وتعالى، وهو الزلزال الشديد الذى ليس بعده. فالمعنى أبْلِهَا بما عرف واشتهر عند الله وعند الناس ما هو، فلا أترك من ذلك شيئا. شبه الرحم بأرض إذا بِلَتْ بالماء حق بِلَالِهَا، أثمرت ويرى في ثمرتها أثر النضارة. وإذا تركت ييسر واجدبت، فلم تثمر إلا العداوة والقطيعة. هذا هو الوجه. والبيت ينظر إلى هذا المعنى. وعلى ذلك قول أهل اللغة: سنة جماد لا مطر فيها، وناقة جماد لا لبن لها. ولا تجعل السنة والناقة جمادا إلا على معنى أن السنة بخيلة بالمطر والناقة لاتستحق باللبن.

الحديث الخامس عن المغيرة: قوله: «عقوق الأمهات» «نه»: يقال: عق والده يعقه عقوقا فهو عاق إذا آذاه وعصاه وخرج عليه، وأصله العق وهو الشق والقطع. «خطأ» لم يخص الأمهات بالعقوق، فإن عقوق الآباء محرم أيضا، ولكن نه بأحدهما على الآخر؛ فإن بر الأم مقدم على بر الأب؛ لأن لعقوق الأمهات مزية في القبح. وحق الأب مقدم في الطاعة وحسن المتابعة لرأيه والنفوذ لامره وقبول الأدب منه.

قوله: «وواد البنات» أى دفنهن أحياء. قيل: قدم عقوق الأمهات، لأنهن الأصول وعقبه بواد البنات: لأنهن الفروع. وكان ذلك تنبيها على أن أكبر الكبائر هو قطع النسل الذى هو موجب لخراب العالم. قوله: «ومنع وهات» «نه»: أى حرم عليكم منع ما عليكم إعطاؤه وطلب ما ليس لكم أخذه انتهى كلامه. وقيل: نهى عن منع الواجب من ماله وأقواله وأفعاله وأخلاقه من الحقوق اللازمة فيها، ونهى عن استدعاء مالا يجب عليكم من الحقوق. وتكليفه إياهم بالقيام بما لا يجب عليهم، وكان ينصف ولا يتصف، فهذا من أسبح الخلال.

قوله: «قيل وقال» «ذا»: نهى عن فضول ما يتحدث به المجالسون من قولهم: قيل كذا وقال كذا، بناؤهما على كونهما فعلين محكمين متضمنين للضمير، والإعراب على إجرأهما مجرى الأسماء خالين من الضمير. ومنه قوله: «إنما الدنيا قال وقيل» وإدخال حرف التعريف عليهما كذلك فى قولهم: ما يعرف القال من القيل. «نه»: وهذا النهى إنما يصح فى قول لا يصح ولا يعلم حقيقته. فأما من حكى: ما يصح ويعرف حقيقته، وأسنده إلى ثقة صادق فلا وجه

٤٩١٦ - * وعن عبدالله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «من الكبائر شتم الرجل والديه». قالوا: يا رسول الله! وهل يشتم الرجل والديه؟ قال: «نعم، يسب أب الرجل، فيسب أباه؛ ويسب أمه، فيسب أمه». متفق عليه.

للهي عنه ولا ذم. وقال أبو عبيد: فيه تجوز عربية، وذلك أنه جعل القائل مصلداً كأنه قال: نهى عن قيل وقال يقال: قلت قولاً وقالاً وقيلاً. وهذا التأويل على أنهما اسمان. وقيل: أراد النهي عن كثرة الكلام مبتدأً ومجيباً. وقيل: هذا الكلام يتضمن لعمومِهِ حرمة النعمة والغنية؛ فإن تبليغ الكلام من أقبح الخصال، والإصغاء إليها أقبح وأفحش.

قوله: «كثرة السؤال» فيه وجوه: أحدها: «فا» السؤال عن أمور الناس وكثرة البحث عنها، وثانيها: مسألة الناس أموالهم. «تو»: ولا أدري حملة على هذا؛ فإن ذلك مكروه وإن لم يبلغ حد الكثرة. وثالثها: كثرة السؤال في العلم للامتحان وإظهار المراء. ورابعها: كثرة سؤال النبي ﷺ. قال الله تعالى: ﴿لَا تَسْأَلُوهُنَّ عَنْ شَيْءٍ إِنْ تَبَدَّلَكُمُ تُسْأَلُونَ﴾ (١).

قوله: «إضاعة المال» «فا»: هو إنفاقه في غير طاعة الله تعالى والسرف انتهى كلامه. قيل: والتقسيم الحاصر فيه الحاوي لجميع الأقسام أن تقول: إن الذي يصرف إليه المال، إما أن يكون واجباً كالنفقة والزكاة ونحوهما، فهذا لأضياع فيه، وهكذا إن كان مندوباً إليه، وإما أن يكون حراماً أو مكروهاً، وهذا قليله وكثيره إضاعة وسرف. وإما أن يكون مباحاً ولا إشكال إلا في هذا القسم؛ إذ كثير من الأمور يعدّ بعض الناس من المباحات، وعند التحقيق ليس كذلك كتشبيد الأبنية وتزيينها، والإسراف في النفقة، والتوسع في لبس الثياب الناعمة، والأطعمة الشهية اللذيذة، وأنت تعلم أن الفسق وغلظة الطبع يتولد من لبس الرقاق وأكل الرقاق. ويدخل فيه تمويه الأواني والسقوف بالذهب والفضة، وسوء القيام على ما يملكه من الرقيق والدواب، حتى تضعيف فتهلك. وقسمة ما لا يتنفع الشريك به كاللؤلؤة والسيوف يكسران. وكذا احتمال الغبن الفاحش في البياعات، وإيتاء المال صاحبه، وهو سفيه حقيق بالحجر. وهذا الحديث أصل في معرفة حسن الخلق الذي هو منبج جميع الأخلاق الحميدة والخلال الحميلة.

الحديث السادس عن عبدالله: قوله: «من الكبائر» قيل: وإنما يصير ذلك من الكبائر، إذا كان الشتم مما يوجب حداً كما إذا شتمه بالزنا والكفر، وقال له: أبوك زان أو كافر أو نحوهما. فقال في جوابه: بل أبوك كافر أو زان. أما إذا شتمه بما دون ذلك بأن قال له: أبوك أحمق أو جاهل أو نحوهما فلا يكون من الكبائر.

٤٩١٧ - * وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ مِنْ أَبْرُ الْبِرِّ صَلَـةَ الرَّجُلِ أَهْلًا وَدَّ أُبْيَهْ بَعْدَ أَنْ يُؤْلَى». رواه مسلم.

٤٩١٨ - * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُسَـطَّ لَهُ فِي رِزْقِهِ وَيُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ؛ فَلْيَصِلْ رَحْمَةً». متفق عليه.

أقول : ويمكن أن يقال: إنه من الكبار مطلقاً؛ لأن سبب السب سب، فكأنه واجه أباه بأن قال له: أنت أحمق أو جاهل. ولا شك أن هذا من الكبار. وقد قال تعالى: ﴿وَلَا تَقُلْ لَهُمَا آفٌ وَلَا تُنْهَرُهُمَا﴾^(١)، ونحوه قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾^(٢). «مع»: وفيه قطع تحريم الوسائل والنزاع، فيؤخذ منه النهي عن بيع العصير لمن يتخذ الخمر والسلاح ممن يقطع الطريق ونحو ذلك.

الحديث السابع عن ابن عمر رضى الله عنه: قوله: «بعد أن يؤلى». «تو»: هذه الكلمة مما يتخبط الناس فيها، والذي أعرفه هو أن الفعل مسند إلى «أبيه»، أى بعد أن يغيب أبوه أو يموت من ولى يؤلى، يؤيده حديث أبى أسيد الساعدي، وإنفاذ عهدهما من بعدهما وصلة الرحم التى لا توصل إلا بهما وإكرام صديقيهما، انتهى كلامه.

وهكذا صحح فى مشارق جامع الأصول ومشارق الأنوار «أن يؤلى» بضم الياء وفتح الواو وكسر اللام المشددة. المعنى أن من جملة المبررات الفضلى مبرة الرجل مع أحياء أبيه؛ فإن مودة الآباء قرابة الأبناء أى إذا غاب الأب أو مات يحفظ أهل وده ويحسن إليهم؛ فإنه من تمام الإحسان إلى الأب. وإنما كان أبر لأنه إذا حفظ غيبته فهو بحفظ حضوره أولى وأحرى.

الحديث الثامن عن أنس رضى الله عنه: قوله: «وينسأ له». «مع»: النسأ التأخير يقال: نسأت الشيء نسأ وأنسأته إذا أخرته والنساء الاسم. ويكون فى العمر والدين. و«الأثر» الأجل وسمى به؛ لأنه يتبع العمر. قال زهير:

يسعى الفتى لأمر ليس يدركها والنفس واحدة والهـم منتشر

المرء ما عاش ممدود له أمل لا يتهى العمر حتى يتهى الأثر

وأصله من «أثر مشيه فى الأرض»؛ فإن من مات لا يبقى له أثر، فلا يرى لأقدامه فى الأرض أثر.

«مع»: فى تأخير الأجل سؤال مشهور، وهو أن الآجال والأرزاق مقدرة لا تزيد ولا تنقص . «فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون».

(٢) الأنعام: ١٠٨

(١) الإسراء: ٢٣

٤٩١٩ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «خلق الله الخلق، فلما

وأجاب العلماء بوجوه: أحدها: أن هذه الزيادة بالبركة في العمر بسبب التوفيق في الطاعات وعمارة أوقاته بما ينفعه في الآخرة، وصيانتها عن الضياع في غير ذلك.

وثانيها: أنه بالنسبة إلى ما يظهر للملاذكة في اللوح المحفوظ ونحو ذلك، فيظهر لهم في اللوح المحفوظ أن عمره ستون سنة إلا أن يصل رحمه، فإن وصلها زيد له أربعون. وقد علم الله سبحانه وتعالى بما سيق له من ذلك، وهو من معنى قوله تعالى: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾ (١). فبالنسبة إلى ما في علم الله تعالى وما سبق به قدره لازيادة، بل هي مستحيلة. وبالنسبة إلى ما ظهر للمخلوقين يتصور الزيادة، وهو مراد الحديث.

وثالثها: أن المراد بقاء ذكره الجميل بعده، فكأنه لم يموت، وهو ضعيف.

أقول: كان هذا الوجه أظهر؛ فإن أثر الشيء هو حصول ما يدل على وجوده، فمعنى «يؤخر في أثره» أى يؤخر ذكره الجميل بعد موته، أو يجرى له ثواب عمله الصالح بعد موته. قال الله تعالى: ﴿وَنُكَتِبُ مَا قَدُمُوا وَأَفَارَهُمْ﴾ (٢) وعليه كلام صاحب الفائق حيث قال: ويجوز أن يكون المعنى، أن الله يبقى أثر واصل الرحم في الدنيا طويلا، فلا يضمحل سريعا كما يضمحل أثر قاطع الرحم. ولما أنشد أبو تمام أبا دلف ما رثى به محمد بن حميد:

توفيت الآمال بعد محمد وأصبح في شغل مع السفر

الآيات المذكورة في التبيان* . بكى وقال: وددت أنها فى . فقال أبو تمام:

«بل يطيل الله عمر الأمير» .

فقال: لم يموت من قيل فيه هذا، وعليه قول الخليل عليه السلام: «واجعل لى لسان صدق فى الآخرين» (٣).

الحديث التاسع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «فلما فرغ». «تو»: أى قضاء الله وأتمه، أو نحو ذلك مما يشهد بأنه مجاز القول؛ فإنه سبحانه وتعالى لا يشغله شأن عن شأن، أو يطلق عليه الفراغ الذى هو ضد الشغل . ويقال: مه فلان أى: ماتقول، على الزجر والاستفهام. وههنا إن كان على الزجر فيبين، وإن كان على الاستفهام فالمراد منه الأمر بإظهار الحاجة دون الاستعلام؛ فإن الله تعالى يعلم السر وأخفى. وقيل: هو فى الحقيقة ضرب مثل واستعارة؛ إذ الرحم معنى، وهو اتصال القرب بين أهل النسب.

(١) الرعد: ٣٩ . (٢) يس: ١٢ . (٣) الشعراء: ٨٤ .

* يقصد التبيان فى المعاني والبيان للشارح، وقد حققته فى مجلدين، ونشرته المكتبة التجارية بمكة المكرمة.

فَرَعَ مِنْهُ قَامَتِ الرَّحْمُ فَأَخَذَتْ بِحَقْوَى الرَّحْمَنِ فَقَالَ: مه؟ قالت: هذا مقام العائذ بك من القطيعة. قال: ألا ترصين أن أصلَ من وصلك، وأقطع من قطعك؟ قالت: بلى يارب! قال: فذاك متفق عليه.

«قض»: لما كان من عادة المستجير أن يأخذ بذيل المستجار به أو بطرف إزاره، وربما يأخذ بحقو إزاره - وهو مشد - تغظيها للأمر ومبالغة وتوكيدا في الاستجارة. وكأنه يشير به إلى أن المطلوب أن يحرسه ويذب عنه ما يؤذيه. كما يحرص ما تحت إزاره ويذب عنه، وأنه لاصق به لا ينفك عنه، فاستعير ذلك للرحم، واستعادتتها بالله من القطيعة. وإليه أشار بقوله: «هذا مقام العائذ بك»، وهى أيضا مجاز إذناء للمعنى المعقول، إلى المثال المحسوس المعتاد بينهم؛ ليكون أقرب إلى فهمهم وأمكن في نفوسهم.

«مع»: الرحم التى توصل وتقطع إنما هى معنى من المعانى، والمعانى لايتأتى منها القيام ولا الكلام، فيكون المراد تعظيم شأنها وفضيلة واصلها وعظم إثم قاطعها.

أقول: القول الأول مبنى على الاستعارة التمثيلية التى الوجه فيها متزعم من أمور متوهمة للمشبه المعقول، فما كانت ثابتة للمشبه به المحسوس؛ وذلك أنه شبهت حال الرحم وماهى عليه من الافتقار إلى الصلة. والذب عنها من القطيعة بحال مستجير يأخذ بذيل المستجار به وحقو إزاره. ثم ادخل صورة حال المشبه فى جنس المشبه به، واستعمل فى حال المشبه ما كان مستعملا فى حال المشبه به من الألفاظ بدلالة قرائن الأحوال. ويجوز أن تكون مكنية، بأن يشبه الرحم بإنسان مستجير بمن يحميه ويجيره ويذب عنه ما يؤذيه، ثم أسند على سبيل الاستعارة التخيلية ما هو لازم للمشبه به من القيام؛ لتكون قرينة مانعة من إرادة الحقيقة، ثم رشت الاستعارة بأخذ الحقو والقول.

وقوله: «بحقوى الرحمن»: استعارة أخرى مثلها. والقول الثانى على الكناية الإيمائية. وهى أخذ الزيدة والخلاصة من مجموع الكلام من غير نظر إلى مفردات التركيب حقيقتها ومجازها.

الكشاف (١) فى قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبِضَتْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ (٢) الغرض من هذا الكلام إذا أخذه كما هو بجملة ومجموعه تصوير عظمته والتوقف على كنهه جلالة لاغير، من غير نهاب بالقبضة ولا باليمين إلى جهة حقيقة أوجهة مجاز. ثم قال: ولا ترى بابا فى علم البيان أدق ولا اللطف من هذا الباب، ولا أنفع ولا أعون على تعاظم تاويل المتشابهات من كلام الله فى القرآن وسائر الكتب السماوية وكلام الأنبياء! فإن أكثره وأغلبه تخيلات قد زلت فيها الأقدام قديما وحديثا. والله أعلم بالصواب.

(١) الكشاف: ٣/٣٥٥.

(٢) الزمر: ٦٧.

٤٩٢ - * وعنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « الرحم شجنة من الرحمن . فقال الله : من وصلك وصلته ، ومن قطعك قطعته » رواه البخارى .

«مح» : لاختلاف ان صلة الرحم واجبة فى الجملة ، وقطيعتها معصية كبيرة . وللصلة درجات بعضها أرفع من بعض ، وأذاها ترك المهاجرة وصلتها بسلام . ويختلف ذلك باختلاف القدرة والحاجة ، فمنها واجب ومنها مستحب . ولو وصل بعض الصلة ولم يصل غابتها لا يسمى قاطعا . ولو قصر عما يقدر عليه - وينفى له - لا يسمى واصلا .

وقوله : «فذلك» مبتدأ خبره محذوف ، أى فلك ذاك . قوله : «فقال : مه؟» . قال المالكي : اصله «ما» الاستفهامية حذفت ألفها ، ووقف عليها بهاء السكت . والشائع أن لا يفعل ذلك بها إلا وهى مجرورة . ومن استعمالها هكذا غير مجرورة قول الحجاج ليلى الاخيلية : ثم مه : قالت : ثم لم يلبث أن مات ، وقول أبى ذؤيب : مه : فليل له : هلك رسول الله ﷺ . وحكى الكسائى : أن بعض كثانة يقولون : معنك ومصنعت؟ فيحذفون الألف دون جر ، ولا يصلون الميم بهاء السكت لعدم الوقف . وفى الاقتصار على الميم - فى : «معنك ومصنعت» - دليل على أن الهاء فى قول أبى ذؤيب والحجاج هاء سكت ، لا بدل من الألف كما رعم الزمخشري ؛ لأنها عوملت معاملة المتصلة بالمجرورة من السقوط وصلا والثبوت وقفا . ولو كانت بدلا من الألف ، لجار أن يقال فى الوصل : مه عندك ، ومه صنعت؟ .

الحديث العاشر عن أبى هريرة رضى الله عنه : قوله : «شجنة من الرحمن» «تو» : الشجنة بالكسر عروق الشجر المشتبكة . وكذلك الشجنة بالفتح ، والشجن بالسكون واحد شجون الأودية وهى طرفها . ويقال : الحديث ذو شجون ، أى يدخل بعضه فى بعض . والمراد من الرحمن أى من هذا الاسم يدلك عليه حديثه الآخر . قال الله تعالى : «أنا الله وأنا الرحمن» خلقت الرحم وشققت لها من اسمى المعنى : الرحم أثر من آثار رحمته مشتبكة بها ، فالقاطع منها قاطع من رحمة الله .

الحديث الحادى عشر عن عائشة رضى الله عنها : قوله : «معلقة بالعرش» فى الأحاديث الثلاثة بيان مراتب الرحم بعضها من بعض ، كبيان مراتب اللياذ . فالأولى لمن هو أخص الأرحام بوساطة الولادة ؛ لأن الأخذ بحقوى الرحمن أبلغ فى القرب ، والثانية دونها ؛ لأن الاشتقاق اللفظى مستعد للتناسب بين معنيهما ، فالقريب دون الأول كالإخوة والأعمام ونحوهما وفروعهما . والثالثة دونهما ؛ لأن التعلق بالعرش دون التعلق بالرحمن وبحقويه . فالقريب منهم أولو الأرحام .

«مح» : للصلة درجات بعضها أرفع من بعض . واختلفوا فى حد الرحم التى يجب صلتها ،

٤٩٢١ - * وعن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «الرحم مُعْلَقَةٌ بالعرش تقول: من وصلني وصله الله، ومن قطعني قطعهُ الله». متفق عليه.

٤٩٢٢ - * وعن جبير بن مُطْعِم، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «لا يدخلُ الجنة قاطعٌ». متفق عليه.

٤٩٢٣ - * وعن ابن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس الواصلُ بالمكافئ، ولكنَّ الواصلُ الذي إذا قُطعت رَحِمُهُ وصلَّها». رواه البخارى.

٤٩٢٤ - * وعن أبى هريرة، أن رجلاً قال: يا رسول الله! إن لى قرابةً أصلهم ويقطعونى، وأحسِنُ إليهم ويسئونِ إليّ، وأحلمُ عنهم ويجهلون عَلى. فقال: «لئن

فَقِيلَ: فى كل رَحِمٍ محرم بحيث لو كان أحدهما ذكراً والآخر أنثى، حرمت مناكحتهما. فعلى هذا لا يدخل أولاد الأعمام وأولاد الأخوال. واحتج هذا القائل بتحريم الجمع بين المرأة وعمتها وخالتها فى النكاح ونحوه، وجواز ذلك فى بنات الأعمام والأخوال. وقيل: هو عام فى كل رَحِمٍ من ذرى الأرحام فى الميراث، يستوى المحرم وغيره، ويدل عليه قوله ﷺ: «ثم أدناك ثم أدناك».

الحديث الثانى عشر عن جبير: قوله: «لا يدخل الجنة»، «مح»: قد سبق نظرته، حمل تارة على من يستحل القطيعة بلا سبب ولا شبهة مع علمه بتحريمها، وأخرى لا يدخلها مع السابقين.

الحديث الثالث عشر عن ابن عمرو: قوله: «ليس الواصل بالمكافئ» التعريف فى «الواصل» للجنس، أى ليس حقيقة الواصل ومن يعتد وصله من يكافئ صاحبه بمثل فعله. ونظيره: قولك: هو ليس بالرجل بل الرجل من يصدر منه المكارم والفضائل. والرواية «لكن» بالتشديد وإن جاز التخفيف.

الحديث الرابع عشر: عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «قرابة» أى ذرى قرابة، والضمير فى «أصلهم» إلى المقدّر. قوله: «فكأنما تفهم» «نه»: هو من قولهم: سفت الدواء بالكسر أسفه وأسففته غيرى، وهو السفوف بالفتح. والمال والملة الرماذ الذى يحمى ليدفن فيه الخبز لينضج. أراد إنما تجعل الملة لهم سفوفاً يسفونه، يعنى إذا لم يشكروا، فإن عطائك إياهم حرام عليهم ونار فى بطونهم.

«تو»: أى إحسانك إليهم إذا كانوا يقابلونه بالإساءة يعود وبالا عليهم، حتى كأنك فى إحسانك إليهم مع إساءتهم إياك أطعمتهم النار.

كنتَ كما قلتَ فكانما تُسفهم المَلَّ، ولا يزالُ مَعَكَ من الله ظهير عليهم ما دُمتَ على ذلك». رواه مسلم.

الفصل الثاني

٤٩٢٥ - * عن ثوبان، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يردُّ القدرَ إلا الدعاءُ، ولا يزيدُ في العمرِ إلا البرُّ، وإن الرجلَ ليُحرمَ الرزقَ بالذنبِ يصيبه». رواه ابن ماجه. [٤٩٢٥]

أقول: قوله: «فكانما» كذا في المصابيح ومسلم وكتاب الحميدى وجامع الاصول بالفاء والظاهر اللام؛ لأن اللام في قوله: «لئن كنت» موطنه للقسم، وهذه جوابه سد مسد جواب الشرط، اللهم إلا أن يعكس ويجعل جزاء الشرط سادا مسد جواب القسم. وقد ورد في شرح السنة: «لكانما».

وقوله: «يجهلون» متعلقة بمحذوف أى على*، يعنى يفضبون ولعله ﷺ إنما قال ذلك؛ لما عرف أن قومه يبخون عليه، فغضب له عليهم وقال ذلك، ومنه قول الحماسى:

وإن الذى بينى وبين بنى أبى	ويبين بنى عمى لمختلف جدا
إذا أكلوا لحمى وفرت لحومهم	وإن هدموا مجدى بنيت لهم مجدا
وإن ضيعوا غيبى حفظت غيوبهم	وإن هم هورا غيبى* هويت لهم رشدا

الفصل الثانى

الحديث الأول عن ثوبان: قوله: «لا يرد القدر» «حسن»: ذكر أبو حاتم السجستاني في معنى الحديث: أن دوام المراء على الدعاء يطيب له ورود الفضاء. فكانما رده، والبر يطيب عيشه، فكانما يزيد في عمره. والذنب يكدر عليه صفاء رزقه إذا فكر في عاقبة أمره، فكانما حرمه.

«نو»: ويحتمل أن يكون المراد من القدر الأمر الذى كان يقدر لولا دعاؤه، ومن العمر العمر الذى كان يقصر لولا بره فيكون الدعاء والبر سببين من أسباب ذلك. وهما مقدران أيضا، كما أن الأعمال حسنها وسيئها سببان من أسباب السعادة والشقاوة، ولاشك أنهما مقدران أيضا.

[٤٩٢٥] حسن انظر صحيح الجامع ٧٦٨٧، الصحيحة ١٥٤ بلون لفظ (وإن الرجل شرح السنة

٣٤١٨.

* في متن المصابيح «يجهلون على» بذكر التعلق. ** في «ط» «عنى» وهو تصحيف فاحش.

٤٩٢٦ - * وعن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «دخلت الجنة فسمعت فيها قراءة، فقلت: من هذا؟ قالوا: حارثة بن النعمان، كذلك البر، كذلك البر». وكان أبر الناس بأمره رواه في «شرح السنة»، والبيهقي في «شعب الإيمان». وفي رواية: قال: «نمت فرايتني في الجنة» بدل: «دخلت الجنة». [٤٩٢٦]

«مظ»: قوله: «ليحرم الرزق بالذنوب» يؤول على تأويلين: أحدهما: أن يراد بالرزق، الثواب في الآخرة. وثانيهما: أن يراد به الرزق الدنيوي من المال والصحة والعافية، وعلى هذا إشكال، فإننا نرى الكفار والفساق أكثر مالا وصحة من الصالحاء. والجواب أن الحديث مخصوص بمسلم يريد الله تعالى أن يرفع درجته في الآخرة فيعذبه بسبب ذنبه، فيصفيه من الذنوب في الدنيا.

أقول: ويدل على الاختصاص تقييد هذه القرينة بالرجل دون القريتين السابقتين، فالتعريف فيه: إما للجنس، فيكون المعنى: الرجل الكامل الحارم هو الذي يتفكر في عاقبة أمره، فإذا أذنب تكدر عليه صفاء رزقه، كما قاله السجستاني، أو للمعهد فيراد منه بعض الجنس من المسلمين على ما عليه كلام المظهر.

الحديث الثاني عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «كذلكم البر» المشار إليه ما سبق والمخاطبون الصحابة؛ فإنه ﷺ رأى هذه الرؤيا، وقصه على أصحابه، فلما بلغ إلى قوله: «حارثة بن النعمان» نبههم على سبب نيل تلك الدرجة، فقال: كذلكم البر، أى مثل تلك الدرجة تنال بسبب البر.

فإن قلت: ما موقع هذه الجملة؟ قلت: موقعها التذييل كقوله تعالى: «وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون» (١)

وفيه من المبالغة أنه جعل جزاء البر برا، و عرف الخير بلام الجنس تنبيها على أن هذه الدرجة القصوى لا تنال إلا ببر الوالدين، وذلك أنه ورد في الحديث: «أنه يقال لصاحب القرآن يوم القيامة: اقرأ وارتنق، ورتل كما كنت ترتل في الدنيا؛ فإن منزلتك عند آخر آية تقرأها» وفي معنى التكرار أيضا استيعاب وتقرير وتوكيد.

فإن قلت: فما موقع «وكان أبر الناس»؟ قلت: قوله: «وكان أبر الناس» الواو فيه إن كان

[٤٩٢٦] صحيح انظر شرح السنة «٣٤١٨» وصحيح الجامع «٣٣٧١»، الصحيحة (٩١٣).

(١) النمل: ٣٤

(٢) القصص والقصص كلاهما بمعنى، وهو من البعد.

٤٩٢٧ - * وعن عبدالله بن عمرو، قال: قال رسول الله ، : «رضى الربّ في رضى الوالد، وسخط الربّ في سخط الوالد». رواه الترمذى. [٤٩٢٧]

٤٩٢٨ - * وعن أبي الدرداء، أنّ رجلاً أتاه، فقال: إنّ لى امرأة وإنّ أمتى تأمرنى بطلاقها فقال له أبو الدرداء: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الوالد أوسط أبواب الجنة، فإن شئتَ فحافظْ على الباب أو ضيّعْ» رواه الترمذى، وابن ماجه. [٤٩٢٨]

٤٩٢٩ - * وعن بهز بن حكيم، عن أبيه، عن جدّه، قال: قلت: يا رسول الله! من أبرُّ قال: «أمك» قلتُ ثمّ من؟ قال: «أمك». قلتُ ثم من؟ قال «أباك، ثم الأقرب فالأقرب». رواه الترمذى، وأبو داود. [٤٩٢٩]

٤٩٣٠ - * وعن عبد الرحمن بن عوف، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ: «قال الله تبارك وتعالى: أنا الله، وأنا الرحمن، خلقت الرحم وشققت لها من اسمى، فمن وصلها وصلتهُ، ومن قطعهاُ بته». رواه أبو داود. [٤٩٣٠]

٤٩٣١ - * وعن عبدالله بن أبى أوفى، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ: «لا تنزلُ الرحمةُ على قومٍ فيهم قاطعُ الرحم». رواه البيهقى فى «شعب الإيمان». [٤٩٣١]

للعطف، فيكون من جملة مقول الملائكة. وإن كان لحال فذو الحال الضمير المستتر فى «قال» المقدر، أى قال رسول ﷺ: «ذلكم» والحال أن حارثة كان أبر الناس بأمه.

وإنما قلنا: إنه فى رؤيا رآها؛ لما جاء فى رواية أخرى عن الزهرى: قال: «نمت فرأيتنى فى الجنة». والله أعلم.

الحديث الثالث والرابع عن أبى الدرداء رضى الله عنه: قوله: «أوسط أبواب الجنة» «قضى»: أى خير الأبواب وأعلاها. والمعنى: أن أحسن ما يتوسل به إلى دخول الجنة ويتوصل به إلى الوصول إليها، مطاوعة الوالد و مراعاة جانبه.

[٤٩٢٧] صحيح انظر صحيح الجامع ٣٥٠٦، الصحيحة ١٥٦.

[٤٩٢٨] صحيح انظر صحيح الجامع ٧١٤٥.

[٤٩٢٩] حسن انظر صحيح الجامع ١٣٩٩ - الإرواء ٨٣٧، ٢١٦٣.

[٤٩٣٠] صحيح انظر صحيح الترمذى ١٥٥٧ - الصحيحة ٥٢٠.

[٤٩٣١] شرح السنة ٣٤٤٠. وإسناده ضعيف جداً.

٤٩٣٢ - * وعن أبي بكرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من ذنبٍ أحرى أن يعجلَ الله لصاحبه العقوبةَ في الدنيا، مع ما يدخر له في الآخرة، من البغي وقطيعة الرحم». رواه الترمذي، وأبو داود. [٤٩٣٢]

٤٩٣٣ - * وعن عبد الله بن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يدخل الجنة منانٌ، ولا عاقٌ، ولا مدمنٌ خمرٍ». رواه النسائي، والدارمي. [٤٩٣٣]

٤٩٣٤ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «تعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم، فإن صلة الرحم محبةٌ في الأهل، مثرةٌ في المال، منسأةٌ في الأثر». رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب. [٤٩٣٤]

الحديث الخامس إلى التابع عن عبد الله قول: «على قوم فيهم قاطع الرحم» «تو» يحتمل أنه أراد بالقوم الذين يساعدونه على قطيعة الرحم، ولا ينكرون عليه. و يحتمل أنه أراد بالرحمة المطر أى يحبس عنهم المطر بشؤم القاطع الحديث الثامن عن أبي بكرة: قوله: «أن يعجل الله» صلة أخرى وعلى تقدير الباء «ومن» فى قوله: «من البنى» تفصيلية.

الحديث التاسع عن عبد الله: «منان» قبل: هو من المنّة أى يمن على الناس بما يعطيهم، وذلك مذموم؛ قال الله تعالى: ﴿لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى﴾ (١). أو من المن بمعنى القطع، أى قاطع الرحم؛ قال الله تعالى: ﴿وإن لك لأجراً غير ممنون﴾ (٢) ومنه المنية. وأراد «بالعاق» العاصي للوالدين.

«تو»: محتمل هذا أنه لا يدخل مع الفائزين، أو لا يدخل حتى يعاقب بما اجتراه من الإثم بكل واحد من الأعمال الثلاثة.

الحديث العاشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «محبة» مفعلة من الحب كالمظنة من الظن. قوله: «مثرة» «نه»: هى مفعلة من الثرى وهو الكثرة. و«المنسأة» المفعلة من النساء التأخير.

«قضى»: «منسأة فى الأثر» أى تأخير فى الأجل. وقيل: دوام واستمرار فى النسل، والمعنى أن يمن الصلة يقضى إلى ذلك.

[٤٩٣٢] صحيح، انظر صحيح الجامع ٥٧٠٤، الصحيحة ٩١٨.

[٤٩٣٣] صحيح. انظر صحيح الجامع ٧٦٦٦.

[٤٩٣٤] صحيح. انظر صحيح الجامع ٢٩٦٥.

(١) البقرة: ٢٦٤ (٢) القلم: ٣

٤٩٣٥- * وعن ابن عمر، أن رجلا أتى النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله! إنني أصبتُ ذنباً عظيماً، فهل لي من توبة؟ قال: هل لك من أم؟ قال: لا. قال: «وهل لك من خالة؟» قال: نعم. قال: «فبرها». رواه الترمذي. [٤٩٣٥]

٤٩٣٦- * وعن أبي أسيد الساعدي، قال: بينما نحن عند رسول الله ﷺ، إذ جاء رجلٌ من بني سلَمة، فقال: يا رسول الله! هل بقي من برِّ أبوي شيءٌ أبرهما به بعد موتهما؟ قال: «نعم، الصلاة عليهما، والاستغفار لهما، وإنفاذ عهدهما من بعدهما، وصلة الرحم التي لا توصل إلا بهما، وإكرام صديقهما». رواه أبو داود. وابن ماجه. [٤٩٣٦]

٤٩٣٧- * وعن أبي الطفيل، قال: رأيتُ النبي ﷺ يقسم لحماً بالجعرانة إذ أقبلت امرأةٌ حتى دنت إلى النبي ﷺ، فبسط لها رداءه، فجلست عليه. فقلت: من هي؟ فقالوا: هي أمه التي أرضعته. رواه أبو داود. [٤٩٣٧]

الحديث الحادي عشر عن ابن عمر رضی الله عنهما: قوله: «ذنباً عظيماً» «مظ»: يجوز أنه أراد عظيماً عندي؛ لأن عصيان الله تعالى عظيم، وإن كان الذنب صغيراً. ويجوز أن يكون ذنبه كان عظيماً من الكبائر، وأن هذا النوع من البر يكون مكفراً له، وكان مخصوصاً بذلك الرجل، علمه النبي ﷺ من طريق الوحي.

الحديث الثاني عشر عن أبي أسيد: قوله: «التي لا توصل إلا بهما» ليس بصفة للمضاف إليه بل للمضاف، أي الصلة الموصوفة بأنها خالصة لحقهما ورضاهما لا لأمر آخر، ونحوه. قال الشيخ أبو حامد في الإحياء: وهو هذا أن العباد أمروا أن لا يعبدوا إلا الله، ولا يريدوا بطاعتهم غيره. وكذلك من يخدم أبويه لا ينبغي أن يخدم منزلة عندهما إلا من حيث أن رضى الله في رضى الوالدين. ولا يجوز أن يراني بطاعته لينال بها منزلة عند الوالدين؛ فإن ذلك معصية في الحال، وسيكشف الله رياءه، ويسقط منزلته من قلبهما أيضاً.

الحديث الثالث عشر عن أبي الطفيل: قوله: «فبسط لها رداءه» قيل: فيه إشارة إلى وجوب رعاية الحقوق القديمة، ولزوم إكرام من له صفة قديمة وحقوق سابقة.

[٤٩٣٥] انظر صحيح الترمذي (١٥٥٤).

[٤٩٣٦] إسناده ضعيف كما قال الألباني في المشكاة.

[٤٩٣٧] قال الألباني: إسناده ضعيف انظر السابق.

الفصل الثالث

٤٩٣٨- * عن ابن عمر، عن النبي ﷺ، قال: «بينما ثلاثة نفر يَتَمَشَّوْنَ أَخَذَهُمُ المطرُ، فَمَالُوا إِلَى غَارٍ فِي الْجَبَلِ، فَانْحَطَّتْ عَلَى فَمِ غَارِهِمْ صَخْرَةٌ مِنَ الْجَبَلِ، فَأُطْبِقَتْ عَلَيْهِمْ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: انظُرُوا أَعْمَالًا عَمِلَتْموها لله صَالِحَةً، فَادْعُوا اللَّهَ بِهَا لَعَلَّه يَفْرُجُهَا. فَقَالَ أَحَدُهُمْ: اللَّهُمَّ إِنَّهُ كَانَ لِي وَالِدَانِ شَيْخَانِ كَبِيرَانِ، وَلِي صَبِيَّةٌ صَغَارٌ كُنْتُ أُرْعَى عَلَيْهِمْ، فَإِذَا رَحْتُ عَلَيْهِمْ فَحَلَبْتُ بِدَاتُ بَوَالِدَيَّ أَسْقِيَهُمَا قَبْلَ وَلَدِي، وَإِنَّهُ قَدْ نَأَى بِي الشَّجَرُ، فَمَا أَتَيْتُ حَتَّى أَمْسَيْتُ، فَوُجِدْتُهُمَا قَدْ نَامَا، فَحَلَبْتُ كَمَا كُنْتُ أَحْلَبُ، فَجِئْتُ بِالْحَلَابِ، فَقَمْتُ عِنْدَ رِجْلَيْهِمَا أَكْرَهُ أَنْ أُوقِظَهُمَا، وَأَكْرَهُ أَنْ أَبْدَأَ بِالصَّبِيَّةِ قَبْلَهُمَا وَالصَّبِيَّةُ يَتَضَاغُونَ عِنْدَ قَدَمَيَّ، فَلَمْ يَزَلْ ذَلِكَ دَائِي وَدَائِهِمْ حَتَّى طَلَعَ الْفَجْرُ، فَإِنْ كُنْتُ تَعْلَمُ أَنِّي فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ وَجْهِكَ، فَافْرَجْ لَنَا فَرْجَةً نَرَى مِنْهَا السَّمَاءَ. فَفَرَجَ اللَّهُ لَهُمْ حَتَّى يَرَوْنَ السَّمَاءَ.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «صالحه» صفة أخرى لـ «أعماله» أي خالصة لوجهه لا رياء ولا سمعة فيها؛ يدل عليه قوله: «ابتغاء وجهك» فيما بعد. وضمن «أرعى» معنى الإنفاق، وعدها بـ «على» أي اتفق عليهم راعيا الغنيمات. وكذا ضمن «رحت» معنى رددت أي إذا رددت الماشية من المرعى إلى موضع مبيتها.

قوله: «فحلبت» عطف على «رحت» و«بدأت» جواب «إذا»، و«أسقيهما» إما حال أو إستئناف بيان للعلة. قوله: «وإنه قد نأى بي الشجر». «مح»: وفي نسخ مسلم: «نأى» يجعل الهمزة قبل الألف، وبه قرأ أكثر القراء السبعة، وهما لفتان.

«نه»: أي بعد بي المرعى في الشجر. قوله: «والحلاب» بكسر الحاء، هو الإناء الذي يحلب فيه. وقيل: قد يراد بالحلاب هنا اللبن المحلوب. و«يتضاغون» أي يضجون ويصيحون من الجوع، والضمير في «دأبهم» للوالدين والصبية. و«الفرجة» بضم الفاء وفتحها. و«يرون» بإثبات النون في بعض نسخ شرح السنة، فيكون حكاية الحال الماضية، كقولك: شربت الإبل حتى يجيء البعير يجربطنه، وفي بعضها بإسقاطه. قوله: «إنه كانت لي» ذكر ضمير الشأن والمذكور في التفسير مؤنث، وهذا يدل على جوار ذلك.

قال الثاني: اللهم إنه كانت لي بنتٌ عمٌ أحبها كأشد ما يحب الرجال النساء، فطلبتُ إليها نفسها، فأبتُ حتى أتيتها بمائة دينار، فسعيتُ حتى جمعتُ مائة دينار،

قوله: «كأشد» يجوز أن يكون صفة مصدر محذوف. و«ما» مصدرية، أى أحبها حباً مثل أشد حب الرجال النساء، أو حالا أى أحبها مشابهاً حبى أشد حب الرجال النساء. ونظيره قوله تعالى: «يخشون الناس خشية الله أو أشد خشية»^(١)، فإن قوله تعالى: «أو أشد خشية» حال على تقدير مشبهين أو أشد خشية من أهل خشية الله. ويجوز أن يكون صفة المصدر نحو خشية الله على أن يكون الخشية خاشية. وما نحن فيه لم يحتاج إلى هذا التأويل؛ لأنه مضاف كما قدرنا. وفى الآية: «خشية» منصوبة على التمييز. ولو قدر الإضافة بأن يقال: أشد خشية بالجر كان سواء بسواء حلوا القلة بالقلة.

قوله: «فطلبتُ إليها نفسها» «نه»: يقال: طلب إلى فأطلبته أى أسعفته بما طلب. والطلبية الحاجة والإطلاب إنجازها. انتهى كلامه. ويجوز أن يضمن فيه معنى الإرسال، أى أرسلت إليها طالبا نفسها. والخاتم كناية عن البكارة. والقاء فى «فإن كنت» عطف على مقدر، أى اللهم فعلت ذلك فإن كنت تعلم... إلخ. ويجوز أن يكون «اللهم» مقحمة بين المعطوف والمعطوف عليه لتأكيد الابتهال والتضرع إلى الله تعالى، فلا يقدر معطوف عليه، وهو الوجه، يدل عليه القرينة السابقة واللاحقة. وإنما كرر «اللهم» فى هذه القرينة دون اختيها؛ لأن هذا المقام أصعب المقامات وأشقها؛ فأنه ردع لهوى النفس خوفاً من الله تعالى ومقامه. قال الله تعالى: «وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هى المأوى»^(٢).

قال الشيخ أبو حامد: شهوة الفرج أغلب الشهوات على الإنسان وأعصاها عند الهيجان على العقل. فمن ترك الزنا خوفاً من الله تعالى مع القدرة، وارتفاع الموانع وتيسر الأسباب لاسيما عند صدق الشهوة، نال درجة الصديقين. والفرق «بفتح الراء مكىال يسع ستة عشر وطلا. وهى اثنا عشر مئداً، وثلاثة أصع عند أهل الحجاز.

قوله: «ذلك البقر» «ذلك» إشارة إلى البقر باعتبار السواد المرئى. كما يقال: هند ذلك الإنسان أو الشخص فعل كنا. قال الذبياني:

نبيت نعى على الهجران عاتبةً سقياً ورعياً لذلك العاتب الزارى

وأنث الضمير الراجع إلى البقر باعتبار جمعية الجنس.

«مع»: استدل أصحابنا بهذا على أنه يستحب للإنسان أن يدعو فى حال كربه وفى الاستسقاء

فلقيتها بها، فلما قعدتُ بينَ رجلِها. قالت: يا عبدَ الله! اتَّقِ اللهَ ولا تفتحِ الخاتمَ، ففمتُ عنها. اللهمَّ فَإِنْ كُنْتَ تعلمُ أَنِي فعلتُ ذلكَ ابتغاءَ وجهِكَ، فافرجْ لنا منها، ففرجَ لهم فرجةً.

وقال الآخرُ: اللهمَّ إِنِّي كُنْتُ استأجرتُ أجيراً بقرقٍ أرزُ، فلما قضى عمله قال: أعطني حقي. فعرضتُ عليه حقَّه، فتركه ورغبَ عنه، فلم أزل أُرعه حتى جمعتُ منه بقرًا وراعيها، فجاءني فقال: اتَّقِ اللهَ ولا تظلمني وأعطني حقي. فقلتُ: اذهبْ إلى ذلكَ البقرِ وراعيها فقال: اتَّقِ اللهَ ولا تهزأَ بي. فقلتُ: إِنِّي لا أهزأُ بك فخذْ ذلكَ البقرَ وراعيها، فأخذَه فانطلقَ بها. فَإِنْ كُنْتَ تعلمُ أَنِي فعلتُ ذلكَ ابتغاءَ وجهِكَ فافرجْ ما بقي ففرجَ اللهُ عنهم. متفق عليه.

٤٩٣٩- * وعن معاويةَ بنِ جاهمةَ، أنَّ جاهمةَ جاءَ إلى النبي ﷺ، فقال: يا رسولَ الله! أردتُ أنْ أغزوَ وقدْ جئتُ استشيرُكَ. فقال: «هلْ لكُ منْ أم؟» قال:

وغيره. ويتوسل بصالح عمله إلى الله تعالى، فإن هؤلاء فعلوه واستجيب لهم. وذكره النبي ﷺ في معرض الثناء عليهم وجميل فضائلهم. وفيه فضل بر الوالدين وإيثارهما على من سواهما من الأهل والوالد. وفيه فضل العفاف والانكفاف عن المحرمات، لا سيما بعد القدرة عليها. وفيه جواز الإجارة وفضل حسن العهد وأداء الأمانة والسماحة في المعاملة. وفيه إثبات كرامات الأولياء، وهو ملهـب أهل الحق.

وتمسك بالحديث أصحاب أبي حنيفة وغيرهم، ممن يجوز بيع الإنسان مال غيره والتصرف فيه بغير إذنه، إذا أجازَه المالك بعد ذلك. وأجاب أصحابنا بأن هذا إخبار عن شرع من قبلنا، وفي كونه شرعاً لنا خلاف. فإن قلنا: إنا متعبدون به، فهو محمول على أنه استأجره في الذمة، ولم يسلم إليه بل عرضه عليه، فلم يقبضه، فلم يتعين ولم يصير ملكه. فالمستأجر قد تصرف في ملك نفسه، ثم تبرع بما اجتمع منه من البقر والغنم وغيرهما.

الحديث الثاني عن معاوية: قوله: «عند رجلها» كناية عن غاية الخضوع ونهاية التذلل، كما في قوله تعالى: «واخفض لهما جناح الذل من الرحمة»^(١). ولعله ﷺ عرف من حاله وحال أمه حيث ألزمه خدمتها ولزومها أن ذلك أولى به.

نعم. قال: «فالزَّمُّهَا، فَإِنَّ الْجَنَّةَ عِنْدَ رِجْلِهَا». رواه أحمد، والنسائي، والبيهقي في «شعب الإيمان». [٤٩٣٩]

٤٩٤٠- * وعن ابن عمر، قال: كانت تحتى امرأة أحبها، وكان عمرُ يكرهها. فقال لي: طلقها، فأييتُ. فأتى عمرُ رسولَ الله ﷺ، فذكر ذلك له، فقال لى رسولُ الله ﷺ: «طلقها». رواه الترمذي، وأبو داود. [٤٩٤٠]

٤٩٤١- * وعن أبي أمامة، أن رجلاً قال: يا رسولَ الله! ما حقُّ الوالدَيْنِ على ولدهما؟ قال: «هُمَا جَنَّتُكَ وَنَارُكَ». رواه ابنُ ماجه. [٤٩٤١]

٤٩٤٢- * وعن أنس، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إِنَّ الْعَبْدَ لَيَمُوتُ وَالدَّاهُ أَوْ أَحَدُهُمَا وَإِنَّهُمَا لِعَاقٍ، فَلَا يَزَالُ يَدْعُو لَهُمَا وَيَسْتَغْفِرُ لَهُمَا حَتَّى يَكْتَبَهُ اللَّهُ بَارًا». [٤٩٤٢]

٤٩٤٣- * وعن ابن عباس، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «مَنْ أَصْبَحَ مُطِيعًا لِلَّهِ فِي وَالِدَيْهِ أَصْبَحَ لَهُ بَابَانِ مَفْتُوحَانِ مِنَ الْجَنَّةِ، وَإِنْ كَانَ وَاحِدًا فَوَاحِدًا. وَمَنْ أَمْسَى عَاصِيًا فِي وَالِدَيْهِ أَصْبَحَ لَهُ بَابَانِ مَفْتُوحَانِ مِنَ النَّارِ، إِنْ كَانَ وَاحِدًا فَوَاحِدًا» قال رجلٌ: «وإن ظلماه؟ قال: «وإن ظلماه، وإن ظلماه، وإن ظلماه». [٤٩٤٣]

الحديث الثالث والرابع عن أبي أمامة: قوله: «هما جنتك» الجواب من الأسلوب الحكيم، أى حقهما البر والإحسان، وترك العقوق، الموجبان لدخول الجنة وعدًا، وترك الإحسان والعقوق الموجبان لدخول النار وعيدا، فأوجز كما ترى. وقوله: «جنتك ونارك» على الخطاب العام؛ لأن سؤاله عام فيدخل فيه السائل دخولا أوليا.

الحديث الخامس والسادس عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «مطيعا لله في والديه». فيه: أن طاعة الوالدين لم تكن طاعة مستقلة، بل هي طاعة الله التي بلغت توصيتها من الله تعالى فحسب طاعتها كطاعته. وكذلك العصيان والأذى. وهو من باب قوله تعالى: ﴿إِنْ

[٤٩٣٩] إسناده جيد كما قال الألبانى فى المشكاة.

[٤٩٤٠] صحيح انظر صحيح أبى داود (٤٢٨٤).

[٤٩٤١] ضعيف انظر ضعيف الجامع (٦١١١).

[٤٩٤٢] قال الشيخ الألبانى: فى إسناده متهمان بالوضع، وقد أورده ابن الجوزى فى الموضوعات من طريق أخرى فى وضاع آخر، وتعبه السيوطى وابن عراق بما لايجلدى، كما بيته فى الأحاديث الضعيفة والموضوعة.

[٤٩٤٣] ضعيف-انظر ضعيف الجامع ٥٤٣٥.

٤٩٤٤- * وعنه، أن رسول الله، قال: «ما من ولدٍ بارٍ ينظرُ إلى والديه نظرةَ رحمةٍ إلا كتبَ اللهُ له بكلِّ نظرةٍ حجةً مبرورةً». قالوا: وإن نظرَ كلُّ يومٍ مائةَ مرةٍ؟ قال: «نعم، الله أكبرُ وأطيبُ». [٤٩٤٤]

٤٩٤٥- * وعن أبي بكرة رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «كلُّ الذنوبِ يغفرُ اللهُ منها ما شاء إلا عقوقُ الوالدينِ فإنه يُعجلُ لصاحبه في الحياة قبل المماتِ».

٤٨٤٦- * وعن سعيد بن العاص، قال: قال رسول الله ﷺ: «حقُّ كبيرِ الإخوةِ علي صغيرِهِم حقُّ الوالدِ على ولده». روى البيهقي الأحاديث الخمسة في «شعب الإيمان». [٤٩٤٦]

الذين يؤذون الله ورسوله^(١). «ومن الجنة» يجوز أن يكون صفة أخرى لقوله: «بابان»، وأن يكون حالا من الضمير في «مفتاح». وقوله: «فواحد» أى فكان الباب المفتوح واحدا. «وإن ظلماه» يراد بالظلم ما يتعلق بالأمور الدنيوية لا الآخروية.

الحديث السابع عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «الله أكبر» رد لاستبعاده من أن يعطى الرجل بسبب النظرة حجة، وإن نظر مائة مرة. يعنى: الله أكبر مما فى اعتقادك من أنه لا يكتب له تلك الأعداد الكثيرة، ولا يثاب عليه ما هو أطيب.

الحديث الثامن عن أبي بكرة: قوله: «منها» «من» تبعية متصوبة المحل مفعول «يغفر» مجازاً، و«ما شاء» بدل منه. ويجوز أن يتعلق بـ «يغفر» وتكون ابتدائية. ومعنى الشمول فى الكل للاستغراق. يعنى: كل فرد من أفراد الذنوب مغفور إذا تعلقت مشيئة الله تعالى به إلا عقوق الوالدين. وهذا وارد على سبيل التغليظ والتشديد. ومفعول «يعجل» محذوف، أى «العقوبة»، يدل عليه سياق الكلام.

باب الشفقة والرحمة على الخلق

الشفقة اسم من الإشفاق . وكذلك الشفق وهو الخوف. قال:

[٤٩٤٤] موضوع. قاله الشيخ الألبانى فى المشكاة.

[٤٩٤٦] ضعيف - ضعيف الجامع ٢٧٣٥

(١) الأحزاب: ٥٧

(١٥) باب الشفقة والرحمة على الخلق

الفصل الأول

٤٩٤٧- * عن جرير بن عبد الله، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يرحمُ الله من لا يرحمُ النَّاسَ». متفق عليه.

٤٩٤٨- * وعن عائشة، قالت: جاء أعرابيٌّ إلى النبي ﷺ فقال: اُنْقَبِلُون الصبيان؟ فما نُقِبْهُمْ. فقال النبي ﷺ: «أَوَ أملكُ لك أن نزعَ الله من قلبك الرحمة؟». متفق عليه.

تهوى حياتي وأهوى موتها شققا والموت أكرم نزال على الحرم
والشفقة عناية مختلطة بخوف؛ لأن المشفق يحب المشفق عليه ويخاف ما يلحقه.

الفصل الأول

الحديث الأول عن جرير: قوله: «لا يرحم الله من لا يرحم» الرحمة الثانية محمولة على الحقيقة، [والأولى على المجاز؛ لأن الرحمة من الخلق التعطف والرقّة، وهو لا يجوز على الله تعالى ومن الله تعالى الرضى عمن رحمه] * لأن من رق له القلب فقد رضى عنه، أو الإنعام وإرادة الخير؛ لأن الملك إذا عطف على رعيته ورق لهم، أصابهم بمعروفه وإنعامه.

الحديث الثاني عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «أو أملك» الهمزة الاستفهامية إنكارية. «شف»: يرى «أن» بفتح الهمزة فهي مصدرية، ويقدر مضاف، أى لا أملك لك دفع نزع الله من قلبك الرحمة. ويروى بكسر الهمزة شرطاً، وجزاءه محذوف من جنس ما قبله. أى إن نزع الله من قلبك الرحمة لا أملك لك دفعه ومنعه.

أقول: والفاء فى قوله: «فما نقبلهم» استيعادية، أى تفعلون ذلك وهو مستبعد عندنا. ونحو الفاء فى قوله تعالى: «ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه فأعرض عنها»^(١) فإن موقعه موقع «ثم» فى مثل هذه الآية، أى إن الإعراض فى مثل آيات الله العظمى فى وضوحها وإرشادها بعد التذكير بها، مستبعد فى العقول.

الحديث الثالث عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «من ابتلى من هذه البنات بشيء» «تو»:

(١) الكهف: ٥٧

(*) سبق التنبيه على مثل هذا، وأن هذه الصفات على الحقيقة كما يليق به جل وعلا.

٤٩٤٩- * وعنها، قالت: جاءتني امرأةٌ ومعها ابتنانٌ لها تسألني، فلم تجدْ عندي غيرَ تمرَةٍ واحدةٍ فأعطيتهاُ إياها، فقسمتُها بينَ ابنتيها، ولم تأكلُ منها، ثم قامتْ فخرجتْ. فدخلَ النبيُّ ﷺ، فحدثته، فقال: «مَنْ ابتلىَ من هذه البناتِ بشيءٍ فأحسنَ إليهنَّ كنَّ له سترًا من النارِ». متفقٌ عليه.

٤٩٥٠- * وعن أنسٍ، قال: رسولُ الله ﷺ: «مَنْ عَالَ جَارِيَتَيْنِ حَتَّى تَبْلُغَا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَا وَهُوَ هَكَذَا» وَضَمَّ أَصَابِعَهُ. رواه مسلم.

٤٩٥١- * وعن أبي هريرة، قال رسولُ الله ﷺ: «السَّاعِي عَلَى الْأَرْمَلَةِ وَالْمَسْكِينِ كَالسَّاعِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ»، وأحسبه قال: «كَالْقَائِمِ لَا يَفْتُرُ وَكَالصَّائِمِ لَا يَفْطُرُ». متفقٌ عليه.

هذه الرواية هي الصواب. والرواية التي اختارها صاحب المصابيح ينخبط الناس فيها لمكان قوله: «شيئا» وروى «بلى» بالياء من الولاية وليس بشيء. والصواب فيه: «من بلى من هذه البنات بشيء».

أقول: الرواية في البخاري والحميدي والبيهقي وشرح السنة: «من ابتلى من هذه البنات بشيء». ولم نقف على ما في المصابيح، وهو «من بلى من هذه البنات شيئا» في الأصول. وهذه إشارة إلى جنسهن. «مع»: إنما سماهن ابتلاء، لأن الناس يكرهونهن في العادة. قال الله تعالى: ﴿وَلِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ﴾^(١).

الحديث الرابع عن أنس رضي الله عنه: قوله: «من عال». «نه»: يقال: عال الرجل عياله يعولهم: إذا قام بما يحتاجون إليه من قوت وكسوة وغيرهما. وقوله: «أنا وهو هكذا» جملة حالية بغير واو، أي جاء مصاحباً لي.

الحديث الخامس عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «على الأرملة» «مع»: المراد بالساعي الكاسب لهما العامل لمتوثنتهما. والأرملة: من لا زوج لها، سواء تزوجت قبل ذلك أم لا. وقيل: هي التي فارقتها زوجها. قال ابن قتيبة: سميت أرملة لما يحصل لها من الإرمال، وهو الفقر وذهاب الزاد بفقد الزوج. يقال: أرمل الرجل إذا فنى زاده. انتهى كلامه.

وإنما كان معنى «الساعي على الأرملة» ما قاله: لأنه ﷺ عداه بـ«على» مضمناً فيه معنى

٤٩٥٢- * وعن سهل بن سعد، قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا وكافل اليتيم له، ولغيره، في الجنة هكذا» وأشار بالسبابة والوسطى وفرج بينهما شيئاً. رواه البخاري.

٤٩٥٣- * وعن النعمان بن بشير، قال: قال رسول الله ﷺ: «ترى المؤمنين في تراحمهم وتوادهم وتعاطفهم كمثل الجسد إذا اشتكى عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى». متفق عليه.

٤٩٥٤- * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «المؤمنون كرجل واحد، إن اشتكى عينه كله، وإن اشتكى رأسه اشتكى كله». رواه مسلم.

٤٩٥٥- * وعن أبي موسى، عن النبي ﷺ، قال: «المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً» ثم شبك بين أصابعه. متفق عليه.

الإنفاق. «شف»: الألف واللام في «الكافم» و«الكصائم» غير معرفين؛ ولذلك وصف كل واحد بجملته فعلية بعده كقوله الشاعر:

ولقد أمر على اللئيم يسبنى

قوله: «الكافم لا يفتر وكالصائم لا يفطر» هما عبارتان عن الصوم بالنهار والقيام بالليل. كقولهم: نهاره صائم وليله قائم. يريدون الديمومة.

الحديث السادس عن سهل: قوله: «وكافل اليتيم» «نه» وهو القائم بأمر اليتيم العربي له. وهو من الكفيل الضمين. والضمير في قوله: «ولغيره» راجع إلى «الكافل». أى أن اليتيم سواء كان الكافل من ذوي رحمه وأنسابه، أو كان أجنبياً لغيره يكفل به.

أقول: قوله: «في الجنة» خبر «أنا» و«هكذا» نصب على المصدر من متعلق الخبر، وأشار بالسبابة والوسطى، أى أشار بهما إلى ما في ضميره ﷺ من معنى الانضمام وهو بيان «هكذا».

الحديث السابع عن النعمان: قوله: «تداعى له سائر الجسد» «نه»: كان بعضه دعا بعضاً ومنه قولهم: تداعت الحيطان، أى تساقطت أو كادت. ووجه التشبيه فيه هو التوافق في المشقة والراحة والنفع والضرب.

الحديث الثامن والتاسع عن أبي موسى: قوله: «المؤمن للمؤمن» التعريف فيه للجنس والمراد بعض المؤمن لبعض. وقوله: «يشد بعضه بعضاً» بيان لوجه التشبيه.

وقوله: «ثم شبك بين أصابعه» كالبنيان للوجه أى شدا مثل هذا الشد. «مح»: فيه تعظيم

٤٩٥٦- * وعنه، عن النبي ﷺ، أنه كان إذا أتاه السائل أو صاحب الحاجة قال: «اشفعوا فلتؤجروا ويقضي الله على لسان رسوله ما شاء». متفق عليه.

٤٩٥٧- * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً». فقال رجل: يا رسول الله! انصره مظلوماً، فكيف انصره ظالماً؟ قال: «تمنعه من الظلم، فذلك نصرك إياه». متفق عليه.

٤٩٥٨- * وعن ابن عمر، أن رسول الله ﷺ قال: «المسلم أخو المسلم، لا يظلمه، ولا يسلمه»، ومن كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته، ومن فرج عن

حقوق المسلمين بعضهم لبعض، وحثهم على التراحم والملاطفة والتعاقد، في غير إثم ولا مكروه. وفيه جواز التشبيه وضرب الأمثال لتقريب المعاني إلى الأفهام.

الحديث العاشر عن أبي موسى: قوله: «اشفعوا فلتؤجروا (مط)»: يعني إذا عرض صاحب حاجة على أن يشفعوا له إلى: فإنكم إذا شفعتكم له إلي، حصل لكم بتلك الشفاعة أجر، سواء قبلت شفاعتكم أو لم تقبل. وقوله: «يقضي الله على لسان رسوله» أي يجرى على لساني ما شاء الله، إن قضيت حاجة من شفاعتكم له، فهو بتقدير الله. وإن لم أقض فهو أيضاً بتقدير الله.

أقول: قوله: «على لسان رسوله» من باب التجريد؛ إذا الظاهر أن يقال: «على لساني». كأنه قال: اشفعوا إلي، ولا تقولوا: ما ندري أيقبل رسول الله ﷺ شفاعتنا أم لا؟ لأن الله تعالى هو القاضي، فإن قضى لي أن أقبل أقبل، وإلا فلا. وهو من قوله ﷺ: «اعملوا فكل ميسر لما خلق له» والفاء في «فلتؤجروا» واللام مقحمة بل كلاهما مؤكدان؛ لأنه لو قيل: «تؤجروا» جواباً للأمر لصح.

«مع»: أجمعوا على تحريم الشفاعة في الحدود بعد بلوغها إلى الإمام. وأما قبله فقد أجاز الشفاعة فيها أكثر العلماء، إذا لم يكن المشفوع فيه صاحب شر وأذى للناس. وأما المعاصي التي لا حد فيها، والواجب التعزير، فيجوز الشفاعة والتشفيع فيها، سواء بلغت الإمام أم لا. ثم الشفاعة فيها مستحبة، إذا لم يكن المشفوع فيه مؤذياً وشريراً.

الحديث الحادي عشر عن أنس رضي الله عنه: قوله: «فذلك نصرك إياه» إشارة إلى المنع. أي منعك أخاك عن الظلم نصرك إياه على شيطانه الذي يغويه، وعلى نفسه التي تأمره بالسوء. الحديث الثاني عشر عن ابن عمر: قوله: «ولا يسلمه» «نه»: يقال: أسلم فلان فلانا إذا

مسلم كربةً فرج الله عنه كربةً من كربات يوم القيامة، ومن ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة». متفق عليه.

٤٩٥٩- * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «المسلم أخو المسلم، لا يظلمه، ولا يخذله، ولا يحقره، التقوى هاهنا». ويشير إلى صدره ثلاث مرات «بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم، كل المسلم على المسلم حرام: دمه وماله وعرضه». رواه مسلم.

القاء إلى الهلكة ولم يحمه من عذره. وهو عام في كل من أسلمته إلى شيء. لكن دخله التخصيص، وغلب عليه الإلقاء في الهلكة.

الحديث الثالث عشر عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «لا يظلمه» استئناف إما بيان للموجب وإما لوجه التشبيه. والخذلان ترك الإعانة والنصرة. قوله: «ولا يحقره» مظ: لا يجوز تحقير المتقي من الشرك والمعاصي. والتقوى محل القلب، وما كان محل القلب يكون مخفيا عن أعين الإنس. وإذا كان مخفيا فلا يجوز لأحد أن يحكم بعدم تقوى مسلم حتى يحقره. ويحتمل أن يكون معناه محل التقوى هو القلب، فمن كان في قلبه التقوى فلا يحقر مسلما؛ لأن المتقي لا يحقر المسلم.

أقول: والقول الثاني أوجه والنظم له أدعى؛ لأنه ﷺ إنما شبه المسلم بالأخ لئنه على المساواة، وأن لا يرى أحد نفسه على أحد من المسلمين فضلا ومزية، ويحب له ما يحب لنفسه. وتحقيره إياه مما ينافي هذه الحالة وينشأ منه قطع وصلة الأخوة التي أمر الله تعالى بها أن توصل. ومراعاة هذه الشريطة أمر صعب؛ لأنه ينبغي أن يسوي بين السلطان وأدنى العوام، وبين الغنى والفقير، وبين القوى والضعيف والكبير والصغير. ولا يتمكن من هذه الخصلة إلا من امتحن الله قلبه للتقوى، وأخلصه من الكبر والغش والحقد، ونحوها: إخلاص الذهب الإبريز من خبثه ونقاها، فيؤثر لذلك أمر الله تعالى على متابعة الهوى؛ ولذلك جاء قوله ﷺ: «التقوى هاهنا» معترضا بين قوله: «ولا يحقره» وقوله: «بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم» فإن كلا منهما متضمن للنهي عن الاحتقار.

وأنت عرفت أن موقع الاعتراض بين الكلام موقع التأكيد والتقرير. وقوله: «كل المسلم على المسلم... إلخ» هو الغرض الأصلي والمقصود الأولي، والسابق كالتمهيد والمقدمة له. فجعل مال المسلم وعرضه جزاء منه تلويحا إلى معنى ما روي: «حرمة مال المسلم كحرمة دمه» * والمال يبذل للعرض. قال:

* حدث حسن. أخرجه أبو نعيم في الحلية عن ابن مسعود مرفوعا. انظر صحيح الجامع (٣١٤٠).

٤٩٦- * وعن عياض بن حمار، قال: قال رسول الله ﷺ: «أهل الجنة ثلاثة: ذو سلطان مُقْسَطٌ مُتَصَدِّقٌ مَوْفَّقٌ، ورجلٌ رقيق القلب لكل ذي قربى ومسلم، وعفيف متعفف ذو عيال. وأهل النار خمسة، الضعيف الذي لا زير له: الذين هم

أصون عرضي بمالي لا أدنسه لا يبارك الله بعد العرض في المال

ولما أن التقوى: تشد من عقد هذه الأخوة وتستوثق من عراها. قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾^(١) يعني أنكم إن اتقيتم لم تحملكم التقوى إلا على التواصل والاتلاف والمسارة إلى إماطة ما يفرط منه، ولأن مستقر التقوى ومكانه المضغة التي إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد. قال الله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقَى﴾^(١).

ولذلك كرر صلوات الله عليه هذه الكلمة، وأشار بيده إلى صدره ثلاثا. وإنما عدل الراوي من الماضي إلى المضارع استحضارا لتلك الحالة في مشاهدة السامع وامتصاصا بشأنها. ونحوه قوله. تعالى: ﴿وَاللَّهُ الَّذِي يَرْسِلُ الرِّيَّاحَ فَتُنِيرُ سَحَابًا﴾^(٢) ومن ثمة أشار رسول الله ﷺ بيده إلى صدره. ولم يقل: التقوى في القلب. وهذا الحديث من الجوامع وفصل الخطاب الذي خص به هذا النبي المكرم صلوات الله وسلامه عليه. قوله: «بحسب امرئ» مبتدأ والباء فيه زائدة. وقوله: «أن يحقر أخاه» خبره، أي حسبه وكافيه من خلال الشرور ورذائل الأخلاق تحقير أخيه المسلم. والله أعلم.

الحديث الرابع عشر عن عياض: قوله: «ذو سلطان» أي سلطان لأنه ذو قهر وغلبة من السلاطة، وهي التمكن من القهر. قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطْنَاهُمْ﴾^(٣) ومنه سمي السلطان. وقيل: ذو حجة لأنه تقام الحجج به. و«المقسط» العادل. يقال: أقسط يقسط فهو مقسط إذا عدل. وقسط يقسط فهو قاسط إذا جار. وكان الهزمة فيه للسلب، كان يقال: شكاه إليه فأشكاه. و«الموفق» هو الذي هُيئَ له أسباب الخير وفتح له أبواب البر. وقوله: «رقيق القلب» مفسر لقوله: «رحيم» أي يرق قلبه ويترحم لكل من بينه وبينه لحمه القرابة أو صلة الإسلام. و«العفيف» المتعفف المتجنب عن المحارم المتحاشي عن السؤال، المتوكل على الله تعالى في أمره وأمر عياله. وإذا استقرت أحوال العباد على اختلافها، فلعلك لم تجد أحدا يستأهل أن يدخل الجنة ويحق له أن يكون من أهلها، إلا وهو مندرج تحت هذه الأقسام غير خارج عنها.

قوله: «لا زير له» «حس»: أي لا عقل له. وفي الغريبين: يقال: ماله زير أي عقل. «تو»:

(١) الحجرات: ١٠، ٣ (٢) فاطر: ٩.

(٣) النساء: ٩٠.

فيكم تبع لا يفتون أهلا ولا مالا، والخائن الذي لا يخفى له طمع وإن دق إلا خانته، ورجل لا يصبح ولا يمسي إلا وهو يخادعك عن أهلك ومالك، وذكر البخل أو الكذب، والشنظير الفحاش. رواه مسلم.

المعنى لا يستقيم عليه؛ لأن من لا عقل له لا تكليف عليه. فكيف يحكم بأنه من أهل النار؟ وأرى الوجه فيه أن يفسر بالتماسك؛ فإن أهل اللغة يقولون: لا زبر له أى لا تماسك له، وهو في الأصل مصدر. والمعنى: لا تماسك له عند مجيء الشهوات. فلا يرتدع عن فاحشة ولا يتورع عن حرام.

أقول: لعله ذهب إلى أن قوله: «الذين هم فيكم تبع» قسم آخر من الأقسام الخمسة؛ ولذلك فسره بقوله: «يعني به الخدام الذين يكتنفون* بالشبهات والمحرمات» وعليه كلام القاضي؛ حيث قال: والذين هم فيكم تبع يريد به الخدام الذين لا مطمح لهم، ولا مطمح إلا ما يملأون به بطونهم من أى وجه كان، ولا تخطئهم همهم إلى ما وراء ذلك من أمر ديني أو دنيوي.

أقول: والظاهر أن الضعيف وصف باعتبار لفظه تارة بالمفرد وباعتبار الجنس أخرى بالجمع، أو الموصول الثاني بيان أو بدل مما قبله لعدم العاطف، كما في الأصول المشهورة. وعليه كلام الأشراف حيث قال: «الذي» فى قوله: «الذي لا زبر له» بمعنى «الذين» للجمع. قال الشاعر:

إن الذى حانت بفلج دماؤهم هم القوم كل القوم يا أم خالد

وهو الذي جور جعل قوله: «الذين هم فيكم تبع» بدلا من قوله: «الذي لا زبر له» انتهى كلامه.

وعلى هذا لا يتوجه الإشكال الذي أورده الشيخ التوريشي، ويتعين تقسيم الأقسام الخمسة: أحدها: الضعيف، وثانيها: الخائن، وثالثها: رجل، ورابعها: البخيل مثلا، وخامسها: الشنظير. قوله: «تبع» فى بعض نسخ المصاييح مرفوعا كما فى صحيح مسلم على أنه فاعل الظرف، أو مبتدأ خبره الظرف، والجملة خبرهم. وفى بعضها منصوب كما فى الحميدي وجامع الأصول، وهو حال عن الضمير المستتر فى الخبر.

«مع»: «لا يتبعون» بالعين المهملة يخفف ويشدد من الإتياع. وفى بعض النسخ «لا يفتون» بالغين المعجمة: لا يطلبون. قوله: «لا يخفى له طمع» «قض»: أى لا يخفى عليه شيء مما يمكن أن يطعم فيه، وإن دق، بحيث لا يكاد يدرك إلا وهو يسعى فى التفحص عنه والتطلع عليه حتى يجده فيخونه. وهذا هو الإغراق فى الوصف بالخيانة. ويحتمل أن يكون «خفي» من الأضداد. والمعنى لا يظهر له شيء يطعم فيه إلا خانته، وإن كان شيئا يسيرا. والطمع مصدر بمعنى المفغول.

* فى «ط» «يكتفون».

٤٩٦١- * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده لا يؤمن عبدٌ حتى يُحبَّ لأخيه ما يحبُّ لنفسه». متفق عليه.

٤٩٦٢- * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «والله لا يؤمن، والله لا

قوله: «يخادعك عن أهلك» «عن» هنا كما في قوله الشاعر:

يمدح جوادا ويصف أضيافه
ينهون عن أكل وعن شرب

أى يتناهون في السمن بسبب الأكل والشرب. وقوله تعالى «فأزلهما الشيطان عنها» الكشف: أى حملهما الشيطان على الزلة بسببها وتحقيقه فاصدر الشيطان زلتهما عن الشجرة فالمعنى: يخادعك بسبب أهلك ومالك، أى طمع فى مالك وأهلك، فيظهر عندك الأمانة والعفة ويخون فيهما.

قوله: «البخل أو الكذب» «تو»: أى البخل والكذب أقام المصدر مقام اسم الفاعل، انتهى كلامه. ولعل الراوي نسي الفاظا ذكرها ﷺ فى شأن البخل أو الكذاب فعبر بهذه الصيغة، وإلا كان يقول: والبخل أو الكذاب. «مع»: فى أكثر النسخ: «أو الكذاب» بـ«أو»، وفى بعضها بالواو. والأول هو المشهور فى نسخ بلادنا. قال القاضي عياض: روايتنا عن جميع شيوخنا بالواو، إلا ابن أبى جعفر عن الطبري بـ«أو». وقال بعض الشيوخ: ولعله الصواب، وبه تكون المذكورات خمسة.

أقول: فعلى هذا قوله: «الشنظير» مرفوع، فيكون عطفا على «رجل» كما سبق. وعلى تأويل الواو ينبغي أن يكون منصوبا من تمة الكذب أو البخل، أى البخل السيء الخلق. يقال: رجل شنظير وشنظيرة. و«الفحاش» نعت لـ«الشنظير». وليس بمعنى له، أى يكون مع سوء خلقه فحاشا.

الحديث الخامس عشر عن أنس رضي الله عنه: قوله: «لا يؤمن عبد» «مع»: قالوا: لا يؤمن الإيمان التام. وإلا فاصل الإيمان يحصل لمن لم يكن بهذه الصفة. والمراد: يجب لأخيه من الطاعات والمباحات؛ يدل عليه ما جاء فى رواية النسائي فى هذا الحديث «حتى يجب لأخيه من الخير»؛ إذ معناه لا يكمل إيمان أحدكم حتى يجب لأخيه فى الإسلام ما يجب لنفسه. والقيام بذلك يحصل بأن يجب له حصول مثل ذلك من جهة لا يزاحمه فيها. وذلك سهل على القلب السليم. وإنما يعسر على القلب الدغل.

الحديث السادس عشر عن أبى هريرة رضي الله عنه: قوله: «بوائقه» «نه»: أى فوائده وشروره، واحدها بائقة.

يؤمن، والله لا يؤمن». قيل: مَنْ يارسول الله؟ قال: «الذي لا يأمنُ جاره بوائقه» متفق عليه.

٤٩٦٣- * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يدخل الجنة من لا يأمنُ جاره بوائقه». رواه مسلم.

٤٩٦٤- * وعن عائشة وابن عمر رضي الله عنهم عن النبي ﷺ قال: «ما زال جبريلُ يوصيني بالجار، حتى ظننت أنه سيورثه». متفق عليه.

٤٩٦٥- * وعن عبدالله بن مسعود: قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الآخر، حتى تختلطوا بالناس، من أجل أن يحزنه». متفق عليه.

٤٩٦٦- * عن تميم الداري، أن النبي ﷺ قال: «الدين النصيحة» ثلاثا. قلنا:

الحديث السابع عشر إلى التاسع عشر عن عبدالله: قوله: «من أجل أن يحزنه» يجور أن يكون علة للنهي، أي لا تتناجوا لثلا يحزن صاحبك، وأن يكون علة للفعل المنهي، أي لا ينبغي أن يصدر منكم تناج هو سبب للحزن. فعلم أن هناك تناجيا غير منهي. «خط»: إنما يحزنه ذلك لأحد معنيين: أحدهما: أنه ربما يتوهم أن نجواهما [التبثيت]* رأى فيه، أو دسيس غائلة له. والآخر: أن ذلك من أجل الاختصاص بالكرامة وهو يحزن صاحبه. وقال أبو عبيد: هذا في السفر، وفي الموضع الذي لا يأمن الرجل فيه صاحبه على نفسه. فاما في الحضر وبين ظهرائي العمارة، فلا بأس به.

«حس»: وقد صح عن عائشة رضي الله عنها: «إنا كنا أزواج النبي ﷺ عنده يوما، فأقبلت فاطمة رضي الله عنها فلما رآها رحب ثم سارها». ففيه دليل على أن المسارة في الجمع حيث لا رية جائزة. «مع»: هذا النهي عن تناجى اثنين بحضرة ثالث وكذا بإذنه. وهذا مذهب ابن عمر ومالك وأصحابنا وجماهير العلماء. وهو عام في كل الأزمان حضرا وسفرا.

الحديث العشرون عن تميم: قوله: «الدين النصيحة» «خط»: «النصيحة» كلمة جامعة يعبر بها عن جملة هي إرادة الخير. وليس يمكن أن يعبر عن هذا المعنى بكلمة وجيزة تحصرها وتجمع معناها غيرها، كما قالوا في «الفلاح»: ليس في كلامهم كلمة أجمع لخير الدنيا والآخرة منه. فقولهم ﷺ: «الدين النصيحة» يريد عماد أمر الدين إنما هو النصيحة. وبها ثباته كقوله ﷺ: «إنما الأعمال بالنيات» أي صحتها وثباتها بالنية.

فمعنى نصيحة الله الإيمان به وصحة الاعتقاد في وحدانية، وترك الإلحاد في صفاته

* في «ط» «التبثيت» من تبث، وما أتبعته من «ك» وهو الأولى.

لمن؟ قال: «الله، وكتابه، ولرسوله ولأئمة المسلمين، وعامتهم». رواه مسلم.

وإخلاص النية في عبادته، وبذل الطاعة فيما أمر به ونهى عنه، والاعتراف بنعمه والشكر له عليها وموالاة من أطاعه، ومعاداة من عصاه. وحقيقة هذه الإضافة راجعة إلى العبد في نصيحة نفسه لله، والله غني عن نصيح كل ناصح.

ومعنى نصيحة الكتاب: الإيمان به وبأنه كلام الله ووجهه وتنزيله، لا يقدر على مثله أحد من المخلوقين، وإقامة حروفه في التلاوة والتصديق بوعده ووعيدته، والاعتبار بمواعظه، والتفكير في عجائبه، والعلم بمحكمه والتسليم بمشابهه. وأما النصيحة لرسول الله ﷺ فهي التصديق بنبوته، وقبول ما جاء به ودعا إليه، وبذل الطاعة فيما أمر ونهى، والانقياد له وإثاره بالمحبة فوق نفسه ووالده وولده والناس أجمعين.

ونصيحة الأئمة أن يطيعهم في الحق، ولا يرى الخروج عليهم إذا جاروا، وتذكيرهم برفق ولطف، وإعلامهم لما غفلوا عنه أو لم يبلغهم من حقوق المسلمين، وتآليف قلوب الناس لطاعتهم. ومن النصيحة لهم: الصلاة خلفهم، والجهاد معهم، وأداء الصدقات إليهم، وأن لا يفرهم بالثناء الكاذب عليهم، وأن يدعو لهم بالصلاح، هذا كله على أن المراد بالأئمة الخلفاء وغيرهم ممن يقوم بأمور المسلمين من أصحاب الولايات.

وقد [يتأول]* ذلك بالأئمة الذين هم علماء الدين، وإن من نصيحتهم قبول ما رويهم، وتقليدهم في الأحكام وإحسان الظن بهم. ونصيحة عامة للمسلمين إرشادهم إلى مصالحهم الدينية والدنيوية، وكف الأذى عنهم، وتعليمهم ما ينفعهم في دينهم ودنياهم، ويعينهم عليه قولاً أو فعلاً وستر عوراتهم وسد خلاتهم، ودفع المضار عنهم وجلب المنافع لهم، وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر برفق، وتوقير كبيرهم ورحمة صغيرهم، وتخولهم بالمعزة الحسنة وترك غيبتهم وحسدكم، وأن يحب لهم ما يحب لنفسه من الخير، ويكره لهم ما يكره لنفسه، والذب عن أموالهم وأعراضهم وغير ذلك من أحوالهم.

أقول: وجماع القول فيه أن النصيحة هي خلوص المحبة للمصوح له، والتحري فيما يستدعي حقه، فلا يبعد أن يدخل فيه نفسه بأن ينصحها بالتوبة النصوح، وأن يأتي بها على طريقته متدبراً للفرط ماحية للسينات. ويجعل قلبه محلاً للنظر والفكر، وروحه مستقراً للمحبة وسره منصبة للمشاهدة. وعلى هذا أعمال كل عضو من العين، بأن يحملها على النظر إلى الآيات الناصية من الآفاقية والأنفسية، والإذن على الإصغاء إلى الآيات النازلة والأحاديث الواردة، واللسان على النطق بالحق وتحري الصدق والمواظبة على ذكر الله وثنائه. قال الله تعالى: ﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ (١).

(١) الإسراء: ٣٦.

* في «ط» [يتأول].

٤٩٦٧ - * وعن جرير بن عبدالله، قال: بايعت رسول الله ﷺ على إقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، والنصح لكل مسلم. متفق عليه.

الفصل الثاني

٤٩٦٨ - * عن أبي هريرة، قال: سمعتُ أبا القاسم الصادق المصدوق ﷺ يقول: «لَا تُنَزَّعُ الرَّحْمَةُ إِلَّا مِنْ شَقِيٍّ». رواه أحمد، والترمذي. [٤٩٦٨]

وقوله: «لله ولكتابه» جواب لمن سأل على سبيل التغليب أو الاستعارة المكنية، حيث أسند النطق إليه في قوله تعالى: «هَذَا كِتَابُنَا يُنْطَقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ» (١). وقوله تعالى: «يَسْ وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ» (٢) إذ كان ينطق بالحكمة لكثرة حكمه. «مع»: هذا حديث عظيم الشأن، وعليه مدار الإسلام والإيمان. وأما ما قيل: إنه أحد أرباع الإسلام، أي أحد الأحاديث الأربعة التي تجمع أمور الإسلام، فليس كما قالوه، بل المدار على هذا وحده.

قال بعضهم فيه: إن النصيحة تسمى ديناً وإسلاماً، وإن الدين يقع على العمل كما يقع على القول، وقالوا: النصيحة فرض كفاية إذا قام به واحد يسقط عن الباقي. والنصيحة لازمة على قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه [تقبل] نصيحته، ويطاع أمره، وأمن على نفسه المكروه. فإن خشى أذى فهو في سعة. والله أعلم.

الحديث الحادي والعشرون عن جرير: قوله: «على إقام الصلاة وإيتاء الزكاة». «مع»: إنما اقتصر على الصلاة والزكاة؛ لكونهما أمَّ العبادات المالية والبدنية، وهما أهم أركان الإسلام بعد الشهادتين وأظهرهما. قوله: «والنصح لكل مسلم». «مع»: روى أن جريراً رضي الله عنه اشترى له فرس بثلاثمائة درهم، فقال جرير لصاحب الفرس: فرسك خير من ثلاثمائة درهم، أتبيعه بأربعمائة؟ قال: ذلك إليك يا أبا عبدالله، فقال: فرسك خير من ذلك، أتبيعه بخسمائة؟ ثم لم يزل يزيده مائة مائة فمائة حتى بلغ ثمانمائة، فاشتراه بها، فقيل له في ذلك، فقال: بايعت رسول الله ﷺ على النصح لكل مسلم.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «الصادق المصدوق». «مظ»: الصادق من صدق في قوله وتحره بفعله. والمصدوق من صدقه غيره. وقوله: «لَا تُنَزَّعُ الرَّحْمَةُ إِلَّا مِنْ شَقِيٍّ»؛ لأن الرحمة في الخلق رقة القلب، والرقة في القلب علامة الإيمان، فمن لا رقة له لا إيمان له، ومن لا إيمان له شقي، فمن لا يورق الرقة شقي.

[٤٩٦٨] حسن انظر صحيح الجامع ٧٤٦٧.

(١) الأحقاف: ٢٩ (٢) يس: ١

* في «ط» «يعمل».

٤٩٦٩ - * وعن عبد الله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «الراحمون يرحمهم الرحمن، ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء». رواه أبو داود. والترمذى. [٤٩٦٩]

٤٩٧٠ - * وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس منا من لم يرحم صغيرنا، ولم يوقر كبيرنا، ويأمر بالمعروف، وينه عن المنكر». رواه الترمذى، وقال: هذا حديث غريب. [٤٩٧٠]

٤٩٧١ - * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أكرم شاب شيخاً من أجل سنه إلا قيض الله له عند سنه من يكرمه». رواه الترمذى. [٤٩٧١]

الحديث الثانى عن عبد الله: قوله: «ارحموا من فى الأرض» أتى بصيغة العموم ليشمل جميع أصناف المخلوق فيرحم البر والفاجر والناطق والبهم والوحوش والطير. «مط»: اختلف فى المراد من قوله «من فى السماء» فقيل: هو الله سبحانه وتعالى*، أى ارحموا من فى الأرض شفقة يرحمكم الله تعالى فضلاً. وتقدير الكلام: يرحمكم من فى السماء ملكه وقدرته، وإنما نسب إلى السماء لأنها أوسع وأعظم من الأرض، أو لعلوها وارتفاعها، أو لأنها قبلة الدعاء ومكان الأرواح القدسية الطاهرة. وقيل: المراد منه الملائكة، أى تحفظكم الملائكة من الأعداء والمؤذيات بأمر الله تعالى ويستغفروا لكم ويطلبوا لكم الرحمة من الله الكريم.

أقول: ويمكن الجمع بينهما بأن يقال: يرحمكم الله بأمره للملائكة أن تحفظكم. قال الله تعالى: ﴿له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله﴾^(١) أى جماعات من الله من الملائكة تتعقب فى حفظه وكلائته، كأنه قيل: له معقبات من أمر الله، أو يحفظونه من أجل أمر الله. أو من أجل أن الله أمرهم بحفظه، أو يحفظونه من بأمر الله ونقمته، إذا [أذنب]** بدعائهم له ومسألتهم بهم أن يمهله رجاء أن يتوب وينيب.

الحديث الثالث والرابع عن أنس رضى الله عنه: قوله: «إلا قيض الله». «نه»: أى سبب الله له وقدر له. قوله: «من أجل سنه» أى لا لأجل أمر آخر: فإن الشيخوخة فى نفسها

[٤٩٦٩] صحيح انظر صحيح الترمذى ١٥٦٩ - وصحيح أبى داود ٤١٣٢ - وصحيح الجامع ٣٥٢٢.

[٤٩٧٠] انظر ضعيف الجامع ٤٩٤١ -.

[٤٩٧١] انظر ضعيف الجامع ٥٠١٤ - الضميمة ٣٠٤.

(١) الرعد: ١١

* وهو ملتبس أهل الحق. ** من «ك» وفى «ط» «أذنت»، وهو تصحيف.

٤٩٧٢ - * وعن أبي موسى، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إِنَّ مِنْ إِجْلَالِ اللَّهِ إِكْرَامَ ذِي الشَّيْبَةِ الْمُسْلِمِ، وَحَامِلِ الْقُرْآنِ غَيْرِ الْغَالِي فِيهِ وَلَا الْجَافِي عَنْهُ، وَإِكْرَامَ السُّلْطَانِ الْمَقْسُطِ». رواه أبو داود، والبيهقي في «شعب الإيمان». [٤٩٧٢]

٤٩٧٣ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «خَيْرُ بَيْتٍ فِي الْمُسْلِمِينَ بَيْتٌ فِيهِ يَتِيمٌ يُحْسَنُ إِلَيْهِ، وَشَرُّ بَيْتٍ فِي الْمُسْلِمِينَ بَيْتٌ فِيهِ يَتِيمٌ يُسَاءُ إِلَيْهِ». رواه ابنُ ماجه.

٤٩٧٤ - * وعن أبي أمامة، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «مَنْ مَسَحَ رَأْسَ يَتِيمٍ لَمْ

مكروهه، وما يكرمها من يكرمها إلا لأمر آخر، وهو كونها وقارا من الله، كما ورد: كان إبراهيم أول الناس رأى الشيب، فقال: يارب! ما هذا؟ قال الرب: وقار، قال: رب وذنبي وقارا! فإذا لا يكون إكرامها إلا لله تعالى، فمن أكرم الله تعالى وقاره لابد أن يجازيه بمثله بأن يقدر له عمرا يبلغ به إلى الشيخوخة، ويقدر له من يكرمه، يدل على هذا الحصر في الحديث. والله أعلم.

الحديث الخامس عن أبي موسى: قوله: «إن من إجلال الله» أي من جملة تعظيم الله تعالى وتوقيره أن يكرم موضع وقاره وهو شيبه المسلم؛ ولهذا السر قال الخليل: وذنبي وقارا! قال تعالى: ﴿وتعزوه وتوقروه﴾. «حسن»: قال طاوس: من السنة أن توقر أربعة: العالم وذا الشيبه والسلطان والوالد.

قوله: «غير الغالي فيه». «نه»: إنما قال: «غير الغالي فيه والجافي عنه»؛ لأن من أخلاقه صلوات الله عليه وآدابه التي أمر بها القصد في الأمور، وخير الأمور أوساطها. وكلا طرفي قصد الأمور ذميم. ومنه الحديث: «اقرأوا القرآن ولا تجفوا عنه» * أي تعاهدوه ولا تبتعدوا عن تلاوته. يريد لا تغفلوا في القرآن بأن تبذلوا جهدكم في قرائته وتجويده من غير تفكير وتدبر، كما جاء في حديث عبدالله بن عمرو: «لم يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاثة» * أو «لا تجفوا عنه» بأن تركوا قراءته وتشتغلوا بتأويله وتفسيره.

الحديث السادس والسابع عن أبي أمامة رضى الله عنه: قوله: «من مسح رأس يتيمة هو

[٤٩٧٢] حسن - انظر صحيح الجامع ٢١٩٩.

[٤٩٧٣] انظر ضعيف الجامع ٢٩٠٤ - الضعيفة ١٦٣٧.

* صحيح ، وهو بعض حديث ربه أحمد والطبراني وغيرهما عن عبدالرحمن بن شبل، وانظر صحيح الجامع (١١٦٨).

** رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه عن ابن عمر، وصححه الشيخ الالباني عنهم في صحيح الجامع (٧٧٤٣) بلفظ «لا يفقه من قرأ القرآن من أقل من ثلاث».

يمسحه إلا الله، كان له بكل شجرة تمرٌ عليها يدهُ حسناتٌ، ومن أحسنَ إلى يتيمة أو يتيمٍ عنده كنتُ أنا وهو في الجنةِ كهاتينِ» وقرنَ بينَ أصبعيه. رواه أحمد ،
والترمذى، وقال : هذا حديثٌ غريب. [٤٩٧٤]

٤٩٧٥ - * وعن ابن عباس، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «مَنْ آوَى يَتِيمًا إِلَى طَعَامِهِ وَشَرَابِهِ أَوْجَبَ اللَّهُ لَهُ الْجَنَّةَ الْبَتَّةَ، إِلَّا أَنْ يَعْمَلَ ذَنْبًا لَا يُغْفَرُ. وَمَنْ عَالَ ثَلَاثَ بَنَاتٍ أَوْ مِثْلَهُنَّ مِنَ الْأَخَوَاتِ فَأَدَّبَهُنَّ وَرَحِمَهُنَّ حَتَّى يَغْنِيَهُنَّ اللَّهُ أَوْجَبَ اللَّهُ لَهُ الْجَنَّةَ».

كناية عن الشفقة والتلطف إليه. ولما لم تكن الكناية منافية لإرادة الحقيقة لإمكان الجمع بينهما، كما تقول: فلان طويل النجاد، وتريد طول قامته مع طول علاقة سيفه، رتب عليه قوله: «بكل شجرة تمرٌ عليها يدهُ» وهذا عام في كل يتيم، سواء كان عنده أو لم يكن. وأما إذا كان عنده وهو كافله فيجب عليه أن يريه تربية أولاده، ولا يقصر في الشفقة عليه والتلطف به، ويؤدبه أحسن تاديب ويعلمه أحسن تعليم. ويراعى غبطته في ماله وتزويجه وتزوجه. وهو المراد من قوله: «ومن أحسن إلى يتيمة» وقدم اليتيمة؛ لأنها أحوج.

وقوله: «لم يمسحه» حال من فاعل «مسح» أى يمسحه والحال أنه لا يمسحه إلا الله تعالى. وقوله: «فى الجنة» خبر «كان» فيجب أن يقتل متعلقه خاصا يوافق قوله: «كهاتين» أى مقارنتين فى الجنة اقترانا مثل هاتين الإصبعين. ويجوز أن يكون «كهاتين» حالا من الضمير المستقر فى الخبر. وأن يكون هو الخير وفى الجنة ظرفا لـ «كنت».

الحديث الثامن عن ابن عباس رضى الله عنه: قوله: «من آوى يتيما إلى طعامه» أى يضمه إليه ويطعمه. «نه»: فى حديث البيعة: أنه قال للأنصار: «أبايعكم على أن تأوونى وتنصرونى» أى تضمونى إليكم وتحفظونى بينكم، يقال: آوى وأوى بمعنى واحد. والمقصود منهما لازم ومتعمد. قوله: «ذنباً لا يغفر». المراد منه الشرك؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (١). «ومن عال» أى تمهد وكفى مئونة ثلاث بنات. قال فى أساس البلاغة: يقال: هذا يتيم عائل ليس له عائل أى فقير ليس له من يموه.

«مح»: قوله: «أو اثنتين» عطف على قوله: «ثلاث بنات» عطف تلقين، أى: قل: أو اثنتين؛ ولذلك وافقه ﷺ فى قوله: «أو اثنتين»، كما عطف إبراهيم عليه السلام قوله: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ على الكاف فى قوله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ﴾ (٢) وفى قولك لصاحبك: وزيدا، إذا

[٤٩٧٤] شرح السنة ٣٤٥٦ - ضعيف لضعف على بن يزيد

(١) النساء: ٤٨ (٢) البقرة: ١٢٤

فقال رجل: يا رسول الله ! واثنيتين؟ قال: «أو اثنتين». حتى لو قالوا: أو واحدة؟
لقال: واحدة «ومن أذهب الله بكريمته وجبت له الجنة». قيل: يا رسول الله ! وما
كريمته؟ قال: «عيناه». رواه في «شرح السنة» [٤٩٧٥]

٤٩٧٦ - * وعن جابر بن سمرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لأن يؤدب الرجل
ولده خير له من أن يتصدق بصاع». رواه الترمذى، وقال: هذا حديث غريب،
وناصح الراوى ليس عند أصحاب الحديث بالقوى. [٤٩٧٦]

٤٩٧٧ - * وعن أيوب بن موسى، عن أبيه، عن جده، أن رسول الله ﷺ قال:
«ماتحل والد ولده من نحل أفضل من أدب». رواه الترمذى، والبيهقى في «شعب
الإيمان». وقال الترمذى: هذا عندى حديث مرسل. [٤٩٧٧]

قال: سأكرمك، وحتى غاية الموافقة، أى لم يزل يوافقه فى النزول حتى لو قال: أو واحدة
لوافقه. قوله: «بكريمته»، «نه»: يريد عينيه أى جارحتيه الكريمتين عليه. وكل شيء يكرم
عليك فهو كريمك وكريمته.

الحديث التاسع والعاشر عن أيوب رضى الله عنه: قوله: «من نحل أفضل» «نه»: النحل
المعطية والهة ابتداء من غير عوض ولا استحقاق. يقال: نحله ينحله نحلا بالضم والنحلة
بالكسر المعطية. انتهى كلامه. جعل الأدب الحسن من جنس المال والعطيات مبالغة، كما جعل
الله تعالى القلب السليم من جنس المال والبتين فى قوله: «يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى
الله بقلب سليم» (١).

قوله: «هذا عندى حديث مرسل» يدل على اختلاف فيه. وذلك أن قوله: «عن أيوب بن
موسى عن أبيه عن جده» موهم بالاتصال والإرسال؛ فإن قوله: «جده»، يحتمل أن يكون جد
أيوب- وهو عمرو- فيكون مرسلا، وأن يكون جد أبيه موسى وهو سعيد صحابى فيكون
متصلا. قال البيهقى: روى البخارى الحديث فى تاريخه، وقال: إنه لم يصح سماع جد أيوب،
فوافق الترمذى البخارى، وقال: هذا عندى حديث مرسل. وفى جامع الاصول إشعار بأنه
متصل حيث روى عن سعيد بن العاص عن النبى ﷺ.

[٤٩٧٥] شرح السنة ٣٤٥٧ - فيه حش بن قيس، وهو متروك

[٤٩٧٦] انظر ضعيف الجامع ٤٦٤٥ - الضعيفة ١٨٨٧.

[٤٩٧٧] انظر ضعيف الجامع ٥٢٣١ - الضعيفة ١١٢١.

(١) الشعراء: ٨٨ : ٨٩.

٤٩٧٨ - * وعن عوف بن مالك الأشجعي، قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا وامرأة سفعاء الخدين كهاتين يوم القيامة». وأوما يزيد بن ذريح إلى الوسطي والسبابة «امرأة أمت من زوجها، ذات منصب وجمال، حبست نفسها على يتاماها حتى بانوا أو ماتوا». رواه أبو داود. [٤٩٧٨]

٤٩٧٩ - * وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «من كانت له أنثى فلم يثدها ولم يهونها، ولم يؤثر ولده عليها- يعني الذكور- أدخله الله الجنة» رواه أبو داود [٤٩٧٩]

٤٩٨٠ - * وعن أنس، عن النبي ﷺ، قال: «من اغتیب عنه أخوه المسلم وهو يقدر على نصره فنصره؛ نصره الله في الدنيا والآخرة. فإن لم ينصره وهو يقدر على نصره؛ أدركه الله به في الدنيا والآخرة». رواه في «شرح السنة». [٤٩٨٠]

الحديث الحادي عشر عن عوف رضى الله عنه: قوله: «سفعاء الخدين». «قضى: أى متغيرة لون الخدين؛ لما يكابدها من المشقة والضنك. وسفعة الوجه سواد فى خدى المرأة الشاحبة. وهى فى الأصل سواد مشرب حمرة. وقوله: «امرأة أمت». . إلخ بدل يجرى مجرى البيان والتفسير، وأمت المرأة أئمة وأيوما: إذا صارت بلا زوج، وقوله: «حتى بانوا» أى استقلوا بأمرهم وانفصلوا عنها. انتهى كلامه. والتكثير فى «امرأة» للتعظيم. وقوله: «سفعاء الخدين» نصب أو رفع على المدح. وهو معترض بين المبتدأ والخبر. كقوله: «إنا بنى نهشل لا ندعى لأب»، ومن ثم حسن إبدال «امرأة أمت» من قوله: «امرأة سفعاء الخدين».

الحديث الثانى عشر عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «له أنثى» فى وضع «الأنثى» موضع «البنات» تحقيرا لشأنها، كما فى وضع الولد مكان الابن تعظيما له إيدان بمخالفة عظيمة لهورى النفس وإثارة رضى الله تعالى على رضاه، ولذلك رتب عليه دخول الجنة. وهو من باب الإدماج، كقوله تعالى: «وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن»^(١) حيث وضع موضع «الوالد» «المولود له؛ ليشعر بأن الولد للوالد وإليه نسب. والام كالوعاء له. وقوله: «فلم يثدها» هو من الواد وهو دفن البنات حيا.

الحديث الثالث عشر عن أنس رضى الله عنه: قوله: «أدركه الله» أى خذله لمقابلته النص،

[٤٩٧٨] ضعيف، انظر الضعيفة (١١٢٢).

[٤٩٧٩] ضعيف انظر ضعيف الجامع (٥٨١٩).

[٤٩٨٠] ضعيف جداً انظر ضعيف الجامع بنحو (٥٤٦٧).

(١) البقرة: ٢٣٣.

٤٩٨١ - * وعن أسماء بنت زيد، قالت: قال رسول الله ﷺ: «من دَبَّ عن لحم أخيه بالمغنية كان حقاً على الله أن يُتَقَه من النَّارِ». رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [٤٩٨١]

٤٩٨٢ - * وعن أبي الدرداء، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ: «ما من مسلم يردّ عن عرض أخيه إلا كان حقاً على الله أن يرد عنه نارَ جهنم يوم القيامة». ثم تلا هذه الآية: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(١). رواه في «شرح السنة».

٤٩٨٣ - * وعن جابر، أن النبي ﷺ قال: «ما من امرئٍ مسلم يخذل امرأ مسلماً في موضع يُنتَهك فيه حرمةُ ويتنقص فيه من عرضه إلا أخذله الله تعالى في موطنٍ

وخذلانه أن يلزمه بسخطه. والضمير في «به» راجع إلى عدم النصر عند القدرة. والباء للسببية. الحديث الرابع عشر عن أسماء: قوله: «عن لحم أخيه» هو كناية عن الغيبة لاستعمال التنزيل فيها، كأنه قيل: من ذب عن غيبة أخيه في غيبته، وعلى هذا «بالمغنية» ظرف، ويجوز أن يكون حالاً. وفي هذه الكناية من المبالغة أنه جعل الغيبة كأكَل لحم الإنسان ولم يقتصر، بل جعلها كأكَل لحم أخيه؛ لأنه أشد تفاراً من لحم الأجانب. وزاد في المبالغة حيث جعل الآخر ميتاً.

الحديث الخامس عشر عن أبي الدرداء: قوله: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(١) استشهد لقوله: «إلا كان حقاً على الله أن يرد عنه» والضمير في «عنه» راجع إلى المسلم الذاب عن عرض أخيه. أتى بالعام فيدخل فيه من سبق له الكلام دخولاً أولياً، كما في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَاعِرِفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾^(٢) وهو أبلغ من لو قيل عليهم لموقف الكناية، وفيه أن مفهوم المسلم والمؤمن واحد، كما في قوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجْنَا مِنْ بَيْنِهِمَا الْمُؤْمِنِينَ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾^(٣).

الحديث السادس عشر عن جابر رضي الله عنه: قوله: «ينتَهك» الجوهري: انتهك عرضه أي بالغ في شتمه. ويقال أيضاً: نهكته الحمى إذا جهده ونقصت لحمه.

[٤٩٨١] شعب الإيمان ٧٦٤٣ - شرح السنة ٣٥٢٩.

[٤٩٨٢] رواه البغوي في شرح السنة ح (٣٥٢٨) وفي إسناده ليث بن أبي سليم عن شهر بن جوشب. وقال المحققان: ليث وشهر ضعيفان، وقد ذكره ابن كثير في تفسيره (٤٤١/٦) من رواية ابن أبي حاتم، وزاد السيوطي في «الدر المنثور» (١٥٧/٥) نسبته إلى الطبراني وابن مردويه.
(١) الروم: ٤٧ (٢) البقرة: ٨٩ (٣) الفرقان: ٣٥، ٣٦.

يُحِبُّ فِيهِ نَصْرَتَهُ وَمَا مِنْ أَمْرٍ مِنْ مُسْلِمٍ يَنْصُرُ مُسْلِمًا فِي مَوْضِعٍ يُنْتَقَصُ فِيهِ مِنْ عَرْضِهِ وَيُتَنَهَكُ فِيهِ مِنْ حَرَمَتِهِ إِلَّا نَصَرَهُ اللَّهُ فِي مَوْطِنٍ يَحِبُّ فِيهِ نَصْرَتَهُ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ. [٤٩٨٣]

٤٩٨٤ - * وَعَنْ عَقِبَةَ بْنِ عَامِرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ رَأَى عَوْرَةً فَسْتَرَهَا كَانَ كَمَنْ أَحْيَا مَوْدُودَةً». رَوَاهُ أَحْمَدُ، وَالتِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ. [٤٩٨٤]

٤٩٨٥ - * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنْ أَحْدَكُم مَرَأَةً

الْحَدِيثُ السَّابِعُ عَشَرَ عَنْ عَقِبَةَ: قَوْلُهُ «عَوْرَةٌ» أَيْ خَلًّا مِنْ هَتَكِ سِتْرٍ أَوْ وَقَعَ فِي عَرْضٍ وَنَحْوِهِمَا؛ لِأَنَّ النَّاسَ يَخْتَلُ حَالَهُمْ عِنْدَهَا، وَمِنْهَا أَعْوَرُ الْفَارَسِ وَأَعْوَرُ الْمَكَانِ «مَطَّ»: يَعْنِي مَنْ رَأَى شَيْئًا قَبِيحًا أَوْ عَيًّا فِي مُسْلِمٍ فَسْتَرَهُ عَلَيْهِ، كَانَ ثَوَابُهُ كَثُوبًا مِنْ أَحْيَا مَوْدُودَةً، أَيْ مَنْ رَأَى حَيًّا مَدْفُونًا فِي قَبْرِهِ، فَخَرَجَ ذَلِكَ الْمَدْفُونُ مِنَ الْقَبْرِ كَيْلًا يَمُوتُ وَوَجْهُهُ تَشْبِيهِ السِّتْرِ عَلَى عَيُوبِ النَّاسِ بِإِحْيَاءِ الْمَوْدُودَةِ، أَنَّ مَنْ اتَّهَكَ سِتْرَهُ يَكُونُ مِنَ الْخَجَالَةِ كَمِيتٍ، وَيَحِبُّ الْمَوْتَ مِنْهَا. فَإِذَا سَتَرَ أَحَدٌ عَلَى غِيهِ، فَقَدْ دَفَعَ عَنْهُ الْخَجَالَةَ الَّتِي هِيَ عِنْدَهُ بِمِزْلَةِ الْمَوْتِ.

أَقُولُ: يُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ: إِنَّ وَجْهَ التَّشْبِيهِ الْأَمْرَ الْعَظِيمَ، يَعْنِي مَنْ سَتَرَ عَلَى مُسْلِمٍ فَقَدْ ارْتَكَبَ أَمْرًا عَظِيمًا كَمَنْ أَحْيَا مَوْدُودَةً؛ فَإِنَّهُ أَمْرٌ عَظِيمٌ يُقْبَلُ عَلَى فَخَامَةِ تِلْكَ الشَّنْعَاءِ، نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾ (١) الْكَشَافُ: (٢) فِيهِ تَعْظِيمٌ قَتْلِ النَّفْسِ وَإِحْيَائِهَا فِي الْقُلُوبِ لِشُمُوتِ النَّاسِ عَنِ الْجَسَارَةِ عَلَيْهَا، وَيَتَرَاغَبُوا فِي الْمَحَامَاةِ عَلَى حَرَمَتِهَا؛ لِأَنَّ الْمَعْرُوضَ لِقَتْلِ النَّفْسِ إِذَا تَصَوَّرَ قَتْلُهَا بِصُورَةٍ قَتَلَ جَمِيعَ النَّاسِ عَظَمَ ذَلِكَ عَلَيْهِ فُتَبَطَّه. وَكَذَلِكَ الَّذِي أَرَادَ إِحْيَاءَهَا، انْتَهَى كَلَامُهُ. فَكَذَلِكَ مَنْ أَرَادَ أَنْ يَسْتَرِ عَيْبَ مُؤْمِنٍ وَعَرْضَهُ، إِذَا تَصَوَّرَ أَنَّهُ أَحْيَا الْمَوْدُودَةَ عَظَمَ عِنْدَهُ سِتْرَ عَوْرَةِ الْمُؤْمِنِ، فَيَتَحَرَّى فِيهِ وَيَبْذُلُ جِهَدَهُ.

الْحَدِيثُ الثَّامِنُ عَشَرَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: قَوْلُهُ: «إِنْ أَحْدَكُم مَرَأَةً أَخِيهِ». قِيلَ: أَيْ الْمُؤْمِنِ فِي إِزَاءَةِ عَيْبِ أَخِيهِ إِلَيْهِ، كَالْمَرَأَةِ الْمَجْلُودَةِ الَّتِي تَحْكِي كُلَّ مَا ارْتَسَمَ فِيهَا مِنَ الصُّورِ

[٤٩٨٣] رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (٤٨٨٣) وَأَحْمَدُ (٣٠٤) وَفِيهِ يَحْيَى بْنُ سَلِيمٍ لَمْ يُوَثِّقْهُ غَيْرُ ابْنِ حِبَانَ، وَكَذَا الرَّوَّافُ

عَنْهُ.

[٤٩٨٤] قَالَ الشَّيْخُ الْأَبْلَقِيُّ: إِسْتَادَ الْحَدِيثَ ضَعِيفٌ.

(١) الْمَائِدَةُ: ٣٢

(٢) الْكَشَافُ: (١/٣٣٥).

أخيه، فإن رأى به أذى فليُطْمَ عنه». رواه الترمذى وضعفه . وفى رواية له ولأبى داود: «المؤمنُ مرآةُ المؤمنِ، والمؤمنُ أخو المؤمنِ، يكف عنه ضيعته، ويحوطه من ورائه». [٤٩٨٥]

٤٩٨٦ - * وعن معاذ بن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «من حمى مؤمناً من منافقٍ بعثَ الله ملكاً يحمى لحمه يوم القيامة من نار جهنم. ومن رمى مسلماً بشيء يريد به شينه حبسه الله على جسر جهنم حتى يخرج مما قال». رواه أبو داود. [٤٩٨٦]

٤٩٨٧ - * وعن عبدالله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «خير الأصحاب عند الله خيرهم لصاحبه، وخير الجيران عند الله خيرهم لجاره». . رواه الترمذى، والدارمى، وقال الترمذى: هذا حديث حسن غريب. [٤٩٨٧]

ولو كان أدنى شيء، فالمؤمن إذا نظر إلى أخيه، يستشف من وراء أقواله وأفعاله وأحواله تعريفات وتلويحات من الله الكريم، فأى وقت ظهر من أحد المؤمنين المجتمعين فى عقد الأخوة عيب قاذح فى أخوته نافروه؛ لأن ذلك يظهر بظهور النفس، وظهور النفس من تضيق حق الوقت، فعلموا منه خروجه بذلك من دائرة الجمعية وعقد الأخوة فنافروه ليعود إلى دائرة الجمعية. قال رويم: لا يزال الصوفية بخير ما تنافروا، فإذا اصطلحوا هلكوا. وهذه إشارة منه إلى حسن تغفد بعضهم أحوال البعض إشفاقاً من ظهور النفس. يقول: إذا اصطلحوا ورفعوا التنافر من بينهم، يخاف أن يخامر البواطن المساهلة والمراعاة ومسامحة البعض فى إهمال دقيق آدابهم، وبذلك تظهر النفوس وتستولى وتصدأ مرآة القلب فلا يرى فيها الخلل والعيب.

قال عمر رضى الله عنه فى مجلس فيه المهاجرون والأنصار: أرايتم لو ترخصتُ فى بعض الأمور ماذا كنتم فاعلين، مرتين أو ثلاثاً؟ فلم يجيبوا. قال بشر بن سعد: لو فعلت ذلك قومناك تقويم القدح. قال عمر رضى الله عنه: أنتم إذا أنتم. هكذا فى كتاب العوارف.

قوله: «ضيعته»، «نه»: فى الحديث: «إنى أخاف على [الأعتاب]» الضيعة» أى إنها تضيع

[٤٩٨٥] وفيه يحيى بن عبيد الله بن عبد الله بن موهب التيمى المدنى متروك، وأبوه لم يوثقه غير ابن حبان، ويغنى عنه اللفظ الآخر «المؤمن مرآة المؤمن...» أخرجه البخارى فى «الأدب المفرد».

[٤٩٨٦] ضعيف انظر ضعيف الجامع برقم (٥٥٧٤).

[٤٩٨٧] صحيح انظر صحيح الجامع (٣٢٧٠).

* فى «ط» و«ك»: «الأغياب» بالمعجمة والمثناة التحتية، وهو تصحيف، والصواب ما أثبتناه بالمهملة بعدها نون ولم أجده فى النهاية، وهذا الأثر أورده النسائى فى الأشربة باب الكراهية فى بيع العصور، وفيه أن أمين ضيعة سعد كتب إلى سعد: إنى أخاف على الأعقاب الضيعة؛ فإن رليت أن أعصره عصرت. . الحديث. وقال الشيخ الألبانى فى صحيح النسائى: صحيح الإسناد موقوف.

٤٩٨٨ - * وعن ابن مسعود، قال: قال رجل للنبي ﷺ: يا رسول الله! كيف لى أن أعلم إذا أحسنت أو إذا أسأت؟ فقال النبي ﷺ: «إذا سمعت جيرانك يقولون: قد أحسنت؛ فقد أحسنت. وإذا سمعتهم يقولون: قد أسأت؛ فقد أسأت». رواه ابن ماجه. [٤٩٨٨]

٤٩٨٩ - * وعن عائشة، أن النبي ﷺ قال: «انزلوا الناس منازلهم». رواه أبو داود. [٤٩٨٩]

الفصل الثالث

٤٩٩٠ - * عن عبدالرحمن بن أبى فراد، أن النبي ﷺ توضع يوماً، فجعل أصحابه يتمسحون بوضوئه. فقال لهم النبي ﷺ: «ما يحملكم على هذا؟» قالوا: حب الله ورسوله فقال النبي ﷺ: «من سره أن يحب الله ورسوله أو يحبه الله

وتتلف. والضيعة فى الأصل المرة من الضياع. «مظ»: يعنى ليدفع عنه ما فيه ضرر عليه. «ويحوطه»، أى يحفظه فى غيته ويدفع عنه من يقتابه ويلحقه ضرراً.

الحديث التاسع عشر إلى الحادى والعشرين عن ابن مسعود رضى الله عنه: قوله: «كيف لى؟» أى كيف يحصل لى العلم بإحسانى إذا صدر منى؟.

الحديث الثانى والمشرون عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «انزلوا الناس منازلهم» قيل: أى مقاماتهم المعينة المعلومة لهم. قال الله تعالى: «وما منا إلا له مقام معلوم»^(١) فلكل أحد مرتبة ومنزلة لا يتخطاها إلى غيرها. فالوضع لا يكون فى منزل الشرف، فاحفظوا على كل أحد منزلته، ولا تسووا بين الخادم والمخدوم والسائد والمسود، وأكرموا كلا على حسب فضله وشرفه. وقد قال الله تعالى: «ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات»^(٢) والله الموفق للصواب.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن عبدالرحمن: قوله: «من سره أن يحب الله» يريد أن ادعاءكم محبة الله ومحبة رسوله لا يتم ولا يستتب بمسح الوضوء فقط، بل بالصدق فى المقال وبأداء الأمانة والإحسان إلى الجار.

[٤٩٨٨] صحيح انظر صحيح الجامع (٦١٠).

[٤٩٨٩] ضعيف انظر ضعيف الجامع (١٣٤٤).

(٢) الزخرف: ٣٢

(١) الصافات: ١٦٤

ورسوله فليصدق حديثه إذا حدث، وليؤد أمانته إذا اتتمن، وليحسن جوار من جاوره. [٤٩٩٠]

٤٩٩١ - * وعن ابن عباس، قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «ليس المؤمن بالذي يشبع وجاره جائع إلى جنبه» رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [٤٩٩١]

٤٩٩٢ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رجل: يا رسول الله! إن فلانة تُذكرُ من كثرةِ صلاتها وصيامها وصدقها، غير أنها تؤذى جيرانها بلسانها. قال: «هي في النار». قال يارسول الله! فإن فلانة تذكر قلة صيامها وصدقها وصلاتها، وإنها تصدقُ بالاثوار من الإقط، ولا تؤذى بلسانها جيرانها. قال: «هي في الجنة». رواه أحمد، والبيهقي في «شعب الإيمان».

٤٩٩٣ - * وعنه، قال: إن رسول الله ﷺ وقف على ناسٍ جلوسٍ فقال: «ألا أخبركم بخيركم من شركم؟» قال: فسكتوا فقال ذلك ثلاث مرات فقال رجل: بلى يارسول الله! أخبرنا بخيرنا من شرنا فقال: «خيركم من يُرجى خيره ويؤمن شره».

الحديث الثاني عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «ليس المؤمن» التعريف فيه للجنس، أى ليس المؤمن الذى عرفته أنه مؤمن كامل بالذى يشيع.

الحديث الثالث عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «تذكر» على بناء المفعول مسند إلى ضمير «فلانة». و«من» فى «من كثرة صلاتها» لابتداء الغاية، أى تذكر من أجل هذه. والقرينة الثانية ليست فيها «من» فالفعل مسند إلى ضمير «فلانة» و «قلة» نصب على نزع الخافض. و«غير أنها» منصوب على أنه استثناء منقطع بمعنى لكن، و«الاثوار» جمع ثور. الجوهري: الثور القطعة من الاقط.

الحديث الرابع عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «من شركم» حال أى أخبركم بخيركم مميزا من شركم. ولما توهموا من معنى التميز، فتخوفوا من الفضيحة سكتوا، حتى كرر ثلاثا،

[٤٩٩٠] قال الشيخ الألبانى: حديث حسن.

[٤٩٩١] صحيح انظر صحيح الجامع (٥٣٨٢). والصحيحة ١٤٩.

وشرُّكم من لا يرجي خيره ولا يؤمن شره». رواه الترمذى ، والبيهقى فى «شعب الإيمان»، وقال الترمذى: هذا حديث حسن صحيح. [٤٩٩٣]

٤٩٩٤ - * وعن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تعالى قسم بينكم أخلاقكم كما قسم بينكم أرزاقكم، إن الله تعالى يعطى الدنيا من يحب ومن لا يحب، ولا يعطى الدين إلا من أحب فمن أعطاه الله الدين فقد أحبه، والذي نفسى بيده لا يُسلم عبدٌ حتى يسلم قلبه ولسانه، ولا يؤمنُ حتى يأمنَ جارهُ بوائقه». [٤٩٩٤]

٤٩٩٥ - * وعن أبى هريرة، أن رسول الله ، قال: «المؤمن مآلفٌ ولاخير فيمن لا يألف ولايؤلف» رواهما أحمد، والبيهقى فى «شعب الإيمان». [٤٩٩٥]

ثم أبرز البيان فى معرض العموم لثلا يفترضوا. قوله: «خيركم من يرجى... إلخ. التقسيم العقلى يقتضى أربعة أقسام. ذكر منها قسمين ترغيباً وترهيباً، وترك القسمين الباقيين؛ إذ لا ترغيب فيهما ولا ترهيب.

الحديث الخامس عن ابن مسعود رضى الله عنه: قوله: «إن الله يعطى الدنيا» كالتنشر لمآلف قبله. وأشار بـ «الدنيا» إلى الأرزاق وبـ «الدين» إلى الأخلاق؛ ليشعر بأن الرزق الذى يقابل الخلق هو الدنيا، وليس من الدين فى شيء. وأن الأخلاق الحميدة ليست غير الدين؛ قال الله تعالى: «وإنك لعلى خلق عظيم»^(١) ثم أتى بما يفضل الدين من الأعمال الخارجة والداخلية من الانقياد والتصديق. كما فى حديث جبريل عليه السلام: «أتاكم يعلمكم أمر دينكم» بعد ذكر الإسلام والإيمان. وفسرهما بما يتنبئ عن الأخلاق. وخص القلب واللسان بالذكر؛ لأن مدار الإنسان عليهما، كما ورد فى المثل: المرء بأصغريه. فإسلام اللسان كفه عما فيه آفاته، وهى لاتكاد تنحصر. وإسلام القلب تطهيره عن العقائد الباطلة والآراء الزائفة والأخلاق الذميمة، ثم تحليلتهما بما يخالفهما.

الحديث السادس عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «مآلف» يستعمل أن يكون مصدراً على سبيل المبالغة كرجل عدل، يعنى إذا لم يألف صاحبه، ألف معه، وإذا اتلف اتلف، أو اسم

[٤٩٩٣] انظر صحيح الترمذى ١٨٤٥، صحيح الجامع ٢٦٠٣.

[٤٩٩٤] انظر ضعيف الجامع بنحوه ١٦٢٥، الضعيفة ٢٨٢٢.

[٤٩٩٥] صحيح الجامع ٦٦٢٢ بنحوه، الصحيحة ٤٢٦.

(١) القلم: ٥.

٤٩٩٦ - * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «من قضى لأحدٍ من أمتي حاجة يريد أن يسره بها فقد سرنى، ومن سرنى فقد سرَّ الله، ومن سرَّ الله أدخله الله الجنة». [٤٩٩٦]

٤٩٩٧ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «من أغاث ملهوقاً كتب الله له ثلاثاً وسبعين مغفرةً، واحدةٌ فيها صلاحُ أمره كله، وثنتان وسبعون له درجاتٌ يوم القيامة». [٤٩٩٧]

٤٩٩٨ - * ٤٩٩٩ - * وعنه، وعن عبدالله، قال: قال رسول الله ﷺ: «الخلق عيالُ الله، فأحب الخلق إلى الله من أحسن إلى عياله». روى البيهقي الأحاديث الثلاثة في «شعب الإيمان». [٤٩٩٨]، [٤٩٩٩]

مكان أى يكون مكان الألفة ومتشامها. ومنه إنشاؤها وإليه مرجعها. والتألف سبب الاعتصام بالله وبحبيله. وبه يحصل الاجتماع بين المسلمين وبضده تحصل الفرقة بينهم. وهو بتوفيق الله وتأليفه. وإليه أشار تعالى بقوله: ﴿واعتصموا بحبل الله جميعاً﴾^(١) إلى قوله: ﴿فألف بين قلوبكم فأصبحتُمْ بِنِعمَتِ إخواناً﴾^(٢).

الحديث السابع عن أنس رضى الله عنه: قوله: «ومن سر الله» سره الله تعالى مجاز* عن رضاه وإيصال الخير إلى المرضي عنه. أو تمثيل* شبه معاملة الله تعالى معه بمعاملة من يسره بوصول ما يحبه إليه.

الحديث الثامن عن أنس رضى الله عنه: قوله: «ملهوقاً»، «نه» هو المكروب، يقال: لهف لهفاً فهو لهفان ولهف ملهوف. قوله: «واحدةٌ فيها» فيه أن غفران الذنوب مقدمة فتح باب رحمة الله تعالى في الدنيا والعقبى؛ ومن ثمة قدمها في قوله تعالى: ﴿ليقفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر﴾^(٣) على قوله «ويتم نعمته عليك ويهديك»^(٤)؛ لأن التحلية بعد التخلية.

[٤٩٩٦] هذا الحديث إسناده ضعيف.

[٤٩٩٧] انظر ضعيف الجامع ٥٤٦٥، الضعيفة ٦٢١، ٧٥٠.

[٤٩٩٨] [٤٩٩٩] انظر ضعيف الجامع ٢٩٤٥، الضعيفة ٣٥٩٠.

(١) آل عمران: ١٠٣. (٢) آل عمران: ١٠٣.

(٣) الفتح: ٢. (٤) الفتح: ٢.

* سبق أن علمنا على مثل ذلك مراراً، بأن نسبة تلك الصفات التي وصف الله تعالى بها نفسه أو وصفه بها رسوله ﷺ غير مستحيلة عليه سبحانه، إذا انصرف الذهن عن تشبيهه بخلقه في ذلك، واعتقد اتصافه بتلك الصفات على الوجه اللائق به سبحانه، «ليس كمثله شيء»، وهو السميع البصير.

٥٠٠ - * وعن عقبة بن عامر، قال: قال رسول الله ﷺ: «أولُ خصمين يوم القيامة جاران». رواه أحمد.

٥٠١ - * وعن أبي هريرة، أن رجلاً شكاً إلى النبي ﷺ قسوة قلبه فقال: «امسح رأس اليتيم، وأطعم المسكين» رواه أحمد.

٥٠٢ - * وعن سراقه بن مالك، أن النبي ﷺ قال: «ألا أدلكم على أفضل الصدقة؟ ابتكُ مردودة إليك ليس لها كاسب غيرك». رواه ابن ماجه. [٥٠٠٢]

(١٦) باب الحب في الله ومن الله الفصل الأول

٥٠٣ - * عن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «الارواح جنودٌ مجنونة، فما تعارفت منها اتلفت، وما تناكر منها اختلف». رواه البخاري.

الحديث التاسع إلى الحادي عشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «امسح رأس اليتيم» خص اليتيم والمسكين بالذكر؛ تلميحا إلى قوله تعالى: ﴿أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ، يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ﴾^(١) ومراعاتهما من اقتحام العقبة الشاقة؛ لما في ذلك من معاناة المشقة ومجاهدة النفس. فمن اقتحم تلك العقبة رقى قلبه وسمح نفسه في تعاطي كل خير، وفيه أن من ابتلى بداء من الأخلاق الذميمة، يكون تداركه بما يضاده من الدواء. فالمتكبر يداوى بالتواضع، والبخيل بالسماحة، وقاسى القلب بالتعطف والركة... والله أعلم.

الحديث الثاني عشر عن سراقه: قوله: «مردودة» نه هي التي تطلق وترد إلى بيت أبيها، وأراد ألا أدلك على أفضل أهل الصدقة؟ فحذف المضاف، ومنه حديث الزبير في وصيته بدار وقفها، «وللمردودة من بناته» أي تسكنها، لأن المطلقة لا مسكن لها على زوجها.

أقول: ويمكن أن يقدر: صدقة تستحقها ابتك في حال ردّها إليك، وليس لها كاسب غيرك. وهما حالان إما مترادفتان أو متداخلتان.

باب الحب في الله ومن الله

أي في ذات الله وجهته لا يشوبه الرياء والهوى «ومن الله»، أي من جهة الله أي إذا أحب

[٥٠٠٢] إسناده ضعيف.

(١) البلد: ١٤-١٦.

عبداً أحبه لأجل الله ويسببه. و«من» ها هنا كما فى قوله تعالى: ﴿ ترى أعينهم تفيض من الدمع ﴾ (١) و «فى» كما فى قوله تعالى: ﴿ والذين جاهدوا فىنا ﴾ (٢) وهذا أبلغ حيث جعل المحبة مطروفاً.

الفصل الأول

الحديث الأول عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «جنود مجنونة»: أى مجموعة كما يقال: الوف مؤلفة وقناطير مقتطرة. ومعناه الإخبار عن مبدأ كون الأرواح وتقدمها الأجساد، أى أنها خلقت أول خلقها على قسمين: من اتلاف واختلاف كالجنود المجموعة إذا تقابلت وتواجهت. ومعنى تقابل الأرواح ما جعلها الله عليها من السعادة والشقاوة والأخلاق فى مبدأ المخلوق. يقول: إن الأجساد التى فيها الأرواح، تلتقى فى الدنيا فتألف وتختلف على حسب ما خلقت عليه، ولهذا ترى الخير يحب الاختيار ويميل إليهم والشرير يحب الأشرار ويميل إليهم.

«حس»: فيه دليل على أن الأرواح ليست بأعراض، وعلى أنها كانت موجودة قبل الأجساد فى الخلقة.

أقول: الغاء فى قوله: «فما تعارف» للتعقيب أتبعته المجلد بالتفصيل، فدل قوله: «ما تعارف» على تقدم اشتباك واختلاط فى الأول، ثم تفرق بعد ذلك فى ما لا يزال أزمته متطاولة، ثم اختلف بعد التعارف، كمن فقد أنيسه وأليفه ثم اتصل به، فلزمه وأئس به. ودل قوله: «وما تنكر» على أن ذلك الفقد لحق لمن لم يكن له سبق اختلاط معه، فاشمأز منه وفارقه، إلى من كان معه فى السابق.

ودل تشبيه الأرواح بالجنود المجنونة على أن ذلك الاجتماع فى الأول كان لأمر عظيم وخطب جسيم من فتح بلاد وقهر أعداء. ودل ذلك على أن أحد الحزبين حزب الله والآخر حزب الشيطان. فمن تألف فى الأول بحزب الله فاز وأفلح. ﴿أولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون﴾ (٣)، ومن تألف بحزب الشيطان خاب وخسر. ﴿أولئك حزب الشيطان ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون﴾ (٤) ومن عادة الأجناد المتحيزة أن يسوم كل واحد من أحد الحزبين بعلامة ترفع التناكر من بين، فمتى شاهدها اختلفوا.

(١) النوبة: ٩٢. (٢) النكحوت: ٦٩.

(٣) المجادلة: ٢٢. (٤) المجادلة: ١٩.

* هكذا فى (ط) و(ك) والأوجه [يمن].

٥٠٠٥ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا دعا جبريل فقال: إني أحب فلاناً فأحبه»، قال: فيحبه جبريل، ثم ينادى في السماء فيقول: إِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ فلاناً فأحبوه، فيحبه أهل السماء، ثم يوضع له القبول في الأرض، وإذا أبغض عبداً دعا جبريل فيقول: إني أبغض فلاناً فأبغضه. فيبغضه جبريل، ثم ينادى في أهل السماء: إِنَّ اللَّهَ يَبْغِضُ فلاناً فأبغضوه. قال: فيبغضونه. ثم يوضع له البغضاء في الأرض». رواه مسلم.

فعلى هذا بنى قوله: «فما تعارف منها اتلف وما تtakر منها اختلف» فهي تفریع على التشبيه بمزلة ترشیع الاستعارة. وهذا التعارف الإلهامات يقذفها الله في قلوب العباد من غير إشعار منهم بالسابقة. ولا يمنع من هذا التعارف فصله بالأبعاد والأجانب، ولا تضمه شجنة الأرحام والأوصار، قال الشاعر:

كانت مودة سلمان له نسا ولم يكن بين نوح وابنه رحم
ولم يحظ آل قصي به وحظيت به أم معبد، قال:
فيا لقصي ما روى الله عنكم به من فعال لا تجارى ومسوود
ليهن بنى كعب مقام ثنائها ومقعدهما للمؤمنين بمرصود
ولا يدفعه بعد الدار ولا يجمعه قريبا
مناسبة الأرواح بينى وبينها وإلا فأين الترك من ساكنى نجد
قال الحكيم: أقرب القرب مودة القلوب وإن تباعدت الأجسام. وأبعد البعد تنافر التنادى، والله أعلم بالصواب.

الحديث الثانى عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا». «مع»: محبة الله سبحانه وتعالى العبد هي إرادة الخير له وهدايته وإتعامه عليه ورحمته. وبغضه إرادة عقابه وشقاوته ونحو ذلك. وحب جبريل والملائكة يحتمل وجهين: أحدهما: استغفارهم له وثناؤهم عليه ودعاؤهم. وثانيهما: أن محبتهم على ظاهرها المعروف من المخلوقين. وهو ميل القلب إليه واشتياقه إلى لقائه. وسبب حبهم إياه كونه مطيعاً لله محبوباً له. ومعنى «يوضع له القبول في الأرض» الحب في قلوب الناس ورضاهم عنه. قتميل إليه القلوب وترضى عنه. وقد جاء في رواية «فتوضع له المحبة» انتهى كلامه. والكلام في المحبة وبيان اشتقاقها مضى مستوفى في باب أسماء الله الحسنى.

٥٠٠٦ - * وعنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: أَيْنَ الْمُتَحَابُّونَ بِجَلَالِي؟ الْيَوْمَ أَظْلُهُمْ فِي ظِلِّي يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلِّي» رواه مسلم.

٥٠٠٧ - * وعنه، عن النبي ﷺ: «أَنَّ رَجُلًا زَارَ أَخًا لَهُ فِي قَرْيَةٍ أُخْرَى، فَأَرْصَدَ اللَّهُ لَهُ عَلَى مَدْرَجَتِهِ مَلَكًا قَالَ: أَيْنَ تُرِيدُ؟ قَالَ: أُرِيدُ أَخًا لِي فِي هَذِهِ الْقَرْيَةِ.

قَالَ: هَلْ لَكَ عَلَيْهِ مِنْ نِعْمَةٍ تَرِيهَا؟ قَالَ: لَا، غَيْرَ أَنِّي أَحْبَبْتُهُ فِي اللَّهِ. قَالَ: فَإِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكَ بِأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَبَّكَ كَمَا أَحْبَبْتَهُ فِيهِ» رواه مسلم.

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «بجلالي» الباء فيه بمعنى «في» لقوله بعد: «المتحابون في جلالي لهم» خص الجلال بالذكر لدلالته على الهيبة والسلطة أي المنزهون عن شائبة الهوى والنفس والشيطان في المحبة، فلا يتحابون إلا لأجل ولوجهي. «مع» قال القاضي: الظاهر أنه في ظل الله من الحر ووهج الموقف. وقال عيسى بن دينار: هو كناية عن كونه في كنفه وستره. ومنه قولهم: السلطان ظل الله في الأرض. ويحتمل أن يكون عبارة عن الراحة والتنعيم. يقال: هو في عيش ظليل أي طيب. وقوله: «يوم لا ظل إلا ظلي» يدل من «اليوم» المتقدم.

الحديث الرابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «فأرصد الله له على مدرجته». «نه»: أي وكله بحفظ المدرجة. يقال: رصدته إذا قعدت له على طريقه ترقبه. والمدرجة بفتح الميم والراء هي الطريق سمي بذلك؛ لأن الناس يدرجون عليها أي يمشون ويمشون.

قوله: «أريد أخًا لي» فإن قلت: كيف طابق هذا سؤاله بقوله: «أين تريد؟» قلت: من حيث أن السؤال متضمن لقوله: أين تتوجه ومن تقصد؟ ولما كان قصده الأولى الزيارة ذكره وترك ما لا يهم. ونظيره: قوله تعالى: ﴿وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَيَّ أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى﴾ (١) لما كان الغرض من السؤال في استعجاله إنكار تركه القوم وزاده وتقدمه عليهم، فقدم في الجواب وآخر ما وقع السؤال عنه.

وقوله: «هل لك عليه من نعمة؟» أي هل أوجبت عليه حقًا من النعم الدنيوية تذهب إليه لتربها، أي تملكها منه وتستوفيها. ومنه قول صفوان لأبي سفيان: لأن يريني رجل من قریش أحب إلي من أن يريني رجل من هوازن، أي يملكني. تقول: ربه يريه فهو رب هذا إذا حمل الرب على المالكية، وإذا حمل على التربية والإصلاح فمعنى «تربها» تقوم بها وتسعى في

٥٠٠٨ - وعن ابن مسعود، قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله! كيف تقول في رجل أحب قوماً ولم يلحق بهم؟ فقال: «المرء مع من أحب» متفق عليه.

٥٠٠٩ - وعن أنس، أن رجلاً قال: يا رسول الله! متى الساعة، قال: «ويلك وما أعددت لها؟». قال: ما أعددت لها إلا أني أحب الله ورسوله. قال: «أنت مع من أحببت». قال أنس: فما رأيت المسلمين فرحوا بشيء بعد الإسلام فرحهم بها. متفق عليه.

٥٠١٠ - وعن أبي موسى، قال: قال رسول الله ﷺ: مثل الجليس الصالح والسوء، كحامل المسك ونافخ الكير؛ فحامل المسك إما أن يحذيك وإما أن يتباع

تتميتها وإصلاحها. «مع»: وفيه فضل المحبة في الله، وأنها سبب لحب الله، وفضيلة زيارة الصالحين. وأن الإنسان قد يرى الملائكة.

الحديث الخامس والسادس عن أنس رضي الله عنه: قوله: «ما أعددت لها» سلك مع السائل طريق الأسلوب الحكيم؛ لأنه سأل عن وقت الساعة وإبان إرسائها، فقبل له: فيم أنت من ذكرها؟ وإنما يهمل أن تهتم بأهبتها، وتعتني بما ينفعك عند إرسائها من العقائد الحقّة والأعمال الصالحة. فأجاب بقوله «ما أعددت لها إلا أني أحب الله ورسوله». وقوله: «أنت مع من أحببت» أي ملحق بهم ودخل في زميرهم. قال الله تعالى: ﴿فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً﴾ (١). «خط»: الحقّه ﷺ بحسن النية من غير زيادة عمل بأصحاب الأعمال الصالحة.

الحديث السابع عن أبي موسى رضي الله عنه: قوله: «إما أن يحذيك». «نه»: أي أن يعطيك. يقال: أحذيت أحذيه إخذاء وهي الحذياء والحذية، انتهى كلامه. قيل: فيه إرشاد إلى الرغبة في صحبة الصالحين والعلماء ومجالستهم؛ فإنها تنفع في الدنيا والآخرة، وإلى الاجتناب عن صحبة الأشرار والفساق؛ فإنه تضر ديناً ودنياً. قيل: مصاحبة الأخيار تورث الخير، ومصاحبة الأشرار تورث الشر، كالريح إن هبت على الطيب عقت طيباً، وإن مرت على التث

(١) النساء: ٦٩.

منه، وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رِيحًا طَيِّبَةً؛ وَنَافِخُ الْكَبِيرِ إِمَّا أَنْ يُحَرِّقَ ثِيَابَكَ، وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رِيحًا خَبِيثَةً، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

الفصل الثاني

٥٠١١ - * عن معاذ بن جبل، قال سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «قال الله تعالى: وَجَبَتْ مُحَبَّتِي لِلْمُتَحَابِّينَ فِيَّ، وَالْمُتَجَالِّسِينَ فِيَّ، وَالْمُتَزَاوِرِينَ فِيَّ، وَالْمُتَبَاذِلِينَ فِيَّ». رواه مالك. وفي رواية الترمذي، قال: «يقولُ اللهُ تعالى: الْمُتَحَابُّونَ فِي جَلَالِي لَهُمْ مُنَاصِرٌ مِنْ نُورٍ يَغِيْطُهُمُ النَّبِيُّونَ وَالشَّهَدَاءُ». [٥٠١١]

٥٠١٢ - * وعن عُمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ لِأَنْسَاءٍ مَا هُمْ بِأَنْبِيَاءَ وَلَا شُهَدَاءَ، يَغِيْطُهُمُ الْأَنْبِيَاءُ وَالشَّهَدَاءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِمَكَانِهِمْ مِنَ اللَّهِ».

حملت نثنا. وقيل: إذا جالست الحمقى علق بك من حماقتهم مالا يملق بك من العقل إذا جالست العقلاء؛ لأن الفساد أسرع إلى الناس وأشد اقتحاما في الطباع.

الفصل الثاني

الحديث الأول والثاني عن عمر رضي الله عنه: قوله: «يغبطهم»، «قضى»: كل ما يتحلى به الإنسان ويتعاطاه من علم وعمل؛ فإن له عند الله تعالى منزلة لا يشارك فيها صاحبه من لم يتصف بذلك، وإن كان له من نوع آخر ما هو أقدر وأعز ذخرًا، فيغبطه بأن يتمنى ويحب أن يكون له مثل ذلك مضمومًا إلى ماله من المراتب الرفيعة والمنال الشريفة. وذلك معنى قوله: ويغبطهم النبيون والشهداء؛ فإن الأنبياء قد استغرقوا فيما هو أعلى من ذلك من دعوة الخلق وإظهار الحق، وإعلاء الدين وإرشاد العامة، وتكميل الخاصة، إلى غير ذلك من كليات، اشغلتهم عن العكوف على مثل هذه الجزئيات والقيام بحقوقها. والشهداء وإن نالوا رتبة الشهادة وفاروا بالفوز الأكبر، فقلعهم لم يعاملوا مع الله معاملته هؤلاء، فإذا رأوهم يوم القيامة في منازلهم وشاهدوا قربهم وكرامتهم عند الله تعالى، ودوا لو كانوا ضامين خصالهم إلى خصالهم، فيكونوا جامعين بين الحسنين فائزين بالمرتبتين.

هذا، والظاهر أنه لم يقصد في ذلك إثبات الغبطة لهم على حال هؤلاء، بل بيان فضلهم وعلو شأنهم وارتفاع مكانتهم وتقديرها على أكمل وجه وأبلغه، والمعنى أن حالهم عند الله

قالوا: يا رسول الله! تخبرنا من هم؟ قال: «هم قوم تحابوا بروح الله، على غير أرحام بينهم، ولا أموال يتعاطونها، فوالله إن وجوههم لنور، وإنهم لعلى نور، لا يخافون إذا خاف الناس، ولا يحزنون إذا حزن الناس» وقرأ هذه الآية «إلا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون»^(١). رواه أبو داود. [٥٠١٢]

تعالى يوم القيامة بمثابة، لو غبط النبيون والشهداء يومئذ، مع جلالة قدرهم ونباهة أمرهم حال غيرهم، لغيظهم.

أقول: يمكن أن تحمل النبط هنا على استحسان الأمر المرضي المحمود فعله؛ لأنه لا يبط إلا في الأمر المحمود المرضي؛ فإن الأنبياء والشهداء صلوات الله عليهم يحمدون إليهم قلعهم، ويرضون عليهم فيما تحروا من المحبة في الله.

ويعضده ما روي في صحيح مسلم عن المغيرة بن شعبة: أنه غزا مع رسول الله ﷺ بتيوك. قال: ففتر رسول الله ﷺ قبل صلاة الفجر للوضوء، وحملت معه إداوة، ثم أقبلنا حتى نجد الناس قدموا عبد الرحمن بن عوف فعلى بهم، فأدرك رسول الله ﷺ إحدى الركعتين، فعلى مع الناس الركعة الأخيرة، فلما سلم عبد الرحمن قام رسول الله ﷺ يتم صلاته، فافزع ذلك المسلمين، فأكثروا التسبيح. فلما قضى رسول الله ﷺ أقبل عليهم، ثم قال «أحسبتم» أو قال: «قد أصبتم» يغبطهم أن صلوا الصلاة لوقتها. فقول: «ينبطهم»... إلخ. كلام الراوي تفسيراً وبياناً لقوله ﷺ: «أحسبتم» أو قال: «قد أصبتم». وأيضاً لا يبعد أن هذه الحالة في المحشر قبل دخول الناس الجنة أو النار لقوله: «لا يخافون إذا خاف الناس، ولا يحزنون إذا حزن الناس» والتعريف للاستغراق، فيحصل لهؤلاء الأمن والفراغ في بعض الاوقات ما لا يحصل لغيرهم لاشتغالهم بحال أنفسهم أو حال أمتهم، فيغبطونهم لذلك.

«قضى»: «الروح»، بضم الراء. قيل: أراد به هنا القرآن لقوله تعالى: «وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا»^(٢) سمي بذلك؛ لأنه يحيي به القلب كما يحيي بالروح البدن. والمعنى أنهم كانوا يتحاربون بداعية الإسلام، ومتابعة القرآن فيما حثهم عليه من موالاة المسلمين ومصادقتهم.

أقول: ويمكن أن يراد بالروح المحبة وما يتعاطون به من التواد والتحاب، أي تحابوا بما أوقع الله في قلوبهم من المحبة الخالصة لله تعالى. ومنه قوله تعالى: «فأرسلنا إليها روحنا فتمثل لها بشراً سوياً»^(٣) قيل: سماه الله روحه على المجاز محبة له وتقريباً، كما تقول لحبيبك: أنت وروحي.

[٥٠١٢] انظر صحيح أبي داود ٣٠١٢

(٣) مريم: ١٧.

(٢) الشورى: ٥٢.

(١) يونس: ٦٢.

٥٠١٣ - * ورواه في «شرح السنة» عن أبي مالك بلفظ «المصاييح» مع زوائد وكذا في «شعب الإيمان». [٥٠١٣]

٥٠١٤ - * وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ لأبي ذر: «يا أبا ذر ! أرى الإيمان أوثق ؟» قال: الله ورسوله أعلم. قال: «الموالة في الله، والحب في الله، والبغض في الله». رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [٥٠١٤]

٥٠١٥ - * وعن أبي هريرة، أن النبي ﷺ قال: «إذا عادَ المسلمُ أخاهُ أو زاره قال الله تعالى: طُبتَ وطابَ ممشاكَ، وتبوأتَ من الجنة منزلاً». رواه الترمذي، وقال: هذا حديثٌ غريب. [٥٠١٥]

قوله: «إن وجوههم لنور» أى منورة أو ذوات نور أو هي نفس النور فهم على نور.
وقوله: «وإنهم لعلى نور» أى على منابر من نور يشهد له الحديث السابق: «المتحابون في جلالي لهم منابر من نور، يخطبهم النبيون والشهداء». «قضى»: هو تمثيل لمنزلتهم ومحلهم، مثلها بما هو أعلى ما يجلس عليه في المجالس والمحافل على أعز الأوضاع وأشرفها، من جنس ما هو أبهى وأحسن ما يشاهد؛ ليدل على أن رتبهم في الغاية القصوى من العلاء والشرف والبهاء.

الحديث الثالث عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «أى عرى الإيمان أوثق؟» هي جمع «عروة» وهي ما يجعل في الأحمال والرواحل، ويجعل بين كل من العروتين شظاظ فيحمل على البعير. وهو يجوز أن يكون استعارة مصروحة بحقيقة شبه الموالة والمحبة في الله والبغض في الله بعروة الراحلة في استيثاقها وإحكامها. فحذف المشبه به وأتى بالمشبه مضافاً إلى الإيمان؛ ليكون قرينة مانعة من إرادة الحقيقة، وأن تكون مكنية بأن يكون المشبه الإيمان والمشبه به الأعمال، ويتوهم للإيمان على سبيل التخيلية من لوازم المشبه به. وقرينتها الإضافة إليه. ويجوز أن تكون تمثيلية مثل المعلوم بالنظر والاستدلال بالشاهد المحسوس حتى يتصوره السامع، كأنه ينظر إليه بعينه، فيحكم اعتقاده والتيقن به.

الحديث الرابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «وطاب ممشاكَ» القرائن الثلاث يجوز أن تحمل على الدعاء وعلى الإخبار، وقوله: «طُبت» دعاء لنفسه. و«طاب ممشاكَ» دعاء له.

[٥٠١٣] شرح السنة ٣٤٦٤، إسناده صحيح (٥٠/١٣).

[٥٠١٤] شرح السنة ٣٤٦٨ حسن بشواهده (٥٣/١٣).

[٥٠١٥] شرح السنة ٣٤٧٢ وصححه ابن حبان.

٥٠١٦ - * وعن المقدم بن معد يكرب، عن النبي ﷺ، قال: «إذا أحبَّ الرجلُ أخاهُ فليخبرهُ أَنَّهُ يحبُّهُ». رواه أبو داود، والترمذي. [٥٠١٦]

٥٠١٧ - * وعن أنس، قال: مرَّ رجلٌ بالنبي ﷺ وعنده ناسٌ. فقال رجلٌ ممَّنْ عنده: إني لأحبُّ هذا الله. فقال النبي ﷺ: «أعلمته؟». قال لا. قال «فمَّ إليه فأعلمه؟». فقام إليه فأعلمه فقال: أحبك الذي أحببتي له. قال: ثمَّ رجع. فسأله النبي ﷺ، فأخبره بما قال. فقال النبي ﷺ: «أنتَ مع من أحببت، ولك ما احتسبت». رواه البيهقي في «شعب الإيمان». وفي رواية الترمذي: «المرءُ مع من أحبَّ ولهُ ما اكتسب». [٥٠١٧]

٥٠١٨ - وعن أبي سعيد، أنه سمع النبي ﷺ يقول: «لا تصاحبُ إلا مؤمناً ولا يأكل طعامك إلا تقي». رواه الترمذي، وأبو داود، والدارمي. [٥٠١٨]

وان كل خطوة خطاها يحط بها سيئة، ويكتب له بها حسنة، هذا في الدنيا، وفي الآخرة تنوات من الجنة منزلاً. والتكثير في «منزلاً» للتضخيم أى منزلاً أى منزل.

الحديث الخامس عن المقدم رضى الله عنه: قوله: «فليخبرهُ أَنَّهُ يحبُّهُ»، «خطأ» معناه: الحث على التردد والتألف. وذلك أَنَّهُ إذا أخبر أَنَّهُ يحبهُ استمال قلبه بذلك واجتلب به وده وفيه أَنَّهُ إذا علم أَنَّهُ محب له واد، قبل نصحه، ولم يرد عليه قوله في عيب إن أخبره به.

الحديث السادس عن أنس رضى الله عنه: قوله: «أحبك الذي أحببتي له» دعاء له أخرجه مخرج الماضي تحقيقاً له وحرصاً على وقوعه قوله: «ولك ما احتسبت» وفي رواية: «وله ما اكتسب»، «تو»، كلا اللفظين قريب من الآخر في المعنى المراد منه.

أقول: وذلك لأن معنى «اكتسب»: كسب كسبا يعتد به، ولا يرد عليه بسبب الرياء والسمعة. وهذا هو معنى الاحتساب؛ لأن الافتعال للاعتمال. «نه»: الاحتساب من الحساب كالاعتداد من العد. وإنما قيل لمن ينوي بعمله وجه الله: احتسب؛ لأن له حينئذ أن يعتد عمله فجعل في حال مباشرة الفعل كأنه معتد به. و«الحسبة» اسم من الاحتساب كالعدة من الاعتداد. الحديث السابع عن أبي سعيد رضى الله عنه: قوله: «ولا يأكل طعامك إلا تقي»

[٥٠١٦] صحيح الإسناد، صحيح الجامع بنحوه ٢٨١، الصحيحة ٤١٨، ٧٩٧.

[٥٠١٧] سننه حسن.

[٥٠١٨] سننه حسن. وانظر صحيح الجامع (٧٣٤١).

٥٠١٩ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «المرء على دين خليله، فلينظر أحدكم من يخالل». رواه أحمد، والترمذي، وأبو داود، والبيهقي في «شعب الإيمان» وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب. وقال النووي: إسناده صحيح.

٥٠٢٠ - * وعن يزيد بن نعمة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أئى الرجلُ الرجلَ فليأله عن اسمه واسم أبيه، وممن هو؟ فإنه أوصل للمودة». رواه الترمذي. [٥٠٢٠]

«خط»: هذا إنما جاء في طعام الدعوة دون طعام الحاجة. وذلك أن الله تعالى قال: «ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما وأسيرا» (١) ومعلوم أن أسراءهم كانوا كفارا غير مؤمنين، وإنما حذر من صبة من ليس بقي ورجر عن مخالطته ومؤاكلته؛ لأن المطاعمة توقع اللفة والمودة في القلوب، انتهى كلامه.

فإن قلت: مامعنى القريتين؟ قلت: المؤمن، يجوز أن يراد به العام، وأن يراد به الخاص الذي يقابله الناسق، كقوله تعالى: «أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا» (٢) فيكون المعنى: لاتصاحب إلا صالحا. وقوله: «ولا يأكل» نهي لغير التقي أن يأكل طعامه، فالمراد نهي عن أن يتعرض لما لا يأكل التقي طعامه من كسب الحرام، وتعاطي ما ينفر عنه التقي. والمعنى لاتصاحب إلا مطيعا ولا تخالل إلا تقيا.

الحديث الثامن والتاسع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «خليله»، «نه»: الخليل الصديق فعيل بمعنى مفاعل. وقد يكون بمعنى مفعول، والخلة - بالضم - الصداقة والمحبة التي تخللت القلب فصارت خلالة، أى في باطنه. قال الشيخ أبو حامد؛ مجالسة الحريص ومخالطته تحرك الحرص، ومجالسة الزاهد ومخالطته تزهد في الدنيا؛ لأن الطباع مجبولة على التشبه والاقتران، بل الطبع يسرق من الطبع من حيث لا يدري.

قوله: «إسناده صحيح» ذكره في كتاب رياض الصالحين، وغرض المؤلف من إيراده والإطناب فيه دفع الطعن في هذا الحديث، ودفع توهم من توهم أنه موضوع.

[٥٠٢٠] إسناده ضعيف.

(١) الإنسان: ٨.

(٢) السجدة: ١٨.

الفصل الثالث

٥٠٢١ - * عن أبي ذر، قال: خرج علينا رسول الله ﷺ قال: «أتندرون أي الأعمال أحب إلى الله تعالى؟» قال قائل؛ الصلاة والزكاة. وقال قائل؛ الجهاد. قال النبي ﷺ: «إن أحب الأعمال إلى الله تعالى الحب في الله والبغض في الله». رواه أحمد، وروى أبو داود الفصل الأخير. [٥٠٢١]

٥٠٢٢ - * وعن أبي أمامة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أحب عبدٌ عبدًا لله إلا أكرم ربه عز وجل». رواه أحمد. [٥٠٢٢]

٥٠٢٣ - * وعن أسماء بنت يزيد، أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ألا أنبئكم بخياركم؟» قالوا: بلى يا رسول الله ! قال: «خياركم الذين إذا رؤوا ذُكر الله». رواه ابن ماجه. [٥٠٢٣]

٥٠٢٤ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لو أن عبدَيْنِ تحابَّا في الله عز وجل، واحدٌ في المشرق وآخرٌ في المغرب؛ لجمع الله بينهما يوم القيامة». يقول: هذا الذي كنت تحبُّ في». [٥٠٢٤]

الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي ذر رضي الله عنه: قوله: «إن أحب الأعمال إلى الله تعالى» فإن قلت: كيف يكون الحب في الله أحب إلى الله تعالى من الصلاة والزكاة والجهاد؟ قلت: من أحب في الله يحب أنبياءه وأوليائه، ومن شرط محبته إياهم: أن يقفوا أثرهم ويطيع أمرهم. قال الشاعر:

تمضي الإله وأنت تظهر حبه هذا لعمرى في القياس بديع
لو كان حبك صادقاً لأطعته إن المحب لمن يحب مطيع

[٥٠٢١] أحمد في مسنده ١٤٦/٥ والمجمع ٩٠/١.

[٥٠٢٢] شعب الإيمان بنحوه ٩٠١٦ (٦/٤٩٠).

[٥٠٢٣] انظر ضعيف الجامع ٢١٧٣.

[٥٠٢٤] انظر ضعيف الجامع ٤٨١١.

٥٠٢٥ - * وعن أبي رزين، أنه قال له رسولُ الله ﷺ: «ألا أدلك على ملاك هذا الأمر الذي تصيب به خير الدنيا والآخرة؟ عليك بمجالس أهل الذكر، وإذا خلوتَ فحركْ لسانك ما استطعت بذكر الله، وأحبَّ في الله وأبغضُ في الله، يا أبا رزين! هل شعرت أن الرجل إذا خرج من بيته زائرًا أخاه، شيعه سبعون ألف ملك، كلهم يصلُّون عليه ويقولون: ربَّنَا إِنَّهُ وصل فيك فصِّلَه؟ فَإِن استطعت أن تُعَمِّلَ جسدك في ذلك فافعل». [٥٠٢٥]

٥٠٢٦ - * وعن أبي هريرة، قال: كنتُ مع رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ: «إن في الجنة لعمُدًا من ياقوت عليها عُرفٌ من زبرجد، لها أبواب مفتحة تضيء كما يضيء الكوكب الدرِّي». فقالوا: يا رسول الله! من يسكنها؟ قال: «المتحابُّون في الله، والمتجالسون في الله، والمتلاقون في الله» روى البيهقي الأحاديث الثلاثة في «شعب الإيمان». [٥٠٢٦]

(١٧) باب ما ينهى عنه من التهاجر والتقاطع واتباع العورات الفصل الأول

٥٠٢٧ - * عن أبي أيوب الأنصاري، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يحل للرجل

وكذلك من أبغض في الله أبغض أعداءه وبذل جهده في المجاهدة معهم باللسان.

والفصل الأخير هو قوله: «إن أحب الأعمال إلى الله تعالى... الحديث».

الحديث الثاني إلى الحديث الخامس عن أبي رزين: قوله: «هذا الأمر» المشار إليه مافي الذهن وهو مبهم، فبينه ووصفه بقوله: «الذي تصيب به خير الدنيا وخير الآخرة».

والملوك ما يقوم به الشيء. وقوله: «أن تعمل جسدك» عبارة عن بذل الجهد واستفراغ الطاقة فيه.

الحديث السادس ظاهر.

[٥٠٢٥] شعب الإيمان ٩٠٢٤.

[٥٠٢٦] شعب الإيمان ٩٠٠٢، ضعيف الجامع ١٨٩٥.

أن يهجر أخاه فوق ثلاثِ ليالٍ، يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا، وخيرهما الذي يبدأ بالسلام» متفق عليه.

٥٠٢٨ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إياكم والظن، فإنَّ الظنَّ أكذبُ الحديث، ولا تحسسوا ولا تجسسوا ولا تناسسوا ولا تنافسوا، ولا تباضوا، ولا تدابروا، وكونوا عباد الله إخواناً». وفي رواية: «ولانافسوا». متفق عليه.

باب ما ينهى عنه من التهاجر والتقاطع واتباع العورات

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي أيوب رضي الله عنه: قوله: «أخاه» تخصيصه بالذكر إشعار بالعلية. والمراد به أخوة الإسلام. ويفهم منه أنه إن خالف هذه الشريعة وقطع هذه الرابطة جاز هجرانه فوق ثلاثة. «نه»: يريد به أن الهجر ضد الوصل. يعني فيما يكون بين المسلمين من عتب وموجدة أو تقصير يقع في حقوق العشرة والصحبة دون ماكان من ذلك في جانب الدين؛ فإن هجرة أهل الأهواء والبدع دائمة على مرِّ الأوقات مالم يظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق؛ فإنه ﷺ لما خاف على كعب بن مالك وأصحابه التفاق، حين تخلفوا عن غزوة تبوك أمر بهجراتهم خمسين يوماً. وقد هجر نساء شهرا وهجرت عائشة ابن الزبير مدة. وهجر جماعة من الصحابة جماعة منهم. وماتوا متهاجرين. ولعل أحد الأمرين منسوخ بالآخر. انتهى كلامه.

فإن قلت: ما موقع قوله: «يلتقيان» وموقع قوله: «خيرهما»؟ قلت: الأولى بيانية استئنافية، بيان لكيفية الهجران. والثانية عطف على الأولى من حيث المعنى لما يفهم منها أن ذلك الفعل ليس بخير ويجوز أن يكون الأول حالا من فاعل «يهجر» ومفعوله معا، نحو قول الشاعر:

متى ما نلتقي* فردين ترجف روافد اليثيك وتستطارا

وعلى هذا الثانية معطوفة على قوله: «لا يحل».

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «إياكم والظن»، «قض»: التحليل عن الظن فيما يجب فيه القطع أو التحدث به مع الاستغناء عنه أو عما يظن كذبه. والتجسس بالجمع تعرف الخبر بتلطف، ومنه الجاسوس، وبالحاء تطلب الشيء بحاسة كاستراق السمع وإبصار الشيء خفية. وقيل: الأول التفحص عن عورات الناس وبواطن أمورهم بنفسه أو غيره. والثاني أن يتولى ذلك بنفسه. وقيل: الأول مخصوص بالشر والثاني يعم الخير والشر.

والتناجش أن يزيد هذا على ذاك وذلك على هذا في البيع، والتنجش دفع الثمن، وقيل: المراد في الحديث: النهي عن إغراء بعضهم بعضا على الشر والخصومة. والتدابير والتقاطع،

* في «ط» (تلقني) وهو خطأ، والتصويب من لسان العرب، مادة (هرف) قاله وأشد أبو عبيدة، فذكره. اللسان ١٧٤٤/٣. دار المعارف.

٥٠٢٩ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس، يُغفر لكل عبد لا يشرك بالله شيئاً إلا رجلاً كانت بينه وبين أخيه شحناء فيقال: أنظروا هذين حتى يصطالحا» رواه مسلم.

٥٠٣٠ - * وعنه قال: قال رسول الله ﷺ: «تُعرض أعمال الناس في كل جمعة

مأخوذ من الدبر؛ فإن كل واحد من المتقاطعين يولي دبره صاحبه. والتحاسد والتنافس واحد في المعنى وإن اختلفا في الأصل.

أقول: قوله: «إخوانا» يجوز أن يكون خيراً بعد خير، وأن يكون بدلاً، أو هو الخبر. وقوله: «عباد الله» منصوب على الاختصاص بالتداء، وهذا الوجه أوقع، يعني أنكم مستنون في كونكم عباد الله تعالى، وملتكم ملة واحدة، فالتحاسد والتباغض والتقاطع منافية لحالكم. فالواجب عليكم أن تكونوا إخواناً متواصلين متكفين، كقوله تعالى: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعاً وَلَا تَفَرَّقُوا﴾^(١) ونظيره قوله تعالى: ﴿إِنْ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ، وَتَقَطِّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ﴾^(٢).

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «لا يشرك بالله» صفة «عبد» وقوله: «إلا رجلاً الظاهر فيه التصب؛ لأنه استثناء من كلام مرجب، ويمكن أن يقال: إن الكلام محمول على المعنى أي لا يبقى ذنب أحد إلا ذنب رجل. ونحوه قول الفرزدق:

..... لم يدع من المال إلا مسحتاً أو مجلف^(٣)

كأنه قال: لم يبق من المال إلا مسحت أو مجلف. وقوله تعالى: ﴿فُشِّرُوا مِنْهُ إِلَّا لَقِيلاً مِنْهُمْ﴾^(٤) أي فلم يطيعوه إلا قليل. «مع»: قال القاضي عياض: معنى فتح باب من أبواب الجنة كثرة الصفح والغفران ورفع المنازل وإعطاء الثواب الجزيل. ويحتمل أن يكون على ظاهره، وأن فتح أبوابها علامة لذلك. و«الشحناء» العداوة كأنه يشحن قلبه بغضا له، أي يملأ. وقوله: «أنظروا هذين» يقطع الهمزة أي آخرهما وأمهلهما، انتهى كلامه. وأتى باسم الإشارة بدل الضمير لمزيد التعيين والتمييز.

الحديث الرابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «في كل جمعة مرتين». «قضى»: أراد بالجمعة الأسبوع، عبر عن الشيء بآخره وما يتم به ويوجد عنده. والمعروض

(١) آل عمران: ١٠٣.

(٢) المؤمنون: ٥٣، ٥٤.

(٣) ذكر ابن منظور الإفرقي هذا البيت كاملاً في لسان العرب مادة (سحت) ونسبه:

وعض زمان يالبن مروان لم يدع من المال إلا مسحتاً أو مجلف

(٤) البقرة: ٢٤٩.

مرتين يوم الاثنين ويوم الخميس، فيغفر لكل عبد مؤمن إلا عبداً بينه وبين أخيه
شحناء، فيقال: اتركوا هذين حتى يفيا». رواه مسلم.

٥٠٣١ - وعن أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط، قالت: سمعت رسول الله،
ﷺ يقول: «ليس الكذاب الذي يصلح بين الناس ويقول خيراً وينمي خيراً».

متفق عليه. ورواه مسلم قالت: ولم أسمع - تعني النبي ﷺ - يرخص في شيء
مما يقول الناس كذباً إلا في ثلاث: الحرب، والإصلاح بين الناس، وحديث الرجل
امرأته وحديث المرأة زوجها.

٥٠٣٢ - وذكر حديث جابر: «إن الشيطان قد أيس» في «باب الوسوسة».

عليه هو الله تعالى أو ملك وكله الله تعالى على جمع صف الأعمال وضبطها. قوله: «إلا
عبداً»، «تو»: وجناته في كتاب المصاييح «إلا عبداً» بالرفع. وهو في كتاب مسلم بالنصب وهو
الأوجه؛ فإنه استثناء من كلام موجب، وبه وردت الرواية الصحيحة.

الحديث الخامس عن أم كلثوم رضى الله عنها: قوله: «كذب» مرفوع على أنه خبر مبتدأ
محذوف مقول للقول. «ومما يقول» بيان لقوله: «في شيء» أي في شيء من أقوال الناس هو
كذب. وإن روي منصوباً كان مفعولاً مطلقاً، أي يقول قولاً كذباً. وإن روي مجروراً كان صفة
أخرى لشيء. والرواية في جامع الأصول وفي أكثر نسخ المصاييح هي الأولى.

قوله: «وينمي خيراً»، «قض»: أي يبلغ خيراً ما سمعه ويدع شره. يقال: نعمت الحديث
مخففاً في الإصلاح، ونعميته مثقلاً في الإفساد. وكان الأول من النماء لأنه رفع لما يبلغه،
والثاني من النميعة، وإنما نفى عن المصلح كونه كذاباً باعتبار قصده دون قوله؛ ولذلك نفى
النتع دون الفعل.

«خط»: هذه أمور قد يضطر الإنسان فيها إلى زيادة القول ومجاوزة الصدق طلباً للسلامة
ودفعاً للضرر. وقد رخص في بعض الأحوال في السير من الفساد لما يؤمل فيه من الصلاح.
فالكذب في الإصلاح بين اثنين هو أن ينمي من أحدهما إلى صاحبه خيراً ويبلغه جيلاً وإن لم
يكن سمعه منه، يريد بذلك الإصلاح. والكذب في الحرب أن يظهر من نفسه قوة، ويتحدث
بما يقوي به أصحابه ويكيد به عدوه. وقد روي أن النبي ﷺ: أنه قال: «الحرب خدعة» وأما
كذب الرجل على زوجته هو أن يعدها ويمنيها ويظهر لها من المحبة أكثر مما في نفسه،
يستديم بذلك صحبتها ويستصلح به خلقها. قال سفيان بن عيينة: لو أن رجلاً اعتذر إلى رجل
يعرف الكلام ويحسنه ليرضيه بذلك لم يكن كاذباً. وقوله: «حديث الرجل امرأته» وحديث
المرأة زوجها» في معنى حديث أحد الزوجين الآخر؛ ليستقيم مع قوله: «إلا في ثلاث».

الفصل الثاني

٥٠٣٣ - * عن أسماء بنت يزيد، قالت: قال رسول الله ﷺ: «لا يحل الكذب إلا في ثلاث: كذب الرجل امرأته ليرضيها، والكذب في الحرب، والكذب ليصلح بين الناس» رواه أحمد، والترمذي. [٥٠٣٣]

٥٠٣٤ - * وعن عائشة، أن رسول الله ﷺ قال: «لا يكون لمسلم أن يهجر مسلماً فوق ثلاثة؛ فإذا لقيه سلم عليه ثلاث مرات كل ذلك لا يردُّ عليه فقد باء بإثمهم» رواه أبو داود. [٥٠٣٤]

٥٠٣٥ - * وعن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث. فمن هجر فوق ثلاث فمات دخل النار» رواه أحمد، وأبو داود. [٥٠٣٥]

٥٠٣٦ - * وعن أبي خراش السلمي، أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «مَنْ هَجَرَ

الفصل الثاني

الحديث الأول والثاني عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «سلم عليه» حال من فاعل «لقيه» أو بدل منه. ويؤيد الأول قوله في حديث أبي خراش: «فليلقه فليسلم عليه». وقوله: «كل ذلك»، الجملة وقعت صفة لقوله: «ثلاث مرات» وقوله: «فقد باء بإثمهم» جواب «إذا» أي إذا سلم عليه ثلاث مرات غير مردود فيها جوابه، فقد باء أي رجع بإثمهم، والضمير في «بإثمهم» يحتمل أن يكون للباني. فيكون المعنى أن المسلم خرج من الهجرة ونقي من الورر، بقي الإثم على الذي لم يرد السلام. ويحتمل أن يكون له «المسلم». والمعنى أنه ضم إثم هجران المسلم إلى إثم هجرانه وباء بهما؛ لأن التهاجر يعد منه ويسببه.

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «فمات دخل النار» «تو»: أي استوجب دخول النار. والواقع في الإثم كالواقع في العقوبة إن شاء عذبه وإن شاء غفر له.

الحديث الرابع عن أبي خراش: قوله: «كسفك دمه» «مظ»: أي مهاجرة الأخ المسلم سنة

[٥٠٣٣] انظر صحيح الترمذي (١٥٨٢) - الصحيحة (٥٤٥).

[٥٠٣٤] إسناده جيد.

[٥٠٣٥] إسناده صحيح.

أخاه سنة فهو كسَفَكَ دمه» رواه أبو داود. [٥٠٣٦]

٥٠٣٧ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يحلُّ لمؤمن أن يهجر مؤمناً فوق ثلاث، فإن مرَّت به ثلاثٌ فليلقه فليسلم عليه، فإن ردَّ عليه السلام فقد اشتركا في الأجر، وإن لم يردَّ عليه فقد باء بالإثم وخرج المُسلم من الهجرة» رواه أبو داود. [٥٠٣٧]

٥٠٣٨ - * وعن أبي الدرداء، قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا أخبركم بأفضل من درجة الصَّيامِ والصدقةِ والصلاةِ؟». قال: قلنا: بلى قال: «إصلاح ذاتِ البين، وفسادُ ذاتِ البين هي الحالقة» رواه أبو داود، والترمذي وقال: هذا حديث صحيح. [٥٠٣٨]

توجب العقوبة كما أن سفك دمه يوجبها. فهي شبيهة بالسفك من حيث حصول العقوبة بسببها لا أنها مثله في العقوبة؛ لأن القتل عقوبة عظيمة لا يكون بعد الشرك أعظم منه. فشبّه الهجران به تأكيداً في المنع عنه وفي المشابهة يكفي المساواة في بعض الصفات.

أقول: التشبيه إنما يصار إليه للمبالغة، كما يقال: زيد كالأسد؛ إلحاقاً له بالأسد في الجرأة؛ وأنه نظيره فيها ولم يقصد به أنه دونه، كذلك ههنا؛ لأن قوله ﷺ: «لا يحلُّ لمؤمن أن يهجر مؤمناً فوق ثلاث» دل على أن التهاجر فوق الثلاث حرام، وراكبه راکب الإثم، فإذا امتد إلى مدة يهجر فيها الغائب والمسافر عن أهله غالباً، بلغ التهاجر والتقاطع إلى الغاية، فيبلغ إثمهُ أيضاً إلى الغاية، وهذا معنى تخصيص ذكر السنة. والله أعلم.

الحديث الخامس والسادس عن أبي الدرداء رضي الله عنه: قوله: «من درجة الصَّيامِ «شف»: المراد بهذه المذكورات النوافل منها دون الفرائض. قوله: «ذات البين» أي أحوال بينكم، يعني ما بينكم من الأحوال حتى تكون أحوال الثقة ومحبة واتفاق، كقوله تعالى: ﴿بذات الصدور﴾ (١) وهي مضمراتها، لما كانت الأحوال ملازمة للبين، قيل لها ذات البين كقولهم: اسقني ذا إناءك، يريدون ما في الإناء من الشراب. كذا في الكشف في قوله تعالى: ﴿واصلحوا ذات بينكم﴾ (٢).

قوله: «هي الحالقة» أنه: هي الخصلة التي من شأنها أن تحلق أو تهلك وتستأصل الدين

[٥٠٣٦] إسناده لين.

[٥٠٣٧] إسناده ضعيف.

[٥٠٣٨] صحيح الجامع (٢٠٣٧).

(١) هود: ٥. (٢) الأنفال: ١.

٥٠٣٩ - * وعن الزبير، قال: قال رسول الله ﷺ: «دَبَّ إِلَيْكُم دَاءُ الْأَمِّ قَبْلَكُمْ الْحَسَدُ، وَالْبَغْضَاءُ هِيَ الْحَالِقَةُ، لَا أَقُولُ: تَحْلُقُ الشَّعْرَ، وَلَكِنْ تَحْلُقُ الدِّينَ» رواه أحمد، والترمذي. [٥٠٣٩]

٥٠٤٠ - * وعن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: «إِيَّاكُمْ وَالْحَسَدُ؛ فَإِنَّ الْحَسَدَ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ» رواه أبو داود. [٥٠٤٠]

كما يتأصل الموسي الشعر. وقيل: هي قطعة الرحم والمتظالم.

أقول: فيه حث وترغيب على إصلاح ذات البين واجتناب عن الفساد فيها؛ لأن الإصلاح سبب للاعتصام بحبل الله، وعدم التفريق بين المسلمين. وفساد ذات البين ثلثة في الدين، فمن تعاطى إصلاحها ورفع فسادها نال درجة عند الله سبحانه وتعالى فوق ما ينالها الصائم القائم المشتغل بخير نفسه. فعلى هذا ينبغي أن تحمل الصلاة والصيام على الإطلاق والحالقة على ما يحتاج أمر الدين.

الحديث السابع عن الزبير رضي الله عنه: قوله: «دب إليكم» منه: «نقل الداء من الأجسام إلى المعاني، ومن أمر الدنيا إلى أمر الآخرة».

أقول: وكذا الدب يستعمل في الأجسام، فاستعير للسراية على سبيل التبعية، وكذا قوله: «الحالقة» فإنها تستعمل في حلق الشعر، فاستعمل فيما يتأصل الدين. وهي ليست باستعارة للذكر المشبه والمشبه به، أي البغضاء تذهب بالدين كالموسي يذهب بالشعر. وضمير المؤنث راجع إلى «البغضاء» كما في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْتِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا﴾ (١) وقوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ﴾ (٢)؛ لأن البغضاء أكثر تأثيراً في ثلثة الدين، وإن كانت نتيجة الحسد. وقوله: «لا أقول: تَحْلُقُ الشَّعْرَ» تأكيد لإرادة غير المتعارف من قوله: «الحالقة» كما سبق أنها محمولة على ضمير «البغضاء» نحو قوله تعالى: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارَ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ (٣).

الحديث الثامن عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ». «قض»: تمسك به من يرى إحباط الطاعات بالمعاصي كالمعتزلة، وأجيب عنه: بأن المعنى أن الحسد يذهب حسناته ويتلفها عليه، بأن يحمله على أن يفعل بالمحسود، من إتلاف مال وهتك عرض، وقصد

[٥٠٣٩] صحيح الترمذي (٢٠٣٨) بدون لفظ (والذي نفس).

[٥٠٤٠] ضعيف الجامع (٢١٩٦) - الضعيفة (١٩٠٢).

(١) التوبة: ٣٤. (٢) البقرة: ٤٥.

(٣) الحج: ٤٦.

٥٠٤١- * وعنه، عن النبي ﷺ، قال: «إياكم وسوء ذات البين؛ فإنها الحالفة»
رواه الترمذي. [٥٠٤١]

٥٠٤٢- * وعن أبي صرمة، أن النبي ﷺ قال: «مَنْ ضَارَّ ضَارَّ اللَّهُ بِهِ، وَمَنْ شَاقَّ شَاقَّ اللَّهُ عَلَيْهِ» رواه ابن ماجه، والترمذي وقال: هذا حديث غريب. [٥٠٤٢]

نفس ما يقتضي صرف تلك الحسنات بأسرها في عوضه، كما روي في صحاح باب الظلم عن أبي هريرة رضى الله عنه، أنه ﷺ قال: «إن المفلس من أمتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وزكاة وصيام وقيام، ويأتي قد شتم هذا، وقذف هذا، وأكل مال هذا، وسفك دم هذا، وضرب هذا، فيعطى هذا من حسناته، وهذا من حسناته. فإن فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم، فطرحت عليه ثم طرح في النار» لإحباط الطاعات بالمعاصي، وإلا لم يكن يبقى لهذا الآتي المتعاطي لتلك الكبائر حسنة يقضي بها حق خصمه، انتهى كلامه.

وهذا أحد الوجهين مما ذكره الشيخ التوربشتي. والوجه الآخر أن يقال: إن التضعيف في الحسنات يوجد على حسب استعداد العبد وصلاحه في دينه. فمهما كان مرتكباً للخطايا نقص من ثواب عمله فيما يتعلق بالتضعيف ما يوازي انحطاطه في المرتبة بما اجترحه من الخطايا، من مثل أن يقدر أن ذا رهن وعمل حسنة، فائيب عليها عشرا، ولو لم يكن رهقة لأثيب أضعاف ذلك، فهذا الذي نقص من التضعيف بسبب ما ارتكبه من الذنب، هو المراد من الإحباط.

أقول: ويمكن أن يقال: إن الأكل هنا استعارة لعدم القبول، وأن تلك الحسنات الصادرة عنه مردودة عليه. وليست بثابتة في ديوان أعماله الصالحة حتى تحبط، كمن صلى في دار مغصوبة. وبهذا يحسن وجه التشبيه بالنار؛ فإن النار عند اشتعالها والتهابها لا تترك من الوقود شيئا إلا أفتته. فشبهت الأعمال الصادرة عنه عند ارتكابه الحسد بالحطب الجزل، الذي يشتغل فيه النار في الإنفاء والإعدام، مبالغة وزجرا للحاسد، فالأكل في النار أيضا استعارة أو مشاكلة لوقوعه في صحبة قوله: «ياكل الحسنات» ونظيره قوله ﷺ: «من أتى عرافا فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة» ونظائره كثيرة، فإذا لم يثبت في ديوانه، كيف يحبط. «ذات البين» أحوال بينكم وهي مضمراتها.

الحديث التاسع والعاشر عن أبي صرمة: قوله: «من ضار» في جامع الأصول: المضارة المضرة والمشاقة، النزاع، فمن أضر بغيره تعديا أو شاقه ظلما بغير حق، فإن الله يجاوزه على فعله

[٥٠٤١] انظر صحيح الترمذي (٢٠٣٩).

[٥٠٤٢] إسناده حسن.

٥٠٤٣- * وعن أبي بكر الصديق [رضي الله عنه]، قال : قال رسول الله ﷺ :
«ملعون من ضار مؤمناً أو مكر به» رواه الترمذي وقال : هذا حديث غريب. [٥٠٤٣]

٥٠٤٤- * وعن ابن عمر، قال : صعد رسول الله ﷺ المنبر، فنادى بصوت رفيع فقال : «يا معشر من أسلم بلسانه ولم يفيض الإيمان إلى قلبه ! لا تؤذوا المسلمين ولا تعيروهم، ولا تتبعوا عوراتهم؛ فإنه من يتبع عورة أخيه المسلم يتبع الله عورته، ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو في جوف رحله» رواه الترمذي. [٥٠٤٤]

بمثله. وفي النهاية: قوله: «ومن شاق» يجوز أن يكون من «الشق» بالكسر، وهي المشقة. يقال: هم بشق من العيش، إذا كانوا في جهد، وأصله من الشق نصف الشيء، كأنه قد ذهب نصف أنفسهم، ومن الشق- بالفتح- الفصل في الشيء.

أقول: فإذا معنى المشاقة بين المتنازعين أن أحدهما أخذ بشق والآخر بشق آخر، قال الله تعالى: «ومن يشاق الله فإن الله شديد العقاب»^(١). ويجوز أن يحمل على المشقة أيضاً، بأن كلف صاحبه فوق طاقته؛ فيقع في التعب والمشقة.

الحديث الحادي عشر والثاني عشر عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «من أسلم بلسانه» هو من قوله تعالى: «قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا»^(٢) وقوله: «ولم يفيض الإيمان إلى قلبه» من قوله تعالى: «ولما يدخل الإيمان في قلوبكم»^(٣). وقوله: «لا تؤذوا المسلمين» صريح في أن الإسلام عبارة عن مجموع التصديق والأعمال الصالحة، كأنه قيل: يا من أفرد الإسلام ولم يضم إليه التصديق! لا تؤذ من جمع بينهما. والمعنى لا تؤذوهم فيما ظهر من المسلمين مما ترونه عيباً عليهم بالقول والفعل، فلا تغتابوهم ولا تشتموهم ولا تضربوهم، ولا تعيروهم على ما تابوا عنه وندموا عليه. «ولا تتبعوا عوراتهم» فيما يظن أي لا تجسسوا ماستروا عنكم من الأفعال والأقوال وما ستر الله عليهم. والمراد بقوله: «يتبع الله عورته» كشف ستره، ذكره على سبيل المشكلة.

[٥٠٤٣] ضعيف الجامع (٥٢٨٠).

[٥٠٤٤] انظر صحيح الترمذي (١٦٥٥).

(١) الحشر: ٤.

(٢) (٣) الحجرات: ١٤.

٥٠٤٥ - وعن سعيد بن زيد، عن النبي ﷺ، قال: «إنَّ من أَرَبَى الرِّبَا الاستِطالةُ في عرضِ المسلمِ بغيرِ حقٍّ» رواه أبو داود، والبيهقي في «شعب الإيمان». [٥٠٤٥]

قال الشيخ أبو حامد: التجسس والتتبع ثمرة سوء الظن بالمسلم، والقلب لا يقنع بالظن ويطلب التحقيق، فهو يؤدي إلى هتك السر. وحد الاستتار أن يغلّق باب داره ويستتر بحيطانه. فلا يجوز استراق السمع على داره؛ لسمع صوت الأوتار، ولا الدخول عليه لرؤية المعصية، إلا أن يظهر ظهوراً يعرفه من هو خارج الدار، كأصوات المزامير والسكرارى بالكلمات المألوفة بينهم. وكذلك إذا ستروا أواني الخمر وظروفها وآلات الملاهي في الكم وتحت الذيل، فإذا رأى ذلك لم يجوز أن يكشف عنه. وكذلك لا يجوز أن يستشقّ ليدرك رائحة الخمر ولا أن يستخير من جيرانه ليخبروه بما يجري في داره. وأنشد في معناه:

لا تلمس من مساوي الناس ما سترُوا فيهلك الله سترًا عن مساويك
واذكر محاسن ما فيهم إذا ذكرُوا ولا تعب أحدًا منهم بما فيك

وفى قوله: «ولم يفض الإيمان إلى قلبه» إشارة إلى أنه ما لم يصل الإيمان إلى القلب لم يحصل له المعرفة بالله ولم يؤد حقوقه، فإذا علاج جميع أمراض القلب المعرفة بالله تعالى؛ ليؤدي إلى أداء حقوق الله تعالى وحقوق المسلمين، فلا يؤذي ولا يضر ولا يعير ولا يجسس أحوالهم. انتهى كلامه.

فإن قلت: ما النكتة في ذكر «أخيه» في قوله: «عورة أخيه المسلم»؟ فإن الكلام مع المنافقين، وهم ليسوا بإخوة المسلمين. قلت: ومن تتبع... إلى آخره، كالتميم للكلام السابق والمبالغة فيه، كأنه قيل: ومن يتبع من المسلمين عورة أخيه المسلم يتبع الله عورته، ولو في جوف رحله. فكيف بالمنافق؟!

الحديث الثالث عشر عن سعيد رضى الله عنه: قوله: «من أَرَبَى الرِّبَا» هو من باب قوله: «يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم»^(١) أدخل العرض في جنس المال على سبيل المبالغة، وجعل الربا نوعين: متعارفاً وهو ما يؤخذ من الزيادة على ماله من المديون. وغير متعارف: وهو استطالة الرجل باللسان في عرض صاحبه، ثم فضل أحد النوعين على الآخر. ولما بين العرض والمال من المناسبة قال الحماسي:

أصون عرضي بمالي لا أدنسه لا بارك الله بعد العرض في المال

[٥٠٤٥] انظر صحيح أبي داود (٤٠٨١) - الصحيحة (١٤٣٣) و (١٨٧١).

(١) الشعراء: ٨٨-٨٩.

٥٠٤٦- * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «لما عرج بي ربي مررتُ بقوم لهم أظفارٌ من نحاسٍ يخمشون وجوههم وصدورهم، فقلتُ: مَنْ هؤلاء يا جبريل؟ قال: هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم» رواه أبو داود. [٥٠٤٦]

٥٠٤٧- * وعن المستورد، عن النبي ﷺ، قال: «مَنْ أَكَلَ بِرَجُلٍ مُسْلِمٍ أَكَلَهُ؛ فَإِنَّ اللَّهَ يُطْعِمُهُ مِثْلَهَا مِنْ جَهَنَّمَ، وَمَنْ كَسَا ثَوْبًا بِرَجُلٍ مُسْلِمٍ؛ فَإِنَّ اللَّهَ يَكْسُوهُ مِثْلَهُ مِنْ

«فرض»: الاستعالة في عرض المسلم، أن يتناول منه أكثر مما يستحقه على ما قيل له، أو أكثر مما رخص له فيه؛ ولذلك مثله بالربا، وعده من عذابه، ثم فضله على سائر أفراد؛ لأنه أكثر مفسدة وأشد فساداً؛ فإن العرض شرعا وعقلا أعز على النفس من المال وأعظم منه خطراً؛ ولذلك أوجب الشارع بالمجاهرة بهتك الأعراس ما لم يوجب بنهب الأموال.

«تو»: في قوله: «بغير حق» تنبيه على أن العرض ربما يجوز استباحته في بعض الأحوال. وذلك مثل قوله ﷺ: «ألى الواجد يحل عرضه» فيجوز لصاحب الحق أن يقول فيه: إنه ظالم وأنه تعد ونحو ذلك، ومثله الكلام في جرح الشاهد على الخائن ونحو ذلك.

الحديث الرابع عشر عن أنس رضي الله عنه: قوله: «يخمشون» أي يخدشون، ولما كان خمش الوجه والصدر من صفات النساء النائحات، جعلهما جزاء من يفتاب ويفري من أعراس المسلمين؛ إشعاراً بأنهما ليسا من صفات الرجال، بل هما من صفات النساء في أقبح حالة وأشوه صورة.

الحديث الخامس عشر عن المستورد: قوله: «برجل مسلم أكلة» «نه»: معناه: الرجل يكون صديقاً لرجل ثم يذهب إلى عدوه، فيتكلم فيه بغير الجميل ليحيزه عليه بجائزة، فلا يبارك الله له فيها! والأكلة - بالضم - اللقمة، و- بالفتح- المرة. انتهى كلامه. وعلى هذا الباء في «برجل» للسيبة. والجائزة عامة في المطعوم والملبوس كما عليه أكثر كلام الشارحين. قوله: «ومن قام ببرجل» «تو»: أي قام بنسبه إلى ذلك، ويشهره به فيما بين الناس، فضحه الله وشهره بذلك على رؤوس الأشهاد يوم القيامة، وعليه عذاب المرائين.

«مظ»: الباء في «برجل» يحتمل أن تكون للتعدي والسيبة، فإن كانت للتعدي يكون معناه: من أقام رجلاً مقام سمعة ورياء، يعني من أظهر رجلاً بالصلاح والتقوى ليعتقد الناس فيه اعتقاداً حسناً، ويعزونه ويخدمونه ويجعله حبالاً ومصيدة كما ترى في زماننا؛ لينال بسببه المال

جهنم، ومن قامَ برجلٍ مقامَ سُمعةٍ ورياءٍ؛ فإنَّ اللهَ يقومُ له مقامَ سُمعةٍ ورياءٍ يومَ القيامةِ» رواه أبو داود. [٥٠٤٧]

٥٠٤٨- * وعن أبي هريرة، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «حسنُ الظنِّ من حسنِ العبادةِ» رواه أحمد، وأبو داود. [٥٠٤٨]

٥٠٤٩- * وعن عائشة، قالت: اعتلَّ بعيرٌ لصفيةَ وعند رنبَ فضلُ ظهرٍ، فقال

والجاء، فإن الله تعالى يقوم له مقام سُمعة ورياء، بأن يأمر ملائكته أن يفعلوا معه مثل فعله ويظهروا أنه كذاب.

وإن كانت للسببية فمعناه: أن من قام وأظهر من نفسه الصلاح والتقوى لاجل أن يعتقد فيه رجل عظيم القدر كثير المال؛ ليحصل له مال وجاه، كما يقول الناس في العرف: هذا زاهد الأمير.

أقول: وأولى الوجوه الوجه الثاني؛ لأنه ﷺ وصف الرجل بالإسلام في القريتين السابقتين. وأطلقه في هذه القرينة ذمًا له. ومعنى الكناية عن التهديد في قوله: «فإن الله يقوم له» كما في قوله تعالى: «سنفرغ لكم أيها الثقلان»^(١) الكشف: «سنفرغ» مستعار من قول الرجل لمن يهدده: سافرغ لك، يريد سأنتجرك للإيقاع بك من كل ما يشغلني عنه، حتى لا يكون لي شغل سواه. والمراد: التوقر على الكناية فيه والانتقام منه.

«شف»: معنى السببية لا يستقيم في قوله: «ومن كسا ثوبا برجل مسلم» فالباء فيه صلة، ولعله أراد أن «كسا» يتعدى إلى مفعولين وليس هنا إلا مفعول واحد، فيجب أن يكون «برجل» ثاني مفعوليهِ، وفيه نظر: لما يؤدي إلى فساد المعنى على ما لا يخفى، فالواجب أن يقدر: من كسا نفسه ثوبا بسبب رجل.

الحديث السادس عشر والسابع عشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «حسن الظن»، «مظ»: يعني اعتقاد الخير والصلاح في حق المسلمين عبادة. انتهى كلامه. فعلى هذا «من» للتبعض، أى من جملة عبادة الله تعالى والإخلاص فيها حسن المعاشرة مع عباده. ويجوز أن

[٥٠٤٧] انظر صحيح أبى داود (٤٠٨٤) - الصحيحة (٩٣٤).

[٥٠٤٨] ضعيف الجامع (٢٧١٨) - الضعيفة - (٣١٥).

(١) الرحمن: ٣١.

رسولُ الله ﷺ لزينبَ: «أعطيها بغيرك». فقالت: أنا أعطي تلك اليهودية؟ فغضب رسولُ الله ﷺ، فهجرها ذا الحجةِ والمحرّمِ وبعضَ صفر. رواه أبو داود. [٥٠٤٩]
وذكر حديثُ معاذ بن أنسٍ: «مَنْ حَمَى مُؤْمَنًا فِي «بَابِ الشَّفَقَةِ وَالرَّحْمَةِ».

الفصل الثالث

٥٠٥٠- * عن أبي هريرة، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «رَأَى عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ رَجُلًا يَسْرِقُ، فَقَالَ لَهُ عِيسَى: سَرَقْتَ؟ قَالَ: كَلَّا، وَالَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ. فَقَالَ عِيسَى: آمَنْتُ بِاللَّهِ وَكَذَّبْتُ نَفْسِي» رواه مسلم.

٥٠٥١- * وعن أنسٍ، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «كَادَ الْفَقْرُ أَنْ يَكُونَ كُفْرًا، وَكَادَ الْحَسَدُ أَنْ يَغْلِبَ الْقَدَرَ» [٥٠٥١]

٥٠٥٢- * وعن جابرٍ، عن رسولِ الله ﷺ قال: «مَنْ اعْتَذَرَ إِلَى أَخِيهِ فَلَمْ يَعْلُزْهُ،

تَكُونَ لِلْإِتْدَاءِ، أَيْ حَسَنَ الظَّنِّ بِعِبَادِ اللَّهِ تَعَالَى نَاشِئًا عَنْ حَسَنِ عِبَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى. وَيَنْصَرُهُ قَوْلُهُ: «الْمُسْلِمُ مِنْ سَلَمِ الْمُسْلِمِينَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ» الحديث.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «آمَنْتُ بِاللَّهِ» أَيْ صَدَقْتُكَ فِي حَلْفِكَ بِقَوْلِكَ: «وَالَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» وَبِرَأْيِكَ، وَرَجَعْتَ عَمَّا ظَنَنْتَ بِكَ وَكَذَّبْتَ نَفْسِي؛ قَالَ تَعَالَى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ»^(١).

الحديث الثاني والثالث عن أنس رضي الله عنه: قوله: «أَنْ يَكُونَ كُفْرًا» أَيْ الْفَقْرُ يَحْمِلُ الْإِنْسَانَ عَلَى رُكُوبِ كُلِّ صَعْبٍ وَذُلُولٍ، فِيمَا لَا يَنْبَغِي طَالِبًا لِإِرْثِهِ عَنْهُ بِالْقَتْلِ وَالنَّهْبِ وَالسَّرْقَةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ. وَرَبَّمَا يُوْدِيهِ إِلَى الْإِعْتِرَاضِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَالتَّصَرُّفِ فِي مَلِكِهِ، كَمَا فَعَلَ ابْنُ الرَّائِدِيِّ فِي قَوْلِهِ:

كَمْ عَاقِلٌ عَاقِلٌ أَصَيْتَ مِنْهَا بِهِ وَجَاهِلٌ جَاهِلٌ تَلَقَّاهُ مَرْزُوقًا

[٥٠٤٩] سنن أبي داود (٤٦٠٢).

وحديث معاذ بن أنس في ضعيف الجامع برقم (٥٥٧٤).

[٥٠٥١] ضعيف الإسناد.

(١) الحجرات: ١٢.

أو لم يقبلْ عذْرَه؛ كَانَ عَلَيْهِ مِثْلُ خَطِيئَةِ صَاحِبِ مَكْسٍ رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ»، وَقَالَ: الْمَكْسُ: الْعَشَّارُ. [٢٥٠٢]

(١٨) باب الحذر والتأني في الأمور

الفصل الأول

٥٠٥٣- * عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا يُلْدَغُ الْمُؤْمِنُ مِنْ جُحْرِ وَاحِدٍ مَرَّتَيْنِ» متفق عليه.

وصير العالم التحرير زنديقا

هذا الذي ترك الأوهام حائرة

قوله: «وكاد الحسد أن يقلب القدر» سبق معناه.

باب الحذر والتأني في الأمور

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «لَا يُلْدَغُ الْمُؤْمِنُ» هذا يروى على وجهين: أحدهما: على الخبر. وهو أن المؤمن الممدوح هو المتيقظ الحارم الذي لا يؤتى من ناحية الغفلة، فيخدع مرة بعد أخرى ولا يفطن هو به. وقد قيل: إنه الخداع في أمر الآخرة دون أمر الدنيا. وثانيها: على النهي أي لا يخدعن المؤمن، ولا يؤتين من ناحية الغفلة فيقع في مكروه، وهذا يصلح أن يكون في أمر الدنيا والآخرة.

«تو»: وأرى أن الحديث لم يبلغ الخطابي على ما كان عليه، وهو مشهور عند أهل السير. وذلك أن النبي ﷺ مر على بعض أهل مكة، وهو أبو عزة الشاعر الجمحي، وشرط عليه أن لا يجلب عليه، فلما بلغ مأمته عاد إلى ما كان عليه، فأمر تارة أخرى فأمر بضرب عنقه، وكلمه بعض الناس في المن عليه فقال: «لَا يُلْدَغُ الْمُؤْمِنُ...» الحديث.

أقول: وروى الشيخ محيي الدين عن القاضي عياض هذه القصة. وقال: سبب هذا الحديث معروف، وهو أن النبي ﷺ أسر أبا عزة الشاعر يوم بدر، فمن عليه وعاهده أن لا يحرص عليه ولا يهجمه، فأطلقه فلحق بقومه ثم رجع إلى التحريض والهجم، ثم أسر يوم أحد فسأله المن، فقال النبي ﷺ: «لَا يُلْدَغُ الْمُؤْمِنُ...» الحديث. وهذا السبب يضعف الوجه الثاني.

أقول: إذا ذهب إلى النهي خيل أنه صلوات الله عليه لما رأى من نفسه الزكية الميل إلى

٥٤-٥٠ * وعن ابن عباس، أن النبي ﷺ قال لاشج عبد القيس: «إِنَّ فِيكَ لَخَصْلَتَيْنِ يُحِبُّهُمَا اللَّهُ: الْحِلْمُ وَالْإِنَاءَةُ» رواه مسلم.

الحلم والعفو عنه، جرد منها مؤمناً كاملاً حازماً ذا شهامة، ونهاه عن ذلك تأنيباً، يعني ليس من شيمة المؤمن الحازم الذي يغضب لله ويذب عن دين الله أن ينخدع من مثل هذا الغادر المتمرد مرة بعد أخرى، فأنته عن حديث الحلم، وأمضى لسانك في الانتقام منه والانتصار من عدو الله؛ فإن مقام التجربة والغضب لله يأبى الحلم والعفو. وإلى هذا المقام ينظر قوله ﷺ: «الحليم ذو عشرة، والحكيم ذو تجربة» وأنشد النابتة في هذا المعنى:

ولا خير في حلم إذا لم يكن له بؤادر تحمي صفوه أن يكلرا
ولا خير في أمر إذا لم يكن له حكيم إذا ما أورد الأمر أصـلـدا

ومن أوصافه صلوات الله عليه ما روت أم المؤمنين الصديقة بنت الصديق: «ما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه في شيء قط إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم الله بها» فظهر من هذا أن الحلم مطلقاً غير محمود كما أن الجود كذلك. قال أبو الطيب:

فروض الندى في موضع السيف بالعلی مضر كوضع السيف في موضع الندى

وفهم منه أن هناك مقاما، التحلم والتسامح فيه محمود بل مندوب إليه. وذلك مع المؤمنين من استعمال العفو والحلم وخفض الجناح؛ قال الله تعالى: «وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ»^(١) فيجتمع لهم لين الجانب مع الأولياء والغلبة مع الأعداء، قال الله تعالى: «أَشْدَاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رَحِمَاءُ بَيْنَهُمْ»^(٢) «إِذْ لَعَلَّ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَمْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ»^(٣). قال:

حليم إذا ما الحلم زين أهله مع الحلم في عين العدو مهيب

وإذا ذهب إلى مجرد الإخبار لم يكن هذا التائب والتعير، فلم يفهم منه أن التحلم والتسامح في بعض المواضع مندوب إليه، وأن الانتقام والانتصار من أعداء الدين مأمور به، فظهر من هذا أن القول بالنهي أولى والمقام له أدعى وسلوك ما ذهب إليه الإمام أبو سليمان الخطابي رحمه الله أوضح، وأهدى وأحق أن يتبع وأحرى. والله أعلم.

الحديث الثاني عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «والإناءة» الجوهري: أنى يأتي في الأمر أى ترفق، والاسم الإناءة مثل قنأة، ورجل آن، على فاعل أى كثير الإناءة والحلم. «حسن»: روى المنذر الأشج: قال: يا رسول الله! أنا أتخلق بهما أم الله جيلني عليهما؟ قال: «بل الله جيلك عليهما» قال: الحمد لله الذي جيلني على خلقين، يحبهما الله ورسوله.

(١) الشورى: ٣٧. (٢) المائدة: ٥٤.

(٣) القفتح: ٢٩.

الفصل الثاني

- ٥٠٥٥- * عن سهل بن سعد الساعدي، أن النبي ﷺ قال: «الإناء من الله والمعلقة من الشيطان» رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب. وقد تكلم بعض أهل الحديث في عبد المهيم بن عباس الراوي من قبل حفظه. [٥٠٥٥]
- ٥٠٥٦- * وعن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «الحليم إلا ذو عثرة، ولا حكيم إلا ذو تجربة» رواه أحمد، والترمذي، وقال: هذا حديث حسن غريب. [٥٠٥٦]
- ٥٠٥٧- * وعن أنس، أن رجلاً قال للنبي ﷺ: أوصني. فقال: «خذ الأمر بالتدبير، فإن رأيت في عاقبته خيراً فامضه، وإن خفت غياً فامسك» رواه في «شرح السنة». [٥٠٥٧]

الفصل الثاني

الحديث الأول والثاني عن أبي سعيد: قوله: «لا حليم إلا ذو عثرة» انه: أى لا يحصل له الحلم ويوصف به حتى يركب الأمور وينحرف عليها ويعثر فيها، فيعتبر بها ويستين مواضع الخطأ فيجتنبها. ويدل عليه قوله: «ولا حكيم إلا ذو تجربة». «مط»: أى لا حليم كاملاً إلا من وقع في زلة وحصل منه خطأ، فحيث لا يخطئ فيجب لذلك أن يستر من رآه على عيبه فيعفو عنه، فإذا أحب ذلك علم أن العفو عن الناس والستر على عيوبهم محبوب للناس ومرضى لله تعالى. وكذلك من جرب الأمور علم نفعها وضرها والمصالح والمفاسد، فإذا علم مصالح الأمور ومفاسدها لا يفعل ما يفعل إلا عن الحكمة.

أقول: ويمكن أن تخصيص الحكيم بذى تجربة يدل على خلافه فى الحليم؛ فإن الحليم الذي ليس له تجربة قد يعثر فى مواضع لا ينبغي فيها له الحلم، بخلاف الحكيم المجرب على ما مر بيانه فى أول الفصل الأول.

الحديث الثالث عن أنس رضي الله عنه: قوله: «وإن خفت غياً» الخوف هنا بمعنى الظن كما فى قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَنْ لَا يَأْمُرَا بِالْعَدْلِ﴾^(١) ويجوز أن يكون بمعنى العلم

[٥٠٥٥] انظر ضيف الجامع (٢٣٠٠).

[٥٠٥٦] ضيف الجامع (٦٢٩٧).

[٥٠٥٧] انظر ضيف الجامع (٢٨١٤) - الضميمة (٢٣٧٨).

(١) البقرة: ٢٢٩.

- ٥٠٥٨- * وعن مصعب بن سعد، عن أبيه، قال الأعمش: لا أعلمه إلا عن النبي ﷺ قال: «التَّوَدُّ فِي كُلِّ شَيْءٍ خَيْرٌ إِلَّا فِي عَمَلِ الْآخِرَةِ» رواه أبو داود. [٥٠٥٨]
- ٥٠٥٩- * وعن عبدالله بن سرجس، أن النبي ﷺ قال: «السَّمْتُ الْحَسَنُ وَالتَّوَدُّ وَالْاِقْتِصَادُ جُزْءٌ مِنْ أَرْبَعٍ وَعَشْرِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبَوَةِ» رواه الترمذي. [٥٠٥٩]
- ٥٠٦٠- * وعن ابن عباس، أن نبي الله ﷺ قال: «إِنَّ الْهَدْيَ الصَّالِحَ وَالسَّمْتَ الصَّالِحَ وَالْاِقْتِصَادَ جُزْءٌ مِنْ خَمْسٍ وَعَشْرِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبَوَةِ» رواه أبو داود. [٥٠٦٠]

واليقين؛ لأن من خاف شيئاً احتز عنده وتحرق حقيقته. وهذا أنسب بالمقام؛ لأنه وقع في مقابلة «رأيت» وهو بمعنى العلم وهما نتيجتا التفكير والتدبر. وفي معناه أشد أبو الطيب:

الرأى قبل شجاعة الشجعان هو أول وهي المحل الثاني

الحديث الرابع عن مصعب رضي الله عنه: قوله: «التَّوَدُّ»، «قضى»: التَّوَدُّ التَّائِي والسكون فعلة من التَّوَدَّ وهو المشي بثقل. والمعنى أن التَّائِي في كل شئ مستحسن إلا في أمر الآخرة. انتهى كلامه. وذلك أن الأمور الدنيوية لا يعلم عواقبها في ابتداءها، وأنها محدودة العواقب حتى يتعجل فيها، أو مدمرة فيتأخر عنها، بخلاف الأمور الآخورية لقوله تعالى: ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾^(١) و﴿سَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾^(٢). قال الشيخ أبو حامد في قوله تعالى: ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ﴾^(٣) ينبغي للمؤمن أنه إذا تحركت داعية البذل أن لا يتوقف، لأن الشيطان يعده الفقر ويخوفه ويصده عنه. كان أبو الحسن الفرسخي في الخلاء، فدعا تلميذا له فقال: انزع عني القميص وادفعه إلى فلان، فقال: هلا صبرت حتى تخرج؟ قال: خطر لي بلله ولم آمن على نفسي أن تتغير.

الحديث الخامس والسادس عن عبد الله: قوله: «وَالسَّمْتُ الصَّالِحُ» «فا»: السمت أخذ المنهج ولزوم الحجة «تو»: الاقتصاد على ضربين: أحدهما: ما كان متوسطا بين محمود ومذموم كالمتوسط بين الجور والعدل واليخل والجود، وهذا الضرب أريد بقوله سبحانه: ﴿وَمِنْهُمْ مَقْتَصِدٌ﴾^(٤). والثاني محمود على الإطلاق، وذلك فيما له طرفان إفراط وتفریط

[٥٠٥٨] انظر صحيح أبي داود (٤٠٢٥) - صحيح الجامع (٣٠٠٩).

[٥٠٥٩] انظر ضعيف الجامع بنحوه (٣٣٥٤).

[٥٠٦٠] انظر سنن أبي داود (٤٧٧٦) في الأدب، ورواه البيهقي في شرح السنة وقال المحقق: وأخرجه أحمد (٢٦٩٨) و (٢٦٩٩) والبخاري في «الأدب المفرد» (٤٦٨)، وله شاهد من حديث عبدالله بن سرجس المزني، وإسناده قوى، وحسنه الترمذي (٢٠١١). انظر شرح السنة (١٣٧/١٣/٣٥٩٩).

(١) البقرة: ١٤٨. (٢) آل عمران: ٣٢.

(٣) البقرة: ٢١٨. (٤) فاطر: ٣٢.

٥٠٦١- * وعن جابر بن عبد الله، عن النبي ﷺ، قال: «إِذَا حَدَّثَ الرَّجُلُ الْحَدِيثَ ثُمَّ التَفَتَ؛ فَهِيَ أَمَانَةٌ» رواه الترمذي، وأبو داود. [٥٠٦١]

٥٠٦٢- * وعن أبي هريرة، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِأَبِي الْهَيْثَمِ بْنِ التَّيْهَانِ: «هَلْ لَكَ خَادِمٌ؟» فَقَالَ: لَا. قَالَ: «فَإِذَا أَتَانَا سَبَيٌّ فَاتِنَا» فَاتَى النَّبِيَّ ﷺ بِرَاسِينَ، فَاتَاهُ أَبُو الْهَيْثَمِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «اخْتَرْ مِنْهُمَا». فَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! اخْتَرْ لِي. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ:

كَالْجُودِ، فَإِنَّهُ بَيْنَ الْإِسْرَافِ وَالْبَخْلِ، وَالشَّجَاعَةِ فَإِنَّهَا بَيْنَ التَّهَوُّرِ وَالْجَبِينِ. وَهَذَا الَّذِي فِي الْحَدِيثِ، هُوَ الْاِقْتِصَادُ الْمَحْمُودُ عَلَى الْإِطْلَاقِ.

قوله: «من أربع وعشرين جزءاً» «قضى»: كان الصواب أن يقول: «أربعة» على التذكير فلعله أنث على تأويل الخصلة أو القطعة؛ أو لإجراء الجزء مجرى الكل في التذكير والتأنيث. «خط»: الهدي والسمت حالة الرجل ومذهبه. والاقتصاد: سلوك القصد في الأمور والدخول فيها برفق، وعلى سبيل تمكن الدوام عليها. يريد أن هذه الخصال من شمائل الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم. وأنها جزء من أجزاء فضائلهم فاقتدوا بهم فيها وتابعوهم عليها. وليس معناه أن النبوة تتجزى، ولا أن من جمع هذه الخصال كان نبياً؛ فإن النبوة غير مكتسبة، وإنما هي كرامة يخصص الله بها من يشاء من عباده، والله أعلم حيث يجعل رسالته.

ويحتمل أن يكون معناه أن هذه الخلل جز من خمس وعشرين جزءاً مما جاءت به النبوة، ودعا إليها الأنبياء. وقيل: معناه أن من جمع هذه الخصال لقيه الناس بالتوقير والتعظيم، والبسه الله لباس التقوي الذي البس أنبياءه عليهم السلام، فكانها جزء من النبوة. «تو»: والطريق إلى معرفة حقيقة ذلك العدد ووجهه بالاختصاص من قبل الرأي والاستنباط مسدود؛ فإنه من علوم النبوة. وقد سبق القول في هذا المعنى في كتاب الرؤيا.

الحديث السابع عن جابر رضى الله عنه: قوله: «ثم التفت» «مط»: يعني إذا حدث أحد عندك حديثاً ثم غاب صار حديثه أمانة عندك ولا يجوز إضاعتها. أقول: الظاهر أن «التفت» هنا عبارة عن التفات خاطره إلى ما تكلم فالتفت يمينا وشمالا احتياطاً. «ثم» هنا للتراخي في الرتبة يدل على هذا ترتب الفاء وإن الثاني مسبب عن الأول.

الحديث الثامن عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «المستشار مؤتمن» معناه أن المستشار أمين فيما يسأل من الأمور، فلا ينبغي أن يخون المستشار بكتمان مصلحته قوله: «واستوص به»

[٥٠٦١] انظر صحيح الجامع (٤٨٦) - الصحيحة (١٠٩٠).

* في «ك» «خط».

«إِنَّ الْمُسْتَشَارَ مُؤْتَمَنٌ. خُذْ هَذَا فَإِنِّي رَأَيْتُهُ يُصَلِّي، وَاسْتَوْصَى بِهِ مَعْرُوفًا» رواه الترمذي. [٥٠٦٢]

٥٠٦٣ - * وعن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: «المجالسُ بالأمانةِ إلا ثلاثةُ مجالسٍ: سفكُ دمٍ حرامٍ، أو فرج حرامٍ، أو اقتطاع مالٍ بغير حقٍ» رواه أبو داود [٥٠٦٣]

وذكرَ حديثُ أبي سعيدٍ: «إِنَّ أَعْظَمَ الْأَمَانَةِ فِي «بَابِ الْمُبَاشَرَةِ» فِي «الْفَصْلِ الْأَوَّلِ». [٥٠٦٣]

الفصل الثالث

٥٠٦٤ - * عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلَ قَالَ لَهُ: قُمْ، فَقَامَ، ثُمَّ قَالَ لَهُ: ادْبِرْ، فَأَدْبَرَ، ثُمَّ قَالَ لَهُ: أَقْبِلْ، فَأَقْبَلَ، ثُمَّ قَالَ لَهُ: اقْعُدْ، فَقَعَدَ،

أَيَّ أَقْبَلَ وَصَيْتِي فِي حَقِّهِ وَاحْسَنَ مَلَكيتهَ بِالْمَعْرُوفِ، وَفِي حَدِيثِ الظَّهَارِ: «اسْتَوْصَى ابْنَ عَمِكَ خَيْرًا» أَيَّ أَقْبَلِي وَصَيْتِي فِيهِ، وَانْتِصَابِ «خَيْرًا» عَلَى الْمَصْدَرِيَّةِ أَيَّ اسْتِصَاءِ خَيْرٍ.

الحديث التاسع عن جابر رضى الله عنه: قوله: «إلا ثلاثة مجالس» «مظ»: كما إذا سمع من قال في مجلس: أريد قتل فلان أو الزنا بفلاتة، أو أخذ مال فلان فإنه لا يجوز ستر ذلك حتى يكونوا على حذر منه. قوله: «في الفصل الأول» تنبيه على أن هذا الحديث جاء مكررا في المصابيح، وعلى أن إيرادَه في الصحاح أولى منه في الحسان.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي هريرة رضي الله عنه قوله: قال له: «قم»... إلخ كناية عن أن العقل هو محل التكليف، وإليه تنتهي الأوامر والنواهي، وبه يتم غرض خلق المكلفين من العبادة التي ما خلقت السموات والأرض إلا لأجلها؛ ولذلك قال: «ما خلقت خلقا هو خير منك... إلخ». قال بعض العارفين: العقل خواص تيار الجود في لجج بحار الوجود لأجل جواهر السجود. ووجه ذكر هذا الحديث في باب الحذر والثاني في الأمور لأنهما من نتائج العقل؛ ولأجل ذلك سمي العقل عقلا.

[٥٠٦٢] «شعب الإيمان» (٤٦٠٤)

[٥٠٦٣] انظر ضعيف الجامع (٥٩٢٦) - الضعيفة (١٩٠٩).

ثمَّ قال: ما خلقتُ خلقًا هوَ خيرُ منكَ ولا أَفضلُ منكَ ولا أَحسنُ منكَ، بك آخذ، وبك أعطي، وبك أعرف، وبك أعتاب، وبك الثَّواب، وعليك العقابُ» وقد تكلم فيه بعض العلماء. [٥٠٦٤]

٥٠٦٥- * وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الرَّجُلَ لَيَكُونُ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ وَالزَّكَاةِ وَالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ حَتَّى ذَكَرَ سَهَامَ الْخَيْرِ كُلِّهَا: «وَمَا يُجْزَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا بِقَدْرِ عَقْلِهِ». [٥٠٦٥]

«غب»: أصل العقل الإمساك والاستمساك كمقل البعير بالعقال، وعقل الدواء البطن، وعقل المرأة شعرها، ومنه قيل للحصن مقل، والعقل يقال للقوة المتهينة لقبول العلم. ويقال للمعلم الذى يستفيد الإنسان بتلك القوة: عقل؛ ولهذا قيل:

العقل عقلان * مطبوع ومسموع * ولا ينفع مسموع * إذا لم يكن مطبوع * كما لا ينفع الشمس * وضوء العين ممنوع*.

وإلى الأول أشار بقوله ﷺ: «ما خلق الله خلقاً أكرم عليه من العقل». وإلى الثانى أشار بقوله: «ما كسب أحد شيئاً أفضل من عقل يهديه إلى هدى أو يردّه عن ردى» وهذا العقل هو المعنى بقوله تعالى: «وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ»^(١).

قوله: «وقد تكلم فيه العلماء» قال الشيخ تقي الدين بن تيمية*: الحديث الذى ذكره كذب موضوع عند أهل المعرفة بالحديث، كما ذكر ذلك أبو جعفر العيلى وأبو حاتم البستي وأبو الحسن الدارقطني وابن الجوزي وغيرهم.

الحديث الثانى عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «إلا بقدر عقله» إشارة إلى أن العقل المسموع لا ينفع كل النفع إلا بالعقل المطبوع؛ لأنه هو المميز الذى يضع كل شئ فى موضعه، وبه تتفاوت صلاة عن صلاة وصدقة عن صدقة وصوم عن صوم؛ لأنه ربما يركع ركعة فى مقام تفضل ألف ركعة فى غيره، وكذلك الصدقة وغير ذلك من أعمال البر، وربما يعمل ويظن به خيراً، فيرجع وبالأعلى عليه.

[٥٠٦٤] حديث موضوع. [٥٠٦٥] «شعب الإيمان» (٤٦٣٦).

(١) المنكوت: ٤٣.

* هذا من المواضع النادرة التى نقل فيها الطيى عن شيخ الإسلام بن تيمية -رحمه الله- حتى تعجبت لذلك عجباً شديداً، فقد وقع ذلك فى نفسى، لولا ما وجبت له من هذا القل، وإن كان نادراً.

٥٠٦٦- * وعن أبي ذر، قال: قال لي رسول الله ﷺ: «يا أبا ذر! لا عقلٌ كالتدبير، ولا ورع كالكف»، ولا حَسَبٌ كحسن الخلق». [٥٠٦٦]

٥٠٦٧- * وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «الاعتصامُ في النِّفَّةِ نصفُ المعيشة، والتَّوَدُّدُ إلى الناسِ نصفُ العقل، وحسنُ السؤالِ نصفُ العلم» روى البيهقيُّ الأحاديثَ الأربعةَ في «شعب الإيمان». [٥٠٦٧]

الحديث الثالث عن أبي ذر رضي الله عنه: قوله: «لا عقل كالتدبير» أراد بالتدبير العقل المطبوع. كما سبق أن العقل المسموع لا يعتد به ولا يحتسب لصاحبه إلا بالعقل المطبوع. قوله: «ولا ورع» أنه: الورع في الأصل الكف عن المحارم والتحرّج منه، يقال: ورع الرجل يرع - بالكسر فيها- ورعا ورعة فهو ورع، وتورع من كذا. ثم استعير للكف عن المباح والحلال.

فإن قلت: فعلى هذا: الورع هو الكف، فكيف قيل: «ولا ورع كالكف»؟.

قلت: الكف إذا أطلق، فهمّ منه الكف عن الأذى أو كف اللسان، كما قال ﷺ: «كف عليك هذا» وأخذ بلسانه كأنه قيل: ولا ورع كالصمت أو كالكف عن أذى المسلمين. «ولا حسب كحسن الخلق». أي لا مكارم مكتسبة كحسن الخلق مع الخلق، فالاول عام والثاني خاص.

الحديث الرابع عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «نصف المعيشة» وذلك أن كلا طرفي التدبير والتقتير ينغص كل العيش والتوسط فيه هو العيش، والعيش نوعان: عيش الدنيا، وعيش الآخرة، كما أن العقل صنفان: مطبوع ومسموع، والمسموع نوعان: معاملة مع الله ومعاملة مع الخلق. وقوله: «وحسن السؤال نصف العلم» فإن السائل الفطن يسأل عما يهمه وما هو بشأته أعنى، وهذا يحتاج إلى فضل تمييز بين مسئول ومسئول. فإذا ظفر بمبتغاه وفاز به كمل علمه، وعلى هذا يمكن أن يحمل قوله: «لا أدري نصف العلم». والله أعلم.

[٥٠٦٦] شعب الإيمان برقم ٨٠٣١.

[٥٠٦٧] وانظر ضعيف الجامع (٢٢٨٦).

(١٩) باب الرفق والحياء وحسن الخلق

الفصل الأول

٥٠٦٨ - * عن عائشة [رضى الله عنها] أنَّ رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى رَفِيقٌ يُحِبُّ الرَّفْقَ، وَيُعْطِي عَلَى الرَّفْقِ مَا لَا يُعْطِي عَلَى الْعُنْفِ، وَمَا لَا يُعْطِي عَلَى مَا سِوَاهُ». رواه مسلم. وفي رواية له: قال لعائشة: «عليك بالرفق، وإيَّاكَ والعُنْفَ والفحشَ، إِنَّ الرَّفْقَ لَا يَكُونُ فِي شَيْءٍ إِلَّا رَأْنَهُ، وَلَا يُتْرَعُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا شَانَهُ».

باب الرفق والحياء وحسن الخلق

الفصل الأول

الحديث الأول عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «إِنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ» «قص»: الرفق ضد العنف وهو اللطف وأخذ الأمر بأحسن الوجوه وأيسرها. ومعنى «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى رَفِيقٌ» أنه لطيف بعباده يريد بهم اليسر ولا يريد بهم العسر، والظاهر أنه لا يجوز إطلاقه على الله تعالى اسماً؛ لأنه لم يتواتر ولم يستعمل هاهنا أيضاً على قصد الاسمية. وإنما أخبر به عنه تمهيداً للحكم الذي بعده، وكأنه قال: إِنَّ اللَّهَ يَرْفُقُ بعباده في أمورهم فيعطيهما بالرفق ما لا يعطيهم على ما سواه. وإنما ذكر قوله: «وما لا يعطي على ما سواه» بعد قوله: «ما لا يعطي على العنف» ليدل على أن الرفق أنجح الأسباب كلها وأنفعها بأسرها، انتهى كلامه. وفي معناه قول الشاعر:

يا طالب الرزق الهني بقسوة ميهات أنت بباطل مشغوف
أكل العقاب بقوة جيف القلا ورعى الذباب الشهد وهو ضعيف

المعنى: لا ينبغي للمرء أن يحرص في رزقه، بل يكله إلى الله تعالى الذي تولى القسمة في خلقه؛ فالنسر يأكل الحيفة بعنفه، والنحل يرقى الشهد برفقه.

«تو»: فإن قيل: فما معنى قوله: «أنت الرفيق والله الطيب»؟ قلت: الطبيب الحاذق بالشئ، الموصوف، ولم يرد بهذا القول نفي هذا الاسم عن من يتعاطى ذلك، وإنما حول المعنى من الطبيعة إلى الشريعة، وبين لهم أن الذي يرجون من الطبيب قاله فاعله، والمنان به على عباده، وهذا كقوله: «فإن الله هو الدهر» وليس الطبيب بموجود في أسماء الله سبحانه ولا رفيق فلا يجوز أن يقال في الدعاء: يا طيب! ولا يارفيق!.

«مع»: قال المازري: لا يوصف الله سبحانه إلا بما سمي به نفسه أو سماه به رسول

٥٠٦٩- * وعن جرير، عن النبي ﷺ قال: «من يُحرم الرفق يُحرم الخير» رواه مسلم.

٥٠٧٠- * وعن ابن عمر، أن رسول الله ﷺ مرَّ على رجل من الأنصار وهو يعظ أخاه في الحياء، فقال رسول الله ﷺ: «دعه فإن الحياء من الإيمان» متفق عليه.

٥٠٧١- * وعن عمران بن حصين، قال: قال رسول الله ﷺ: «الحياء لا يأتي إلا بخير». وفي رواية: «الحياء خيرٌ كله» متفق عليه.

ﷺ، واجمعت الأمة عليه. وأما ما لم يرد إذن في إطلاقه ولا ورد منع فيه، ففيه خلاف: منه من قال يبقى على ما كان قبل ورود الشرع فلا يوصف به ولا يمنع منه، ومنهم من منعه.

وبين الأصوليين خلاف في تسمية الله تعالى بما يثبت بخير الأحاد، فقال بعضهم: يجوز؛ لأن خير الواحد عنه يقتضي العمل به. وبعضهم لا يجوز ذلك؛ لأنه من باب العلميات، فلا يثبت بالاقية، وإن كانت يعمل بها في المسائل الفقهية العملية. قال الشيخ محيي الدين: والصحيح جواز تسمية الله تعالى رفيقا وغيره مما يثبت بخير الواحد. وفيه فضل الرفق والحث على التخلُّق به وذي العتف، وأن الرفق سبب كل خير.

أقول: قوله: «يكون» يحتمل أن تكون تامة، وفي شيء متعلق به، وأن تكون ناقصة، وفي شيء خيره، والاستثناء مفرغ من أعم عام وصف الشيء أي لا يكون الرفق مستقر في شيء يتصف بوصف من الأوصاف إلا بصفة الزينة. والشيء عام في الأعراض والذوات.

الحديث الثاني والثالث عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «يعظ أخاه» أي ينذره. «غيب»: الوعظ زجر مقترن بتخويف، وقال الخليل: هو التذكير بالخير فيما يرق له القلب. انتهى كلامه. والوعظ هاهنا بمعنى العتاب؛ لما جاء في شرح السنة: «مرَّ رسول الله ﷺ برجل وهو يعاتب أخاه في الحياء، يقول: إنه ليستحيي، يعني كأنه يقول: قد أضربك، فقال ﷺ: «دعه! فإن الحياء من الإيمان». «مح»: يعظه في الحياء، أي ينهاه عنه ويقبح له فعله ويزجره عن كثرتة فنهاء النبي ﷺ عن ذلك. أي دعه على فعل الحياء وكف عن نهيه. ووقعت لفظة «دعه» في البخاري، ولم تقع في مسلم.

الحديث الرابع عن عمران: قوله: «لا يأتي إلا بخير» أي لا يعتري الإنسان إلا بخير. والحياء تغير وانكسار يعتري الإنسان من تخوف ما يعاب به ويذم. «مح» قد يشكل على بعض

٥٠٧٢- * وعن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «إن مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى: إذا لم تستحي فاصنع ما شئت» رواه البخاري.

الناس هذا الحديث من حيث أن صاحب الحياة قد يستحي أن يواجه بالحق من يجله ويعظمه، فيترك أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر، وقد يحمله الحياة على الإخلال ببعض الحقوق وغير ذلك مما هو معروف في العادة.

والجواب ما أجاب به جماعة من العلماء، منهم الشيخ أبو عمرو بن الصلاح: أن هذا المانع الذي ذكرناه ليس بحياء حقيقة، بل هو عجز، وجوزوا تسميته حياة بحسب اللغة، وإنما حقيقة الحياة عند اصطلاح أهل الشرع: خلق يبعث على ترك القبيح، ويمنع من التقصير في حق ذي الحق. يدل عليه ما روى الإمام أبو القاسم القشيري عن السيد الجليل أبي القاسم الجنيد رحمهما الله تعالى قال: الحياة رؤية الآلاء ورؤية التقصير، فيتولد بينهما حالة تسمى الحياة.

قال القاضي عياض وغيره: إنما جعل الحياة من الإيمان؛ لأنه قد يكون تخلفا واكتسابا كسائر أعمال البر، وقد يكون غريزة، ولكن استعماله على قانون الشرع يحتاج إلى اكتساب ونية وعلم، وهذا هو المعنى بقوله ﷺ: «الحياة من الإيمان».

أقول: ويمكن أن يحمل التعريف فيه على العهد، ويكون إشارة إلى ما ورد في قوله ﷺ: «الاستحياء من الله أن تحفظ الرأس وما وعى والبطن وما حوى» الحديث.

الحديث الخامس عن ابن مسعود رضى الله عنه: قوله: «إن مما أدرك الناس» من: في «مما» ابتدائية، وهو خير «إن» واسمه قوله: «إذا لم تستحي» على تأويل أن هذا القول حاصل مما أدرك الناس، والراجع إلى «ما» محذوف، و«الناس» فاعل «أدرك» وعليه كلام الشيخ التوريشي، حيث قال المعنى أن مما بقى بين الناس فأدركوه من كلام الأنبياء. ويجوز أن يكون فاعل «أدرك» ضميرا راجعا إلى «ما» و«الناس» مفعوله، وعليه كلام القاضي: أي مما بلغ الناس من كلام الأنبياء المتقدمين أن الحياة هو المانع عن اقتراف القبائح، والاشتغال بمنهيات الشرع ومستهجنات العقل. وقوله: «إذا لم تستحي» الجملة الشرطية اسم «إن» على الحكاية.

قوله: «من كلام النبوة الأولى» «خط»: معناه: اتفاق كلام الأنبياء عليهم السلام على استحسان الحياة، فما من نبي إلا وقد ندب إليه وبعث عليه، ولم ينسخ فيما نسخ من شرائعهم، ولم يبدل منها؛ وذلك أنه أمر قد علم صوابه، وبأن فضله، واتفقت العقول على حسنه. وما كان هذا صفته لم يجر عليه النسخ والتبديل، وقيد النبوة بـ«الأولى» للإرشاد إلى اتفاق كلمة الأنبياء عليهم السلام على استحسانه من أولهم إلى آخرهم.

قوله: «فاصنع ما شئت» «حسن»: فيه أقاويل: أحدها: أن معناه الخبر، وإن كان لفظه

٥٠٧٣- * وعن النّوّاس بن سميان، قال: سألتُ رسول الله ﷺ عن البرِّ والإثم. فقال: «البرُّ حُسْنُ الخلق، والإثمُ ما حاكَ في صدرك وكرهتَ أن يطلع عليه الناسُ» رواه مسلم.

لفظ الأمر، كأنه يقوله: إذا لم يمنعك الحياء فعلت ما شئت مما تدعوك إليه نفسك من الفبيح، وإلى هذا المعنى ذهب أبو عبيد. وثانيها: أن معناه الوعيد، كقوله تعالى: «اعملوا ما شئتم»^(١) أى اصنع ما شئت فإن الله مجازيك، وإليه ذهب أبو العباس. وثالثها: معناه: أن تنظر إلى ما تريد أن تفعله، فإن كان ذلك مما لا يستحي منه فافعله، وإن كان مما تستحي منه فلا تفعله. وإليه ذهب أبو إسحاق العروزي.

وروى هذا الحديث جرير عن منصور بإسناده، ثم قال جرير: معناه: أن يريد الرجل أن يفعل الخير فيدعه حياء من الناس، كأنه يخاف مذهب الرياء يقول: فلا يمنعك الحياء من المضيّ لما أردت. قال أبو عبيد: هو شبيه بالحديث الآخر: «إذا جاءك الشيطان وأنت تصلي فقال: إنك ترائي: فزدها طولا».

أقول: قد مرّ في الحديث السابق عن الشيخ محيي الدين النواوي: أن قانون الشرع في معنى الحياء يحتاج إلى اكتساب وثية، فينبغي أن يحمل الحديث على هذا المعنى. فالقانون فيه أنك إذا أردت أمرا أو اكتسبت فعلا، وأنت بين الإقدام والإحجام فيه، فانظر إلى ما تريد أن تفعله، فإن كان ذلك مما لا يستحي فيه من الله تعالى ولا من رسله وأنبيائه قديما وحديثا فافعله، ولا تبال من الخلق، وإن استحييت من الخلق. وإن كان مما يستحي فيه من الله تعالى ومنهم فدعه، وإن لم يستحي من الخلق فيه؛ ومن ثم صرح ﷺ بقوله: «إن مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى» فدخل الحديث إذا في جملة جوامع الكلم التي استأثر الله بها رسوله ﷺ.

الحديث السادس إلى الثامن عن النّوّاس: قوله: «البر حسن الخلق». قيل: فسر البر في الحديث بمعان شتى: ففسره في موضع بما اطمأنت إليه النفس واطمأن إليه القلب، وفسره في موضع بالإيمان، وفي موضع بما يقربك إلى الله تعالى، وهنا بحسن الخلق، وفسر حسن الخلق باحتمال الأذى وقلة الغضب وبسط الوجه وطيب الكلام، وكلها متقاربة في المعنى.

«تو»: حاك أثر من الحيك وهو أخذ القول في القلب، يقال: ما تحيك فيه الملامة إذا لم تؤثر فيه، يريد أن الإثم ما كان في القلب منه شيء فلا يتشرح له الصدر، والأقرب أن ذلك أمر يتهيأ لمن شرح الله صدره للإسلام دون عموم المكلفين، ومثله قوله ﷺ لوابصة بن معبد: «وإن أفتاك المفتون».

٥٠٧٤- * وعن عبدالله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ مِنْ أَحَبِّكُمْ إِلَيَّ أَحْسَنَكُمْ أَخْلَاقًا» رواه البخاري.

٥٠٧٥- * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ مِنْ خَيْرِكُمْ أَحْسَنَكُمْ أَخْلَاقًا» متفق عليه.

الفصل الثاني

٥٠٧٦- * عن عائشة، [رضي الله عنها] قالت: قال النبي ﷺ: «مَنْ أَعْطَى حَظَّهُ مِنَ الرِّفْقِ أَعْطَى حَظَّهُ مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَمَنْ حُرِمَ حَظَّهُ مِنَ الرِّفْقِ حُرِمَ حَظُّهُ مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ» رواه في «شرح السنة» [٥٠٧٦]

٥٠٧٧- * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «الْحَيَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ، وَالْإِيمَانُ فِي الْجَنَّةِ. وَالْبَدَأُ مِنَ الْجَفَاءِ، وَالْجَفَاءُ فِي النَّارِ» رواه أحمد، والترمذي. [٥٠٧٧]

أقول: مراعاة المطابقة تقتضي أن يفسر حسن الخلق بما يقابل ما حاك في الصدر، وهو قوله: «ما اطمأنت إليه النفس والقلب» كما في حديث وابصة، فوضع موضعه حسن الخلق ليؤذن أن حسن الخلق هو ما اطمأنت إليه النفوس الشريفة الطاهرة من أضرار الذنوب ومساوئ الأخلاق المتحلية بمكارم الأخلاق، من الصدق في المقال واللفظ في الأحوال والأفعال، وحسن معاملته مع الرحمن، ومعاشرته مع الإخوان وصلة الرحم والسخاء والشجاعة.

الفصل الثاني

الحديث الأول والثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «والإيمان في الجنة» جعل أهل الإيمان عين الإيمان دلالة على أنهم تمحضوا منه وتمكنوا من بعض شعبه الذي هو أعلى فرع منه، كما جعل الإيمان مقرا ومبوا لأهله في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ (١) لتمكنهم من الإيمان واستقامتهم عليه.

[٥٠٧٦] شرح السنة ٣٤٩١ وهو صحيح الإسناد.

[٥٠٧٧] انظر صحيح الجامع ٣١٩٩، الصحيحة ٤٩٥.

(١) الحشر: ٩.

٥٠٧٨ - * وعن أبي رجل من مزينة، قال: قالوا: يا رسول الله! ما خيرٌ ما أُعطي الإنسان؟ قال: «الخلق الحسن» رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [٥٠٧٨]

٥٠٧٩ - * وفي «شرح السنة» عن أسامة بن شريك [٥٠٨٩]

٥٠٨٠ - وعن حارثة بن وهب، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يدخل الجنة الجَوَّاط ولا الجَعْفَرِيُّ» قال: والجَوَّاطُ: الغليظُ الفظُّ رواه أبو داود في «سننه». والبيهقي في «شعب الإيمان» وصاحب «جامع الأصول» فيه عن حارثة وكذا في «شرح السنة» عنه، ولفظه: قال: «لا يدخل الجنة الجَوَّاطُ الجعفريُّ» يقال: الجعفريُّ: الفظ الغليظ. [٥٠٨٠]

وفي نسخ «المصابيح» عن عكرمة بن وهب ولفظه قال: والجَوَّاطُ: الذي جَمَعَ ومنَعَ. والجعفريُّ: الغليظُ الفظُّ.

الحديث الثالث إلى الخامس عن حارثة رضى الله عنه: قوله: «الجَوَّاطُ الغليظُ الفظُّ» كذا في سنن أبي داود والبيهقي. وفي «نه» و«تو» و«قض»: الجَوَّاطُ المختال من جَاط جَوَّاطًا إذا اختال. وقيل: الجموع المتنوع من جَاط إذا جمع ومنع. وقيل: هو السمين. وقيل: الصباح المهذار. والجعفريُّ: الفظ الغليظ. وقيل القصير المنتفخ بما ليس عنده. وقيل: العظيم الجسم الكوثر، والمانع لمن شأنه هذا أن يدخل الجنة حيثما يدخلها الآخرون عجبهم وسوء خلقهم وشرهم على الطعام، وإفراطهم في الكلام.

قوله: «وفي نسخ المصابيح عن عكرمة بن وهب ولفظه: قال: والجَوَّاطُ: الذي جمع ومنَعَ» أشار المؤلف بهذا أن راوى الحديث في الأصول المذكورة هو حارثة بن وهب، وهو صحابي، وفي نسخ المصابيح عن عكرمة بن وهب. وقد قال الشيخ التوريشي: لم يذكره أحد في الصحابة، فالحديث مرسل حيثئذ، وكذا قوله: «الذي جمع ومنَعَ» ليس في الأصول، وقد أثبت في حواشي المصابيح فالحق بالمتن. وكذا قوله: «الغليظُ الفظُّ» في المصابيح تفسير للجعفري، وفي الأصول تفسير للجَوَّاط. وحارثة بن وهب الخزاعي أخو عبدالله بن عمر بن الخطاب لأمه، وعنده في الكوفيين، روى عنه هذا الحديث مسند بن خالد الجهني.

[٥٠٧٨] إسناده صحيح.

[٥٠٧٩] إسناده صحيح.

[٥٠٨٠] إسناده صحيح.

٥٠٨١ - * وعن أبي الدرداء، عن النبي ﷺ قال: «إن أثقل شيء يوضع في ميزان المؤمن يوم القيامة خلقٌ حسنٌ، وإنَّ اللهَ يُغضُّ الفاحشَ البذيء» رواه الترمذى وقال: هذا حديث حسن صحيح. وروى أبو داود الفصل الأول. [٥٠٨١]

٥٠٨٢ - * وعن عائشة [رضى الله عنها] قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنَّ المؤمنَ ليدرك بحُسنِ خلقه درجةً قائمَ الليل وصائمَ النهار» رواه أبو داود. [٥٠٨٢]

٥٠٨٣ - * وعن أبي ذرٍّ، قال: قال لى رسول الله ﷺ: «أتق اللهَ حُشماً كنت، وأتبع السيئةَ الحسنةَ تمحها، وخالف الناسَ بخلق حسن» رواه أحمد، والترمذى والدارمى. [٥٠٨٣]

الحديث السادس عن أبي الدرداء رضى الله عنه: قوله: «البذيء» فى الغريبين: رجل بذيء أى فاحش سىء الخلق وقد بدأ يبدأ ببناء. انتهى كلامه. أوقع قوله: «وان الله ييغض الفاحش البذيء» مقابلاً لقوله: «إن أثقل شيء يوضع فى الميزان» دلالة على أن أخف ما يوضع فى الميزان هو سوء الخلق، وأن حسن الخلق أحب الأشياء عند الله تعالى، والخلق السىء ابغضها، وأن الفحش والبذاءة أسوأ شيء فى مساوىء الأخلاق.

الحديث السابع عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «بحسن خلقه» قال الحسن: حسن الخلق بسط الوجه، وبذل الندى وكف الأذى. وقال الواسطى: هو أن لا يخاصم ولا يخاصم من شدة معرفته بالله تعالى. وقال أيضاً: هو إرضاء الخلق فى السراء والضراء. وقال سهل: أدنى حسن الخلق، الاحتمال وترك المكافأة، والرحمة للظالم والاستغفار له والشفقة عليه.

الحديث الثامن عن أبى ذر رضى الله عنه: قوله: «وأتبع السيئة الحسنة تمحها» قيل: يعلم منه أن العبد لا يستغنى فى حال من الأحوال عن محو آثار السيئات عن قلبه بمباشرة حسنات تضاد آثار تلك السيئات. فسماع الملاهى يكفر بسماع القرآن وبمجالس الذكر، وشرب الخمر يكفر بالتصدق بكل شراب حلال. وعلى هذا فقس؛ لأن المرض يعالج بضده والمتضادات هى المتناسبات! فلذلك ينبغى أن يمحو كل سيئة بحسنة من جنسها لكى تضادها، فالبياض يزال

[٥٠٨١] وأخرجه البيهقى فى السنن الكبرى ١٠ / ١٩٣.

[٥٠٨٢] إسناده صحيح.

[٥٠٨٣] حديث حسن.

٥٠٨٤ - * وعن عبدالله بن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا أخبركم بمن يحرم على النار ومن تحرم النار عليه! على كل هين لين قريب سهل». رواه أحمد، والترمذي وقال: هذا حديث حسن غريب. [٥٠٨٤]

٥٠٨٥ - * وعن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: «المؤمن غر كريم، والفاجر خب لئيم». رواه أحمد، والترمذي، وأبو داود. [٥٠٨٥]

بالسواد لا بغيره، وحب الدنيا أثر السرور بها في القلب، فلا جرم كفرته كل أذى يصيب المسلم من الهم والغم.

الحديث التاسع عن عبدالله رضى الله عنه: قوله: «على كل هين لين» هذا جواب عن السؤالين، والجواب الظاهر عنهما: كل هين لين، ثم في الدرجة الثانية أن يقال عن الأول: يحرم على النار كل هين لين، وعلى الثاني: تحرم النار على كل هين لين. فأتى بجواب موجز يدل عليهما بالتفصيل، ولو أتى به كما يقتضيه الظاهر وهو قوله: «كل هين لين» لم يدل على التفصيل.

الحديث العاشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «غر» «نه»: أى ليس بذى مكر فهو يتخدع لانتباهه ولينه وهو ضد الخب. يقال: فتى غر وفشاء غر وقد غررت ثغر غرارة، يريد أن المؤمن المحمود من طبعه الغرارة، وقلة الفطنة للشر، وترك البحث عنه. وليس ذلك منه جهلا ولكنه كرم وحسن خلق. انتهى كلامه. قال الفروقد:

واستمطروا من قريش كل متخدع إن الكريم إذا خادعته اتخدعا

وقيل: هم الذين لم يجربوا الأمور فهم قليلو الشر متقادون! فإن من أثر الخمول وإصلاح نفسه والتزود لمعاده ونبذ أمور الدنيا، فليس غرا فيما قصده ولا مذموما بنوع من الذم، والأول هو الوجه لما سبق في قوله ﷺ: «المؤمن لا يلدغ من جحر مرتين» لأن المؤمن قد يتخدع تارة في مقام اللين والمطف مع الاحباب وقد لا يتخدع مع الأغيار.

وروى: أن ابن عمر رضى الله عنهما كلما صلى عبد له اعتقه. فقتل له فقال: من خادعنا بالله نتخدع. ولفظ الحديث أيضا يساعده: لأنه ﷺ لما وصفه بالغر أى الوصف غير كامل، فكمله بقوله: «كريم» لثلاث يتوهم فيه ذلك نقصا، و«الخب» - بالفتح - الخداع، وهو الجريز الذى يسمى بين الناس بالفساد. يقال: رجل خب وامرأة خبة، وقد تكسر خاؤه. وأما المصدر فبالكسر لا غير.

[٥٠٨٤] انظر صحيح الجامع ٢٦٠٩، الصحيحة ٩٣٨.

[٥٠٨٥] انظر صحيح الجامع ٦٦٥٣، الصحيحة ٩٣٥.

٥٠٨٦ - وعن مكحول، قال: قال رسول الله ﷺ: «المؤمنون هيتون لينون كالجمل الأنف إن قيد انقاد، وإن أنيخ على صخرة استناخ». رواه الترمذي مرسلًا [٥٠٨٦]

٥٠٨٧ - وعن ابن عمر، عن النبي ﷺ قال: «المسلم الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم أفضل من الذي لا يخالطهم ولا يصبر على أذاهم». رواه الترمذي، وابن ماجه. [٥٠٨٧]

الحديث الحادى عشر عن مكحول رضى الله عنه: قوله: «هيتون لينون». «نه»: هما تخفيف الهين واللين. قال ابن الأعرابى: العرب تمدح بـ«اللين» مخففين وتذم بهما مقلين. وهين فيعمل من الهون، وهو السكينة والوقار والسهولة، فعيته واو، وشىء هين أى سهل.

وقوله: «كالجمل الأنف»: أى المأنوف، وهو الذى عقر الخشاش أنفه فهو لا يمتنع على قائده للوجع الذى به. وقيل: الأنف الذلول، يقال: أنف البعير يأنف أنفا فهو أنف إذا اشتكى أنفه من الخشاش. والخشاش بالكسر خشب يدخل فى أنف البعير. وكان الأصل أن يقال: مأنوف! لأنه مفعول به، كما يقال: مصدر وميطون للذى يشتكى صدره وبطنه، وإنما جاء هذا شاذًا. ويروى: «كالجمل الأنف» بالمد وهو بمعناه.

«فا»: والمحدوفة من يائى «هين ولين» الأولى، وقيل: الثانية. والكاف مرفوعة المحل على أنها خبر ثالث، والمعنى أن كل واحد منهم كالجمل الأنف ويجوز أن ينتصب محلها على أنها صفة لمصدر محذوف، تقديره: لينون لينا مثل لين الجمل الأنف.

«حس»: معنى الحديث أن المؤمن شديد الانقياد للشارع فى أوامره ونواهيه. وفى قوله: «وإن أنيخ على صخرة استناخ» إيذان بكثرة تحمل المشاق؛ لأن الإناخة على الصخرة شاقة. أقول: أشار إلى أنه من باب التتميم كقول امرئ القيس:

حملت ردينيا كأن سناته سنا لهب لم يتصل بدخان

فإن النار الشاعلة إذا لم يتصل بها دخان، كانت أشد تقويا، ولعمري هذا غاية فى التواضع وخفض الجناح المعنى بقوله تعالى: «واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين»^(١) والذلة فى قوله: «أذلة على المؤمنين»^(٢)

الحديث الثانى عشر عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «أفضل من الذى لا يخالطهم»

[٥٠٨٦] صحيح الجامع ٦٦٦٩، ونظر الصحيحة ٩٣٦.

[٥٠٨٧] صحيح الإسناد.

(١) الشرح: ٢١٥. (٢) المائدة: ٥٤.

٥٠٨٨ - * وعن سهل بن معاذ، عن أبيه، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَنْ كَظَمَ غِيظًا

قال الشيخ أبو حامد في الإحياء: اختلفوا في المخالطة والعزلة وتفضيل إحداهما على الأخرى: فقال أكثر التاميين باستحباب المخالطة واستكثار المعارف والأحوال: للتألف والتحبب إلى المؤمنين، والاستعانة بهم في الدين تعاوناً على البر والتقوى. روى عن علي رضي الله عنه قال: عليكم بالإخوان فإنهم عدة في الدنيا والآخرة، ألا تسمع إلى قول أهل النار: ﴿فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ﴾، ولا صديق حميم؟^(١) وهذا الحديث أدل شيء على استحباب المخالطة.

وما أكثر العباد والزهاد إلى اختيار العزلة وتفضيلها على المخالطة: قال عمر رضي الله عنه: خذوا بحظكم من العزلة. وقال فضيل: كفى بالله مجاً وبالقرآن مؤنساً وبالموت واعظاً، اتخذ الله صاحباً ودع الناس جانباً. وأوصى داود الطائي أبا الربيع فقال: صم عن الدنيا واجعل فطرك الآخرة، وفر من الناس فراك من الأسد. وقال وهب بن الورد: بلغنا أن الحكمة عشرة أجزاء: تسعة منها في الصمت، والعاشرة في عزلة الناس. ودخل على حاتم الأصم بعض الأمراء فقال: ألك حاجة؟ قال: نعم! قال: ما هي؟ قال: أن لا تراني وقال ابن عباس: أفضل المجالس مجلس في قمر بيتك لا ترى ولا تُرى، وأنشد

شيخ الإسلام أبو حفص السهروردي قدس الله سره:

إن مدحت الخمول نهت أقواماً نياماً يضايقوني إليه
هو قد دلى على لذة الميش فما لي أدل غيري عليه

وقال أيضاً:

خمولك يرفع عنك الأذى فكن قائماً أبداً بالخمول
فكم من عليٍّ في ذرى شامق من العز يرحم عند النزول

وقال أيضاً:

من أخل النفس أحياءها وأتعشها ولم يتب قط من أمر على خطر
إن الرياح إذا هاجت عواصفها فليس يرمى سوى العالي من الشجر

وقيل: آداب العزلة أربعة: أن ينوي بها كف شره أولاً، ثم السلامة من الشر ثانياً، ثم الخلاص من الإخلال بالحقوق ثالثاً، ثم التجرد بكنه المهمة للعبادة رابعاً.

الحديث الثالث عشر عن سهل رضي الله عنه: قوله: «كظم» «نه»: كظم الغيظ تجرعه واحتمال سببه والصبر عليه. انتهى كلامه. وإنما حمد الكظم لأنه قهر للنفس الأمارة بالسوء!

(١) الشعراء: ١٠١٤١٠٠.

وهو يَقْدِرُ على أن يُنْفِذَهُ دعاءُ الله على رءوسِ الخلاقِ يومَ القيامةِ حتى يُخَيِّرَهُ في أىِّ الحُورِ شاءَ». رواه الترمذى، وأبو داود، وقال الترمذى: هذا حديثٌ غريب. [٥٠٨٨]

٥٠٨٩ - * وفى رواية لأبى داود، عن سُوَيْدِ بْنِ وَهَبٍ، عن رجلٍ من أبناءِ أصحابِ النبىِّ ﷺ، عن أبيه، قال: «ملا الله قلبه أمناً وإيماناً». [٥٠٨٩]
وذكرَ حديثُ سُوَيْدٍ: «مَنْ تَرَكَ ثُبَّ ثَوْبٍ جَمالٍ» فى «كتاب اللباس».

الفصل الثالث

٥٠٩٠ - * عن زيدِ بنِ طلحة، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إن لكلِّ دينٍ خُلُقًا وخُلُقُ الإسلامِ الحياءُ». رواه مالكٌ مرسلًا. [٥٠٩٠]

٥٠٩١ - * ورواه ابنُ ماجه، والبيهقى فى «شعب الإيمان» عن أنسٍ، وابنِ عباسٍ. [٥٠٩١]، [٥٠٩٢]

٥٠٩٣ - * وعن ابنِ عمرَ، أنَّ النبىَّ ﷺ قال: «إنَّ الحياءَ والإيمانَ قرناءٌ جميعاً، فإذا رُفِعَ أحدهما رُفِعَ الآخرُ». [٥٠٩٣]

ولذلك مدحهم الله تعالى بقوله: ﴿وَالْكَافِرِينَ الْغِيَظُ وَالْعَالَمِينَ عَنِ النَّاسِ﴾^(١) ومن نهى النفس عن هواءِ فإن الجنةَ مثواه، والحدودَ العينيةَ جزاءه، والمعنى بقوله: «على رءوسِ الخلاق» أنه يشتهر بين الناس ويباهى به، ويقال فى حقه: هذا الذى صدرت منه هذه الخصلة العظيمة.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن زيد رضى الله عنه: قوله: «إن لكل دين خلقاً»، «نه»: الخلق: الدين والطبع والسجية. انتهى كلامه. والمعنى أن الغالب على أهل كل دين سجية سوى الحياء، والغالب على أهل ديننا الحياء! لأنه متمم لمكارم الأخلاق، وإنما بعث ﷺ لإتمامها. وقال يوماً لأصحابه: «استحيوا من الله حق الحياء» الحديث.
الحديث الثانى عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «قرناء» فيه دليل لمن يقول: إن أقل

[٥٠٨٨] انظر صحيح الترمذى ٢٠٢٦، وصحيح الجامع ٦٥٢٢.

[٥٠٨٩] انظر ضعيف الجامع ٥٨٣٥، الضعيفة ١٩١٢.

[٥٠٩٠] انظر صحيح الجليل ٢١٤٩، الصحيحة ٩٤٠.

[٥٠٩١ - ٥٠٩٢] صحيح ابن ماجه ٣٣٧٠، شعب الإيمان للبيهقى ٧٧١٦.

[٥٠٩٣] وإسناده حسن الحاكم (٢٢/١) وانظر شعب الإيمان ٧٧٢٧.

(١) آل عمران: ١٣٤.

٥٠٩٤ - * وفى رواية ابن عباس: «فإذا سلب أحدهما تبعه الآخر» رواه البيهقي فى «شعب الإيمان». [٥٠٩٤]

٥٠٩٥ - * وعن معاذ، قال: كان آخر ما وصانى به رسول الله ﷺ حين وضعت رجلى فى الغرير أن قال: «يا معاذ! أحسن خلقت للناس». رواه مالك. [٥٠٩٥]

٥٠٩٦ - * وعن مالك، بلغه أن رسول الله ﷺ قال: «بُعث لأكمل حُسن الأخلاق» رواه فى «الموطأ». [٥٠٩٦]

٥٠٩٧ - * ورواه أحمد عن أبى هريرة [٥٠٩٧]

الجمع اثنان. وفيه رائحة من التجريد! حيث جرد من الإيمان شعبة منه، وجعلها قرينا له على سبيل الاستعارة، كأنهما رضيعا لبان ثدى أم تقاسما أن لا يفترقا.

الحديث الثالث عن معاذ رضى الله عنه: قوله: «فى الغرير» «نه»: الغرير: ركاب كور الجمل إذا كان من جلد أو خشب. وقيل: هو الكور مطلقا مثل الركاب للسر، انتهى كلامه. قوله: «أن قال» خير «كان» و«حين وضعت» ظرف. قاله حين بعثه إلى اليمن للقضاء وصاه ليجمال الناس بحسن الخلق.

الحديث الرابع عن مالك: قوله: «بلغه» هذا يحتمل أن يكون متصلا، وراوى مالك لم يذكر الاتصال وأن يكون مرسلا، وإن لم يذكر مالك التابعى ولا الصحابى. وقيل: إنه منقطع. وقوله: «لأكمل حسن الأخلاق» يحتمل أن يراد به أنه كملها بعد نقصان، وأنه جمعها بعد التفرقة، وعليه قوله تعالى: ﴿أولئك الذين هدى الله فبهم اقتد﴾ (١).

قال الإمام فخر الدين: الآية دالة على فضله صلوات الله عليه على سائر الأنبياء! لأنه تعالى أمره بالاقْتِدَاء بهم، ولابد من امْتِثَالِه لذلك الأمر، فوجب أن يجتمع فيه جميع خصائصهم وأخلاقهم المتفرقة، وإلى المعنى الأول أشار ﷺ بقوله: «مثلى ومثل الأنبياء كمثل قصر أحسن بنيانه ترك منه موضع لبنة» إلى قوله: «فكنت أنا سدوت تلك اللبنة، ختم بى البنيان».

[٥٠٩٤] انظر ضعيف الجامع ١٤٣٥.

[٥٠٩٥] بدون إسناد وهو حديث من أربع أحاديث وردت فى الموطأ بدون سند، وقال العلماء فيها لم توجد موصولة فى كتاب. كذا قال الشيخ الألبانى حفظه الله.

[٥٠٩٦] صحيح الجامع بنحوه ٢٨٣٣.

[٥٠٩٧] إسناده حسن.

(١) الأنعام: ٩٠.

٥٠٩٨ - * وعن جعفر بن محمد، عن أبيه، قال: كان رسول الله ﷺ إذا نظرَ في المرأةِ قال: «الحمدُ لله الذي حسنَ خلقي وخلقي، وزانَ مني ما شانَ منْ غيري». رواه البيهقي في «شعب الإيمان» مرسلًا. [٥٠٩٨]

٥٠٩٩ - * وعن عائشة، قالت: كان رسول الله ﷺ يقول: «اللهمَّ حسنَّ خلقي فأحسنْ خلقي». رواه أحمد. [٥٠٩٩]

٥١٠٠ - وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا أنبئكم بخياركم؟» قالوا: بلى قال: «خياركم أطولكم أعمارًا، وأحسنكم أخلاقًا» رواه أحمد. [٥١٠٠]

٥١٠١ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «أكمل المؤمنين إيمانًا أحسنهم خلقًا». رواه أبو داود، والدارمي. [٥١٠١]

الحديث الخامس عن جعفر رضى الله عنه: قوله: «وزان مني ما شان منْ غيري» فيه معنى قوله: «بعثت لأتمم حسن الأخلاق» فجعل النقصان شيئًا كما قال أبو الطيب:

ولم أر من عيوب الناس شيئاً كنقص القادرين على التمام

وعلى نحو هذا الحمد حمد داود وسليمان عليهما السلام في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(١) وفي استحباب النظر في المرأة، والحمد على حسن الخلقة والخلق؛ لأنهما نعمتان موهبتان من الله تعالى، يجب الشكر عليهما.

الحديث السادس عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «فأحسن خلقي» يحتمل أن يراد به طلب الكمال، وإتمام النعمة عليه بإكمال دينه. قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾^(٢) وفي إشارة إلى قول عائشة رضى الله عنها: «كان خلقه القرآن» وأن يكون قد طلب المزيد والثبات على ما كان.

الحديث السابع إلى العاشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «أطولكم أعمارًا» إشارة

[٥٠٩٨] إسناده مرسل.

[٥٠٩٩] إسناده صحيح.

[٥١٠٠] أحمد في مسنده (٤٠٣/٢)

[٥١٠١] إسناده حسن.

(١) أنزل: ١٥. (٢) المائدة: ٣.

٥١٠٢ - * وعنه، أن رجلاً شتم أبا بكر، والنبي ﷺ جالسٌ يتعجبٌ ويتبسّم، فلماً أكثر ردّ عليه بعضُ قوله، فغضبَ النبي ﷺ. وقام، فلقحه أبو بكر، وقال: يا رسولَ الله! كانَ يشتُمْنِي وأنتَ جالسٌ، فلماً ردَدْتَ عليه بعضَ قوله غضبتَ وقمتَ. قال: «كانَ معكَ ملكٌ يرُدُّ عليه، فلماً ردَدْتَ عليه وقَعَ الشَّيْطَانُ». ثمَّ قال: «يا أبا بكرٍ! ثلاثٌ كلُّهنَّ حقٌّ: ما منَ عبدٍ ظَلَمَ بِمَظْلَمَةٍ فيُغْضَى عنها اللهُ عزَّ وجلَّ إلاَّ أَعَزَّ اللهُ بها نصره، وما فتحَ رجلٌ بابَ عطيةٍ يريدُ بها صلَةً إلاَّ رادَّ اللهُ بها كثرةً، وما فتحَ رجلٌ بابَ مسألةٍ يريدُ بها كثرةً إلاَّ زادَه اللهُ بها قلَّةً». رواه أحمد. [٥١٠٢]

٥١٠٣ - * وعن عائشة، قالت: قال رسولُ الله ﷺ: «لا يُريدُ اللهُ بأهلِ بيتِ رَفْقاَ إلاَّ نَفْعَهُمْ، ولا يَحْرِمُهُمْ إِيَّاهُ إلاَّ ضَرَّهُمْ». رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [٥١٠٣]

(٢٠) باب الغضب والكبر

الفصل الأول

٥١٠٤ - * عن أبي هريرة، أن رجلاً قال للنبي ﷺ: أوصني. قال: «لا تغضب» فردَّ ذلك مراراً قال: «لا تغضب». رواه البخاري

إلى ما قال ﷺ في جواب من سأله: أي الناس خير؟ قال: «من طال عمره وحسن عمله»، فقلوه: «واحسنكم أخلاقاً» كقلوه: «وحسن عمله» في إرادة الجمع بين طول العمر وحسن الخلق والله أعلم.

باب الغضب والكبر

«غِب»: الكبر الحالة التي يتخصّص بها الإنسان من إعجاب نفسه بأن يرى نفسه أكبر من غيره، وأعظمه الامتناع عن قبول الحق عن الله تعالى والإذعان له بالعبادة والاستكبار على وجهين: أحدهما: أن يتحرى الإنسان أن يصير كبيراً وذلك متى كان على ما يحب فهو الم محمود. والثاني: أن يتشبع فيظهر من نفسه ما ليس له فهو الم مذموم: لقوله تعالى: ﴿أبَى واستكبر﴾ (١). والمتكبر أيضاً على وجهين: إما محمود وهو أن تكون أفعاله الحسنة كثيرة زائدة في الحقيقة على محاسن غيره، وعلى هذا وصف الله تعالى بالمكبر في قوله: ﴿العزیز الجبار

[٥١٠٢] أحمد في مسنده ٤٣٦/٢ شعب الإيمان ٨٠٧٢ للبيهقي.

[٥١٠٣] السلسلة الصحيحة ٩٤٢.

(١) البقرة: ٣٤.

٥١٠٥ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس الشديد بالصرعة، إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب» متفق عليه.

المتكبر^(١)، وملوم: وذلك إذا كان متكلفا متشعبا لذلك، وهذا وصف عامة الناس نحو قوله تعالى: «فبئس مثوى المتكبرين»^(٢).

قال الشيخ أبو حامد: الكبر ينقسم إلى ظاهر وباطن، فإذا ظهر على الجوارح يقال: تكبر، وإذا لم يظهر، يقال في نفسه كبر. فالأصل هو الخلق الذي في النفس وهو الاسترواح والركون إلى رؤية النفس فوق المتكبر عليه! فإن الكبر يستدعي متكبرا عليه، ليرى نفسه فوقه في صفات الكمال ومتكبرا به. وبه يتفصل الكبر عن العجب! فإن العجب لا يستدعي غير المعجب بل لو لم يخلق إلا وحده يتصور أن يكون معجبا ولا يتصور أن يكون متكبرا.

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «لا تغضب» «تو»: قد كان ﷺ مكاشفا بأوضاع الخلق عارفا بأدواتهم يضع الهناء موضع النقب*، يأمرهم بما هو أولى بهم. فلما استوصاه الرجل، وقد رآه مملوءا بالقوة الغضبية لم ير له خيرا من أن يتجنب عن دواعي الغضب، ويحزح نفسه عنه.

«قضى»: لعله ﷺ لما رأى أن جميع المفاسد التي تعرض للإنسان وتعتريه إنما تعرض له من فرط شهوته واستيلاء غضبه، والشهوة مكثورة بالنسبة إلى ما يقتضيه الغضب غير ملتفت إليها. فلما سأله الرجل أن يشير إليه بما يتوصل به إلى التجنب عن القبايح والتحرز عن مظانها، نهاء عن الغضب الداعي إلى ما هو أعظم ضررا وأكثر وزرا! فإن ارتفاع السبب يوجب ارتفاع مسبباته لا محالة. أقول: ويؤيد ما ذهب إليه القاضى الحديث الآتي.

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «بالصرعة» «ته»: الصرعة: بضم الصاد وفتح الراء المبالغ في الصرع الذي لا يغلب، فقلته إلى الذي يملك نفسه عند الغضب! فإنه إذا ملكها كان قد قهر أقوى أعدائه وشر خصومه! ولذلك قال: «أعدى عدوك*» نفسك التي بين جنبيك» وهذا من الالتفات التي نقلها عن وضعها للغوى يضرب من التوسع والمجاز، وهو من فصيح الكلام؛ لأنه لما كان الغضبان بحالة شديدة من الغيظ، وقد ثارت عليه شهوة الغضب فقهرها بحلمه وصرعها بشأته، كان كالصرعة الذي يصرع الرجال ولا يصرعونه.

(١) الحشر: ٢٣.

(٢) غافر: ٧٦.

* في «ط» (النقب) وهو خطأ.

** في (ك) (عدوك لك).

٥١٠٦ - * وعن حارثة بن وهب، قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا أخبركم بأهل الجنة؟ كل ضعيف متضعف لو أقسم على الله لأبره. ألا أخبركم بأهل النار؟ كل عتل جواظ مستكبر متفق عليه. وفي رواية لمسلم: «كل جواظ زني متكبر».

٥١٠٧ - * وعن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يدخل النار أحد في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان. ولا يدخل الجنة أحد في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر» رواه مسلم.

الحديث الثالث عن حارثة: قوله: «متضعف» مع: «ضبطوه بفتح العين وكسرها، والمشهور الفتح، ومعناه يستضعفه الناس ويحتقرونه ويتجرءون عليه لضعف حاله في الدنيا، يقال: تضعفه واستضعفه. وأما على الكسر فمعناه متواضع متذلل خامل واضع من نفسه، والمراد أن أغلب أهل الجنة هؤلاء، كما أن معظم أهل النار القسم الآخر.

و«العتل»: بضم العين والتاء الجافي الشديد الخصومة بالباطل. وقيل: «الجافي»: اللفظ الغليظ و«الجواظ»: الجمع المنوع. وقيل: كثير اللحم المختال في مشيه. وقيل القصير البطين. وقيل: «الفاخر» بالخاء. و«الزني»: الدعي في النسب الملتصق بالقوم، وليس منهم تشبها له بالزمنة وهي شيء يقطع من أذن الشاة ويترك معلقا بها. وقوله: «لو أقسم على الله» معناه: لو حلف يميناً طمعا في كرم الله تعالى بإبراره لأبره.

الحديث الرابع عن ابن مسعود رضى الله عنه: قوله: «مثقال» هو مأخوذ من الثقل. والمراد وزن حبة، وهذا تمثيل للقلّة. وفيه إشعار بأن الإيمان قابل للزيادة والنقصان، وله شعب كما ورد في قوله ﷺ: «الإيمان بضع وسبعون شعبة». قوله: «ولا يدخل الجنة» «خط»: للحديث تأويلان: أحدهما: أن يراد بالكبر الكفر والشرك. ألا ترى أنه قد قابله في نقيضه بالإيمان؟ وثانيهما: أن الله تعالى إذا أراد أن يدخله الجنة، نزع ما كان في قلبه من الكبر حتى يدخلها بلا كبر ولا غل في قلبه. وقوله: «لا يدخل النار» يعني به دخول تأييد وتخليد.

أقول: الوجه الأول من باب المقابلة المعنوية وهو من أنفسها وأغربها؛ فإنه بالإيمان أشار إلى أن الكبر من صفات الكافرين المتمردين، فيجب أن يجتنب عنه، وبالكبر لمع إلى أن التواضع من سمات المؤمنين المحسنين، فينبغي أن يرغب فيه وهو الوجه؛ لأن القصد الأولى في سياق الكلام وإبراده إلى معنى الوصفين في الترغيب في أحدهما والتنفير عن الآخر لا إلى حكم الموصوفين، وإن لزمه تبعاً، ومن الأسلوب قوله تعالى: ﴿وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضلته﴾ (١).

٥١٠٨ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر». فقال رجل: إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً ونعله حسناً. قال: «إن الله تعالى جميل يحب الجمال. الكبر بطر الحق وغمط الناس» رواه مسلم.

٥١٠٩ - * وعن أبي هريرة، قال: قال: رسول الله ﷺ: «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكيهم». وفي رواية: «ولا ينظر إليهم ولهم عذاب اليم: شيخ زان، ومملك كذاب، وعاقل مستكبر» رواه مسلم.

الكشاف: فإن قلت: لم ذكر المس في أحدهما، والإرادة في الثاني؟ قلت: كأنه أراد أن يذكر الأمرين جميعاً الإرادة والإصابة في كل واحد من الضر والخير، وأنه لا راد لما يريد منهما ولا مزيل لما يصيبه منهما، فأوجز الكلام بأن ذكر المس وهو الإصابة في أحدهما والإرادة في الآخر: ليندل بذلك على ما ترك. وهو فن عجيب وأسلوب غريب.

الحديث الخامس عن ابن مسعود رضى الله عنه: قوله: «إن الرجل يحب» لما رأى الرجل العادة في المتكبرين لبس الثياب الفاخرة وجر الأزار، وغير ذلك مما يتعاطونه، سأل ما سأل. «نه»: «بطر الحق» هو أن يجعل ما جعله الله حقاً من توحيده وعبادته باطلاً. وقيل: هو أن يتحير عند الحق فلا يراه حقاً. وقيل: هو أن يتكبر عن الحق فلا يقبله. «تو»: وتفسره على الباطل أشبه؛ لما ورد في غير هذه الرواية: «إنما ذلك من سفه الحق وغمط الناس، أي رأى الحق سفهاً».

أقول: والمقام أيضاً يقتضيه؛ لأن تحرير الجواب إن كان أخذ الرجل الزينة لأجل أن يرى الله تعالى نعمته عليه، وأن يعظم شعائره؛ لقوله تعالى: ﴿أَنزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُوَازِي سَوَآتِكَ وَرِيشًا﴾ (١) أى زينة، وقوله: ﴿خَلَدُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ (٢) فهو جمال والله جميل يحب أن يرى أثر نعمه على عبده. وإن كان للبطر والاشتر المؤدى إلى تسفيه الحق والصد عن سبيل الله وإلى تحقير الناس، فهو اختيال وافتخار، والله لا يحب كل مختال فخور. ولمثل هذا البطر نهى الله تعالى المؤمنين في قوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ يَبْتَغُونَ الْوَنَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (٣).

الحديث السادس عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «لا يكلمهم الله» سبق بيان هذه الألفاظ في باب المساهلة في المعاملة. قوله: «شيخ زان» يعنى الزنا قبيح ومن الشيخ أقبح، والكذب مسيح ومن الملك أسمى، والتكبر ملموم ومن الفقير أذم.

(١) الأعراف: ٢٦. (٢) الأعراف: ٣١.

(٣) الأنفال: ٤٧.

٥١١ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله تعالى: «الكبرياءُ ردائي، والعظمةُ إزارِي؛ فمن نازعني واحداً منهما أدخلته النارَ». وفي رواية «قدفته في النار». رواه مسلم.

الحديث السامع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «الكبرياء ردائي». «فه»: الكبرياء العظمة والملك. وقيل: هي عبارة عن كمال الذات وكمال الوجود، ولا يوصف بها إلا الله تعالى وهو من الكبير - بالكسر - وهو العظمة. ويقال: كبر - بالضم - يكبر أى عظم فهو كبير، انتهى كلامه. قيل: إن الكبرياء والكبر والعظمة ألفاظ مترادفة متحدة المعنى، ولم يتعرض معظمهم للفرق، ولا بد من الفرق؛ إذ الأصل علم الترادف.

قال الإمام فخر الدين الرازي: جعل الله الكبرياء قائما مقام الرداء، والعظمة قائمة مقام الإزار، ومعلوم أن الرداء أرفع درجة من الإزار، فوجب أن يكون صفة الكبرياء أرفع حالا من صفة العظمة. ثم قال: يشبه أن يكون متكبرا في ذاته سواء يستكبره غيره أم لا، وسواء عرف هذه الصفة أحد أم لا. وأما العظمة فهي عبارة عن كونه بحيث يستعظمه غيره. وإذا كان كذلك كانت الصفة الأولى ذاتية والثانية إضافية، والثاني أعلى من الإضافي.

أقول: الأصل في الكبرياء والعظمة ما قاله أئمة اللغة، ثم استعمل في الحديث على حسب أهل العرف والعادة؛ يقال: فلان متكبر إذا أنزل نفسه فوق منزلتها فلا يتقاد لأحد، وفلان له عظمة إذا كثر ما يتعلق به من المخدم والحشم. ويقال: ركب الأمير في عظمته، أى في كثير من حواشيه وأجناده، فإذا التكبر صفة ذاتية والعظمة إضافية. فالله تعالى إذا وصف بالتكبر يكون معناه الترفع عن أن يتقاد لأحد لا المعنى الأول؛ لأنه تعالى إذا وصف بصفة وتكون تلك الصفة مختصة بالأجسام، تكون محمولة على نهايات أغراضها لا على بداياتها. وإذا وصف بالعظمة يكون ذا ملك عظيم، كما قال تعالى: ﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ (١).

ثم إنه سبحانه وتعالى شبه صفة الكبرياء بالرداء، والرداء ما يلبس الرجل رأسه وكفيه، وهذه الأعضاء مختصة بالترفع والتكبر والظهور، فناسب الرداء. وشبه صفة العظمة بالإزار، والإزار ما يلبس الرجل من وسطه إلى قدميه. وهذه الأعضاء مختصة بالنزول والانحطاط والخفاء، فناسب الإزار. ومعنى الاختصاص في قوله: «الكبرياء ردائي والعظمة إزارِي» من وجهين: أحدهما: أنه من التشبيه كما أن رداء الرجل وإزاره مختصان به لا يشاركه فيهما غيره، كذلك الكبرياء والعظمة مختصان بالله تعالى لا يوصف بهما غيره. وثانيهما: تعريف المسند إليه باللام والمسند بالإضافة يدل على القصر، كما إذا قلت: المتطلق زيد أو زيد المتطلق، يدل على انحصار الانطلاق في زيد.

الفصل الثانى

٥١١١ - * عن سلمة بن الأكوع، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يزال الرجل يذهب بنفسه حتى يكتب في الجبارين، فيصيبه ما أصابهم» رواه الترمذى. [٥١١١]

٥١١٢ - * وعن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، عن رسول الله ﷺ قال: «يُحْشَرُ المتكبرون أمثال الذر يوم القيامة، في صور الرجال يغشاهم الذل من كل مكان، يُساقون إلى سجن في جهنم يسمى بَوَكْسَ، تعلوهم نار الأتيار، يسقون من عَصَاة أهل النار طينة الخبال». رواه الترمذى [٥١١٢]

ومن ثمة فرع على التشبيه قوله: «نارعى» دلالة على أن ذلك ليس من حقه، ثم عقبه بالوعيد وحقر شأنه بلفظ القذف أى يقذف به قذف الحجارة والمطر في النار والسقر. وقد عرفت مما قيل أن الكبر هو الإعراض عن الحق وتحقير الناس. فالتواضع هو الإذعان للحق وتوقير الناس، وهو المعنى بقوله: «التعظيم لأمر الله، والشفقة على خلق الله» فالمعنى: من تكبر على الله وعلى الخلق ابتلاء الله تعالى في الدنيا بالذل والهوان، وفي الآخرة بقذفه في أقصى درجات النيران. ومن تواضع لله مع الخلق رفع الله درجته في الدنيا والآخرة، فالحديث إذن من جوامع الكلم وكنوز الحكم التى خص بها النبى ﷺ على قائله.

الفصل الثانى

الحديث الأول عن سلمة رضى الله عنه: قوله: «يذهب بنفسه» «مظ»: الباء يحتمل أن تكون للتعدي، أى يرفع نفسه ويبعدا عن الناس في المرتبة، ويعتقدها عظيمة القدر. وللمصاحبة أى يرافق نفسه ويعزرها ويكرمها كما يكرم الخليل الخليل حتى تصير متكبرة. وفى أساس البلاغة: يقال: ذهب به: مر به مع نفسه، ومن المجاز ذهبت به الخيلاء.

الحديث الثانى عن عمرو: قوله: «أمثال الذر». «نه»: الذر النمل الأحمر الصغير واحدها ذرة. وقيل: الذرة يراد بها ما يرى فى شعاع الشمس الداخل فى النافذة. «تو»: يحمل ذلك على المجاز دون الحقيقة أى أذلاء مهانين يطاهم الناس بأرجلهم. وإنما منعنا عن القول بظاهره ما أخبرنا به الصادق المصدوق ﷺ: «إن الأجساد تعاد على ما كانت عليه من الأجزاء، حتى أنهم يحشرون غرلا، يعاد منهم ما انفصل عنهم من القلفة»، وإلى هذا المعنى أشار بقوله ﷺ: «يغشاهم الذل من كل مكان».

[٥١١١] انظر ضعيف الجامع بنحوه ٦٣٥٩، الضعيفة ١٩١٤.

[٥١١٢] انظر صحيح الترمذى ٢٠٢٥.

٥١١٣ - * وعن عطية بن عروة السعدي، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْغَضَبَ من الشيطان، وَإِنَّ الشيطان خُلِقَ من النَّارِ، وَإِنَّمَا يُطْفَأُ النَّارُ بِالماءِ، فإذا غضب أحدكم فليتوضأ». رواه أبو داود. [٥١١٣]

٥١١٤ - * وعن أبي ذر [رضي الله عنه] أن رسول الله ﷺ قال: «إذا غضب

«شف»: إنما قال: «في صور الرجال» بعد قوله: «أمثال الذر» قطعاً منه حمل قوله: «أمثال الذر» على الحقيقة؛ والتعينات لجريه على المجاز؛ ودفعاً لوهم أن المتكبر لا يحشر في صورة الإنسان؛ وتحقيقاً لإعادة الأجساد المعدومة على ما كانت عليه من الأجزاء. «مط»: يعني صورهم صور الإنسان وجثتهم كجثة الذر في الصغر.

أقول: لفظ الحديث يساعد هذا؛ لأن قوله: «أمثال الذر» تشبيه لهم بالذر ولا بد من بيان وجه التشبيه؛ لأنه يحتمل أن يكون وجه التشبيه الصغر في الجثة، وأن يكون الحقارة والصغار. فقوله: «في صور الرجال» بيان للوجه ودفع وهم من يتوهم خلافه. وأما قوله: «إن الأجساد تعاد على ما كانت عليه من الأجزاء» فليس فيه أنه لا تعاد تلك الأجزاء الأصلية في مثل الذر؛ لأن الله تعالى قادر عليه. وفيه المخلاف المشهور بين الأصوليين. وعلى هذا الحقارة ملزوم هذا التركيب، فلا ينافي إرادة الجثة مع الحقارة.

قوله: «بولس». «ثم»: هكذا جاء في الحديث مسمى.

قوله: «نار الأنيار». «قض»: لم أجده مشروحا ولكن هكذا يروى، فإن صحت الرواية، فيحتمل أن يكون معناه نار النيران، فجمع «النار» على «أنيار»، وأصلها أنوار؛ لأنها من الواو، كما جاء في ربيع وعيد؛ لرياح وأعياد، وهما من الواو. والله أعلم.

«قض»: وإضافة النار إليها للمبالغة، كأن هذه النار لإفراط إحراقها وشدة حرها تفعل بسائر النيران ما تفعل النار بغيرها. و«طينة الخبال» سبق شرحها في باب حد الخمر.

الحديث الثالث عن عطية: قوله: «فإذا غضب أحدكم فليتوضأ» أراد أن يقول: إذا غضب أحدكم فليستعد بالله من الشيطان الرجيم؛ فإن الغضب من الشيطان، فصور حالة الغضب ومنشأ ثم الإرشاد إلى تسكينه، فأخرج الكلام هذا المخرج ليكون أجمع وأنفع وللموانع أجزر وأدوع. وهذا التصوير لا يمنع من إجرائه على الحقيقة؛ لأنه من باب الكناية.

الحديث الرابع عن أبي ذر رضي الله عنه: قوله: «ولا فليضطجع». «حس»: إنما أمره

أحدكم وهو قائمٌ فليجلس، فإن ذهب عنه الغضب وإلا فليضطجع» رواه أحمد،
والترمذى. [٥١١٤]

٥١١٥ - * وعن أسماء بنت عميس، قالت: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «بئس العبد عبدٌ تخيلٌ واختال، ونسى الكبير المتعال، بئس العبد عبدٌ تجبر واعتدى، ونسى الجبارَ الأعلى، بئس العبد عبدٌ سهى ولهى، ونسى المقابرَ والبلى، بئس العبد عبدٌ عتَى وطفى، ونسى المبتدأ والمنتهى، بئس العبد عبدٌ يختل الدنيا بالدين. بئس العبد عبدٌ يختل الدين بالشبهات، بئس العبد عبدٌ طمع يقوده، بئس العبد عبدٌ هوى يضلُّه،

بالعمود والاضطجاع لئلا يحصل منه فى حال غضبه ما يندم عليه؛ فإن المضطجع أبعد من الحركة والبطش من القاعد، والقاعد من القائم.

أقول: لعله أراد به التواضع والخفض؛ لأن الغضب منشأ التكبر والترف.

الحديث الخامس عن أسماء رضى الله عنها: قوله: «تخيل واختال» «تو»: أى تخيل له أنه خير من غيره. «واختال» أى تكبر. «نه»: الكبير: العظيم ذو الكبرياء. وقيل: المتعالى عن صفات الخلق. وقيل: المتكبر على عتاة خلقه و«المتعالى» الذى جل عن إفك المفترين وعلا شأنه. وقيل: جل عن كل وصف وثناء وهو متفاعل من علو، وقد يكون بمعنى العالى. «مظ»: «سهى» أى فى أمور الدين و«لهى» أى اشتغل بغيرها مما لا يعنيه. «نه»: «العتو»: التجبر والتكبر. و«طفى»: جاوز القدر فى الشر. قوله: «ونسى المبتدأ والمنتهى»: «شف»: أى نسى ابتداء خلقه، وهو كونه نقطة، وانتهاء حاله الذى يؤول إليه، وهو صيرورته تراباً، أى من كان ذلك ابتداءً ويكون انتهاؤه هذا، جدير بأن يطيع الله تعالى فى وسط الحالين وهو صار عليه فى الأحوال الثلاث التى هى المبتدأ والمنتهى والوسط، ولا يعتو ولا يطفى عليه.

قوله: «يختل الدنيا» «نه»: أى يطلب الدنيا بعمل الآخرة. يقال: ختل يخلل إذا خدعه وراوغه، وختل الذئب الصيد إذا تخفى له. «مح»: ختل الصائد إذا مشى للصيد قليلاً قليلاً لئلا يحس به. شبه فعل من يرى ورعاً ودنياً ليتوسل به إلى المطالب الدينية بختل الذئب للصائد. قوله: «عبد طمع يقوده» «شف»: «نه»: كانه من كثرة الطمع والهوى اللازمين للعبد وشدة اتصاليهما به أطلق نفس الطمع والهوى عليه وإن كانا قائمين به. وتقديره: ذو طمع يقوده، وذو هوى يضلُّه، ويمكن أن يجعل قوله: «طمع» فاعل «يقوده» و«هوى» فاعل «يضلُّه» مقدمين على فعلهما على مذهب الكوفيين. قال الشاعر:

[٥١١٤] صحيح الإسناد.

بنس العبد عبدٌ رُغِبَ يَذُلُّه» رواه الترمذى، والبيهقى فى «شعب الإيمان». وقالوا:
ليس إسناده بالقوى، وقال الترمذى أيضاً: هذا حديث غريب. [٥١١٥]

الفصل الثالث

٥١١٦ - * عن ابن عمر، قال: قال رسول الله: «ما تجرَّعَ عبدٌ أفضلَ عند الله عزَّ وجلَّ من جرعةٍ غيظٍ يكظمها ابتغاءَ وجهِ الله تعالى». رواه أحمد. [٥١١٦]

وصال على طول الصدود يدوم

صدت فاطلت الصدود وقلما

أى قلما يدوم وصال على طول الصدود.

أقول الوجه الثانى أقرب من الأول لما يلزم منه وصف الوصف؛ لأن قوله: «يقوده» على هذا صفة «طمع» وهو صفة «عبد». والأشبه أن يكون «طمع» مبتداً و«يقوده» خبره، أى طمع عظيم يقوده نحو: شر أهر ذا ناب، والجملة صفة «عبد».

قوله: «رُغِبَ يَذُلُّه» «ته»: أى الشره والحرص على الدنيا. وقيل: سعة الأمل وطلب الكثير. «قضى»: وإضافة «العبد» إليه للإمانة، كقولهم: عبدالبطن؛ ولأن مجامع همته واجتهاده مقصور عليه وعائد إليه.

أقول: والظاهر أنه مرفوع مبتداً وما بعده خبره، والجملة صفة «عبد» كما فى القريتين الدولتين؛ وليوافق قوله: «يختل الدنيا بالدين» وقوله: «يختل الدين بالشبهات» إذ هو متعين للوصفية لا غير.

قوله: «ليس إسناده بالقوى». «تو»: روى الترمذى بإسناد له عن هاشم بن سعيد الكوفى، وقد ذكره ابن أبى عدى فى كتابه. وقال: عامة ما يرويه لا يتابع عليه.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «يكظمها»، فى أساس البلاغة:

كظم القرية ملاها وشد رأسها. وكظم الباب شده، ومن المجاز كظم الغيظ وعلى الغيظ. انتهى كلامه. يريد أنه استعارة من «كظم القرية». وقوله: «من جرعة غيظ» استعارة أخرى كالترشيح لها.

[٥١١٥] انظر ضعيف الجامع ٢٣٤٩ - الضعيفة ٢٠٢٦.

[٥١١٦] انظر صحيح ابن ماجه بنحوه ٣٣٧٧.

٥١١٧ - * وعن ابن عباس فى قوله تعالى: ﴿ادفع بالتي هي أحسن﴾ (١) قال: الصبر عند الغضب، والعفو عن الإساءة، فإذا فعلوا عصمهم الله وخضع لهم عدوهم كأنه ولى حميم قريب. رواه البخارى تعليقا.

٥١١٨ - * وعن بهز بن حكيم، عن أبيه، عن جدّه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الغضبَ يفسد الإيمانَ كما يفسدُ الصبرُ العسل». [٥١١٨]

٥١١٩ - * وعن عمر، قال وهو على المنبر: يا أيها الناس! تواضعوا فإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من تواضع لله رفعه الله، فهو فى نفسه صغير، وفى أعين الناس عظيم، ومن تكبر وضعه الله، فهو فى أعين الناس صغير، وفى نفسه كبير، حتى لهو أهون عليهم من كلب أو خنزير». [٥١١٩]

الحديث الثانى عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «العفو عند الإساءة» هذا التفسير على أن يكون «لا» فى قوله تعالى: ﴿ولا السيئة﴾ (٢) مزيده، المعنى لا تستوى الحسنة والسيئة. فعلى هذا يراد «بالتى هي أحسن» بالتى هي حسنة، فوضع «الأحسن» موضع «الحسنة» ليكون أبلغ فى الدفع بالحسنة. وإذا لم يجعل «لا» مزيده يكون المعنى: أن الحسنة والسيئة متفاوتتان فى أنفسهما، فخذ بالحسنة التى هي أحسن من اختها. إذا اعترضتك حسنات فادفع بها السيئة التى ترد عليك من بعض أعدائك. ومثاله: رجل أساء إليك إساءة، فالحسنة أن تغفر عنه والتى هي أحسن أن تحسن إليه مكان إساءته إليك. مثل أن يذمك فتمدحه؛ فإنيك إذا فعلت ذلك انقلب عدوك المشاق مثل الولي الحميم مضافة لك.

الحديث الثالث والرابع عن عمر رضى الله عنه: قوله: «فهو فى نفسه صغير» الفاء فيه جزاء شرط محذوف، يعنى من تواضع لله هضم حقه من نفسه فجعل نفسه دون منزلته. وهو المراد من قوله: «فهو فى نفسه صغير» ثم إن الله تعالى يرفع من تلك المنزلة التى هي حقه إلى ما هي أرفع منها ويعظمه عند الناس ويعكسه فى القرينة الأخرى. «حسن»: قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه: إن الرجل إذا تواضع. رفع الله حكمته. وقال: انتعش نَعَشَكَ الله، فهو فى

[٥١١٨] شعب الإيمان ٨٢٩٤ وفيه مخيس بن تميم وهو مجهول وبقية رجاله ثقات.

[٥١١٩] شعب الإيمان ٨١٤٠.

(٢) فصلت: ٣٤.

٥١٢٠ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «قال موسى بن عمران عليه السلام: يا ربِّ! من أعزُّ عبادك عندك؟ قال: من إذا قَدَرَ غَفَرَ». [٥١٢٠]

٥١٢١ - * وعن أنس، أن رسول الله ﷺ قال: «من خَزَنَ لسانَهُ سَتَرَ اللهُ عورَتَهُ، ومن كَفَّ غَضَبَهُ كَفَّ اللهُ عنه عَذَابَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، ومن اعتَدَرَ إلى اللهِ قَبْلَ اللهِ عَذْرَهُ». [٥١٢١]

٥١٢٢ - * وعن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «ثَلَاثٌ مُنْجِيَاتٌ، وَثَلَاثٌ مُهْلِكَاتٌ؛ فَأَمَّا الْمُنْجِيَاتُ: فَتَقْوَى اللهِ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ، وَالْقَوْلُ بِالْحَقِّ فِي الرِّضَى وَالسُّخْطِ، وَالْقَصْدُ فِي الْغَنَى وَالْفَقْرِ، وَأَمَّا الْمُهْلِكَاتُ: فَهَوَى مُتَّبِعٌ، وَشَحٌّ مُطَاعٌ، وَإِعْجَابُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ، وَهِيَ أَشَدُّهُنَّ». روى البيهقي الأحاديث الخمسة في «شعب الإيمان». [٥١٢٢]

نفسه صغير، وفي أعين الناس كبير. وإذا بَطِرَ وعدا طوره وَهَضَهُ اللهُ إلى الأرض، وقال: اخسأ أخسأك الله، فهو في نفسه كبير وفي أعين الناس صغير، حتى يكون أهون أهون على الله من المختزير.

الحديث الخامس والسادس عن أنس رضي الله عنه: قوله: «من خزن لسانه» أي من ستر عيوب الناس وكتمها ستر الله عورته، قال في أساس البلاغة: خزن المال في الخزانة أحرزه، ومن المجاز: اخزن لسانك وسرك؛ قال امرؤ القيس:

إذ المرء لم يخزن عليه لسانه فليس على شيء سواه بخازن

الحديث السابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «وهي أشدهن» لأن المعجب بنفسه متبع هواء، ومن هوى النفس: الشح المطاع. قال تعالى: ﴿وَمَنْ يوقْ شَحْ نفسه﴾ (١) حيث أضاف الشح إلى النفس.

[٥١٢٠] شعب الإيمان ٨٣٢٧.

[٥١٢١] شعب الإيمان ٨٣١١.

[٥١٢٢] الأخير حسن بطرقه.

(١) الحشر: ٩.

(٢١) باب الظلم

الفصل الأول

٥١٢٣ - * عن ابن عمر، أنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: «الظلم ظلماتٌ يوم القيامة» متفق عليه.

٥١٢٤ - * وعن أبي موسى، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله ليملي للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته» ثم قرأ ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ﴾ (١) الآية متفق عليه.

٥١٢٥ - * وعن ابن عمر، أنَّ النَّبِيَّ ﷺ لما مرَّ بالحِجْر قال: «لا تدخلوا مساكن

باب الظلم

«غيب»: الظلم عند أهل اللغة: وضع الشيء في غير موضعه المختص به، إما بنقصان أو بزيادة، وإما بعدول عن وقته أو مكانه. والظلم يقال في مجاوزة الحق الذي يجرى مجرى نقطة الدائرة.

الفصل الأول

الحديث الأول عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «الظلم ظلمات». «مع»: قال القاضى عياض: هو على ظاهره فيكون ظلمات على صاحبه، لا يهتدى يوم القيامة بسبب ظلمه فى الدنيا، كما أن المؤمن يسعى بنور هو مسبب عن إيمانه فى الدنيا؛ قال تعالى: ﴿يَسْعَىٰ نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ﴾ (٢) ويحتمل أن الظلمات هنا الشدائد، وبه فسروا قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَنْجِيكُمْ مِنَ ظَلَمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ (٣) أى شدائدها، ويحتمل أنها عبارة عن الأتكال والعقوبات.

أقول: قوله: «على ظاهره» يوهم أن قوله: «ظلمات» هنا ليس مجازاً بل حقيقة لكنه مجاز؛ لأنه حمل المسبب على السبب، فالمراد ظلمات حقيقة مسببة عن الظلم. والفرق بين الشدائد والأتكال: أن الشدائد كائنة فى العرصات قبل دخول النار والأتكال بعد الدخول

الحديث الثانى عن أبى موسى رضى الله عنه: قوله: «ليملي»، «نه»: أى يمهل ويمطول عمره و«لم يفلته»، أى لم ينفلت منه. ويجوز أن يكون بمعنى: «لم يفلته منه أحد أى لم يخلصه».

الحديث الثالث عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «لما مرَّ بالحِجْر» «تو» الحِجْر منازل

(٣) الأنعام: ٦٣.

(٢) الحديد: ١٢.

(١) هود: ١٠٢.

الذين ظلموا أنفسهم إلا أن تكونوا باكين، أن يصيبكم ما أصابهم ثم قنع رأسه وأسرع السير حتى اجتاز الوادي. متفق عليه.

٥١٢٦ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «من كانت له مظلمة لأخيه من عرضه أو شيء فليتحلله منه اليوم قبل أن لا يكون دينار ولا درهم، إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته، وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه». رواه البخاري.

٥١٢٧ - * وعنه، أن رسول الله ﷺ قال: «أتدرون ما المفلس؟». قالوا: المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع. فقال: «إن المفلس من أمتي من يأتي يوم

ثمود وذلك في مسيره إلى تبوك، خشي على أصحابه أن يجتازوا على تلك الديار ساهين غير متعظين بما أصاب أهل تلك الديار، وقد أمرهم الله بالانتباه والاعتبار في مثل تلك المواطن. «قضى»: ولذلك استثنى عن النهي. «وأن يصيبكم» نصب على المفعول لأجله أي مخافة أن يصيبكم، انتهى كلامه. والمعنى لا تدخلوا مساكنهم في حال من الأحوال إلا في حال كونكم باكين. «خطأ»: معناه أن الداخل في دار قوم أهلكوا بخسف أو عذاب إذا لم يكن باكياً، إما شفقة عليهم وإما خوفاً من حلول مثلها به، كان قاسى القلب قليل الخشوع، فلا يأمن إذا كان هكذا أن يصيبه ما أصابهم.

«نو»: «قنع رأسه». يحتمل وجهين: أحدهما: أنه أخذ قناعاً على رأسه شبه الطيلسان، وهو الأظهر. والآخر أن يكون مبالغة من الإقناع أي أطرق فلم يلتفت يميناً ولا شمالاً لئلا يقع بصره عليها. وقد حلت بأهلها المثلاث وهم فيها، فصارت معلمة بمقت الله وغضبه. وفي الحديث: أنه نهاهم أن يشربوا ماءها وكانوا قد خمروا به عجينهم، فأمرهم أن يعلقوها دوابهم. ولم يرخص لهم في الأكل منها. «حسن»: فيه دليل على أن منازل هؤلاء لا تتخذ مسكناً ووطناً، لأنه ﷺ قد نهى عن دخولها إلا مع البكاء؛ فالمتموطن يكون دهره باكياً.

الحديث الرابع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «مظلمة» المغرب: المظلمة الظلم واسم للمأخوذ. يقال: عند فلان مظلمتي وظلامتي، أي حقي الذي أخذ مني ظلماً. انتهى كلامه. والمراد من «اليوم» أيام الدنيا لمقابله بقوله: «قبل أن لا يكون دينار ولا درهم» وهو معبر عن يوم القيامة. «نه»: يقال: تحلته واستحلته إذا سأله أن يجعلك في حل من قبلك. أقول: قوله: «إن كان» استئناف كأنه لما قيل: فليتحلله منه اليوم قبل أن لا يكون دينار ولا درهم ويؤخذ منه بدل مظلمته، توجه لسائل أن يسأل فما يؤخذ منه بدل مظلمته؟ قيل: «إن كان»..... إلخ.

الحديث الخامس عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «أتدرون ما المفلس؟» كذا في صحيح

القيامة بصلاة وصيام وزكاة، ويأتى قد شتم هذا، وقذف هذا. وأكل مال هذا، وسفك دم هذا، وضرب هذا، فيعطى هذا من حسناته، وهذا من حسناته، فإن فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرح عليه، ثم طرح فى النار» رواه مسلم.

٥١٢٨ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَتُؤَدَّنَ الحقوق إلى أهلها يومَ القيامة، حتى يُقَادَ للشاةِ الجُلحاءُ من الشاةِ القرناء». رواه مسلم.

وذكر حديثُ جابرٍ: «اتَّقُوا الظلم». فى «باب الإنفاق».

مسلم وجامع الترمذى وكتاب الحميدى وجامع الأصول وشرح السنة، فعلى هذا السؤال عن وصف المفلس لا عن حقيقة؛ ومن ثم أجاب ﷺ بوصفه بقوله: «شتم وأكل وقذف». وفى مشارق الأنوار وبعض نسخ المصاييح: «من المفلس؟» وهذا سؤال إرشاد لا استعمال؛ ولذلك قال: «إن المفلس كلنا وكذا...».

«مع»: يعنى حقيقة المفلس هذا الذى ذكرت، وأما من ليس له مال، ومن قل ماله، فالتاس يسمونه مفلسا، وليس هو حقيقة المفلس؛ لأن هذا أمر يزول وينقطع بموته، وربما انقطع بيسار يحصل له بعد ذلك فى حياته، بخلاف ذلك المفلس فإنه يهلك الهلاك التام.

قال المازرى: زعم بعض المتدعة أن هذا الحديث معارض لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِرْ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ (١) وهو باطل وجهالة بينة؛ لأنه إنما عوقب بفعله ووزره، فتوجهت عليه حقوق لغرماته فدفعت إليهم من حسناته، فلما فرغت حسناته أخذت من سيئات خصومه فوضعت عليه. فحقيقة العقوبة مسببة عن ظلمه ولم يعاقب بغير جناية منه.

الحديث السادس عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «لَتُؤَدَّنَ الحقوق» «تو»: هو على بناء المجعول، و«الحقوق» مرفوع، هذه هى الرواية المعتد بها. ويزعم بعضهم ضم الدال ونصب «الحقوق». والفعل مسند إلى الجماعة الذين خطبوا به، والصحيح ما قلناه.

أقول: إن كان الرد لأجل الرواية فلا مقال، وإن كان بحسب الدراية، فإن باب التغليب واسع فيكون قد غلب العقلاء على غيرهم. وجعل «حتى» غاية بحسب التغليب، كما فى قوله تعالى: ﴿جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرْكُمْ فِيهَا﴾ (٢) فالضمير فى «يذُرْكُمْ» راجع إلى الاناسي والانعام، على تغليب المخاطبين العقلاء على الغيب والانعام.

الفصل الثانى

٥١٢٩ - * عن حذيفة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تكونوا إمعة، تقولون: إن أحسن الناس أحسناً، وإن ظلموا ظلمنا، ولكن وطنوا أنفسكم إن أحسن الناس أن تَحْسِنُوا، وإن أساءوا فلا تظلموا». رواه الترمذى. [٥١٢٩]

«مع»: «الجلحاء» - بالمد - هى الجماء التى لا قرن لها، والقرناء ضده. وهذا تصريح بحشر البهائم يوم القيامة وإعادتها كما يعاد أهل التكليف من الآدميين والأطفال والمجانين، ومن لم تبلغه دعوة، وعلى هذا تظاهرت دلائل القرآن والسنة. قال الله تعالى: «وإذا الوحوش حشرت» (١) وإذا ورد لفظ الشرع ولم يمنع من إجرائه على ظاهره شرع ولا عقل وجب حمله على ظاهره. قالوا: وليس من شرط الحشر والإعادة فى القيامة المجازاة والعقاب والثواب. وأما القصاص فى القرناء والجلحاء فليس هو من قصاص التكليف؛ إذ لا تكليف عليها بل هو قصاص مقابلة.

الفصل الثانى

الحديث الأول عن حذيفة رضى الله عنه: قوله: «لا تكونوا إمعة». «نه»: هو بكسر الهمزة وتشديد الميم، والهاء للمبالغة، وهمزته أصلية، ولا يستعمل ذلك فى النساء، فلا يقال: امرأة إمعة. «فا»: هو الذى يتابع كل ناعق، ويقول لكل أحد: أنا معك؛ لأنه لا رأى له يرجع إليه، ووزنه فعلة كـ«ديمة»، ولا يجوز الحكم عليه بزيادة الهمزة؛ لأنه ليست فى الصفات «أفعلة»، وهى فى الأسماء أيضاً قليلة. ومعناه المقلد الذى يجعل دينه تابعاً لدين غيره بلا رؤية وتحصيل برهان. انتهى كلامه.

قوله: «تقولون: إن أحسن الناس...» إلخ بيان وتفسير لـ«إمعة» على نحو قول الشاعر:

الاعمى الذى يظن بك الظن^٥ كان قد رأى وقد سمعا

لأن معنى قوله: «إن أحسن الناس» «وإن ظلموا» إنا نقلد الناس فى إحسانهم وظلمهم ونقتضى أثرهم.

قوله: «ولكن وطنوا أنفسكم». قال فى أساس البلاغة: أوطن الأرض ووطنها واستوطنها. ومن المجاز: وطنت نفسى على كذا فتوطنت قال الشاعر:

ولا خير فى من لا يوطن نفسه على نائبات الدهر حين تنوب

[٥١٢٩] إسناده ضعيف.

(١) التكوير: ٥.

* فى (ط) (الاعمى)، وفى (ك) (الاعمى) وهو تصحيف فاحش يوهم أنه من الإمعة المذكورة فى الحديث، وليس كذلك، والبيت ذكره ابن منظور بلفظه المذكور. مادة: لمع، ٤٠٧٦/٥. دار المعارف.

٥١٣٠ - * وعن معاوية، أنه كتبَ إلى عائشةَ [رضي الله عنها] أن اكتبى إلى كتاباً توصينى فيه ولا تكثرى. فكتبَتْ: سلامٌ عليك؛ أما بعد: فإني سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «من التمسَ رضى الله بسخطِ الناس كفاءُ الله مؤونةَ الناس، ومن التمسَ رضى الناس بسخطِ الله وكلهُ الله إلى الناس» والسلام عليك. رواه الترمذى. [٥١٣٠]

الفصل الثالث

٥١٣١ - * عن ابن مسعود، قال لما نزلت: ﴿الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم﴾^(١) شق ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ وقالوا: يا رسول الله: أينما لم يظلم نفسه؟ فقال رسول الله ﷺ: «ليس ذاك؛ إنما هو الشرك، ألم تسمعوا قول لقمان لابنه: ﴿يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم﴾^(٢)». وفى رواية: «ليس هو كما تظنون إنما هو كما قال لقمان لابنه» متفق عليه.

ومعنى الحديث: أوجبوا على أنفسكم الإحسان بأن تجعلوها وطناً للإحسان. فعلى هذا «أن تحسنوا» متعلق بقوله: «وطنوا» وجواب الشرط محذوف، يدل عليه «أن تحسنوا» والتقدير: ووطنوا أنفسكم على الإحسان، إن أحسن الناس تحسنوا، وإن أساءوا فلا تظلموا؛ لأن عدم الظلم إحسان.

الحديث الثانى عن معاوية رضى الله عنه: قوله: «وكله الله» مظه: يعنى إذا عرض له أمر فى فعله رضى الله عنه وغضب الناس أو عكسه. فإن فعل الأول رضى الله عنه ودفع عنه شر الناس، وإن فعل الثانى وكله إلى الناس، يعنى سلب الله الناس عليه حتى يؤذوه ويظلموا عليه ولم يدفع عنه شرهم. «نه»: يقال: وكلت امرئى إلى فلان أى الجأته إليه واعتمدت فيه عليه.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن ابن مسعود رضى الله عنه: قوله: «أينما لم يظلم نفسه؟» فهموا من معنى اللبس أن المراد من الظلم المعصية؛ لأن لفظ اللبس يأبى أن يراد به الشرك، فالمعنى لم يخلطوا إيمانهم بمعصية تفسقهم، كذا فى الكشاف. وقول رسول الله ﷺ: «ليس ذاك» معناه: ليس كما تعتقدون أن اللبس يقتضى الخلط، ولا يتصور خلط الشرك بالإيمان، بل هو واقع كمن يؤمن بالله ويشرك فى عبادته غيره. وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون﴾^(٣).

[٥١٣٠] انظر صحيح الجامع ٦٠٩٧ - الصحيحة ٢٣١١.

(١) الأنعام: ٨٢. (٢) لقمان: ١٣.

(٣) يوسف: ١٠٦.

٥١٣٢ - * وعن أبي أمامة، أن رسول الله ﷺ قال: «من شرب الناس منزلة عند الله يوم القيامة، عبد أذهب آخرته بدنيا غيره» رواه ابن ماجه. [٥١٣٢]

٥١٣٣ - * وعن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «الدَّوَابُّ ثَلَاثَةٌ: دِيَّوَانٌ لَا يَغْفِرُهُ اللَّهُ: الْإِشْرَاقُ بِاللَّهِ. يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ (١)، وَدِيَّوَانٌ لَا يَتْرَكُهُ اللَّهُ: ظَلَمُ الْعِبَادِ فِيمَا بَيْنَهُمْ حَتَّى يَقْتَصَّ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ، وَدِيَّوَانٌ لَا يَعْبا اللَّهُ بِهِ: ظَلَمُ الْعِبَادِ فِيمَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ اللَّهِ، فَذَلِكَ إِلَى اللَّهِ: إِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ وَإِنْ شَاءَ تَجَاوَزَ عَنْهُ». [٥١٣٣]

٥١٣٤ - * وعن علي، قال: قال رسول الله ﷺ: «إياك ودعوة المظلوم، فإنما يسأل الله تعالى حقّه، وإن الله لا يمنع ذا حق حقّه». [٥١٣٤]

٥١٣٥ - * وعن أوس بن شرحبيل، أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «من مشى مع ظالم ليُقويه وهو يعلم أنه ظالم، فقد خرج من الإسلام». [٥١٣٥]

قال الحسن: هم أهل الكتاب معهم شرك وإيمان به. وقيل: النفاق لبس الإيمان الظاهر بالكفر الباطن. وفي الآية دلائل شاهدة على أن المراد بالظلم فيها الشرك. ومن أراد زيادة اطلاع عليه فلينظر في «فتح الغيب».

الحديث الثاني والثالث عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «الدَّوَابُّ ثَلَاثَةٌ»، يراد به ها هنا صحائف الأعمال. المغرب: الديوان: الجريدة من دون الكتب إذا جمعها؛ لأنها قطع من القراطيس مجموعة. قوله: «لا يعبا الله». «غيب»: يقال: ما عبأت به، أى لم أبال به، وأصله من العبء أى الثقل كأنه قال: ما أرى له وزنا وقدرًا. قال الله تعالى: ﴿قُلْ مَا يَعْبا بِكُمْ رَبِّى لَوْلَا دَعَاؤُكُمْ﴾ (٢) انتهى كلامه.

وإنما قال فى القرينة الأولى: «لا يغفر» ليدل على أن الشرك لا يغفر أصلا. وفى الثانية:

[٥١٣٢] انظر ضعيف الجامع ٣٥١١، للضعيفة ١٩١٥.

[٥١٣٣] سنده ضعيف.

[٥١٣٤] شعب الإيمان ٧٤٦٤ الديلمى فى الفردوس (١٥٦٨)

[٥١٣٥] انظر ضعيف الجامع بنحو ٥٨٧١، للضعيفة ٧٥٩.

(١) النساء: ٤٨. (٢) الفرقان: ٧٧.

٥١٣٦ - * وعن أبي هريرة، أنه سمع رجلاً يقول: إِنَّ الظَّالِمَ لَا يَضُرُّ إِلَّا نَفْسَهُ. فقال أبو هريرة: بلى والله، حتى الجباري لَتَمُوتُ في وَكْرَها هُزْلاً لظلم الظالم. روى البيهقي الأحاديث الأربعة في «شعب الإيمان». [٥١٣٦]

(٢٢) باب الأمر بالمعروف

الفصل الأول

٥١٣٧ - * عن أبي سعيد الخدري، عن رسول الله ﷺ، قال: «مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَراً فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ، وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ» رواه مسلم.

«لا يترك» ليؤذن بأن حق الغير لا يهمل قطعاً، إما بأن يقتصر من خصمه أو يرضيه الله تعالى. وفي الثالثة «لا يعا»: ليشعر بأن حق الله تعالى على المساهلة فيترك حقه كرماً ولطفاً.

الحديث الرابع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «حتى الجباري» «نه»: يعنى أن الله تعالى يحبس عن الجباري القطر يشوم ذنوب الظالم. وإنما خصها بالذكر؛ لأنها أبعد الطير نجعة، فربما تدبج بالبصرة ويوجد في حوصلتها الحبة الخضراء، وبين البصرة وبين منابتها مسيرة أيام. وكرر الطائر عشه، والجمع وكور وأوكر.

قوله: «بلى والله» إيجاب لما نفى قبله. وما هنا وقعت جواباً للمثبت. فالوجه أن يقال: إن مفهوم قوله: «لا يضر إلا نفسه» لا يضر غيره. فقال: بلى يضر غيره حتى يضر الجباري. والله أعلم بالصواب.

باب الأمر بالمعروف

المعروف اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله والتقرب إليه والإحسان إلى الناس. وكل ما نذب إليه الشرع ونهى عنه من المحسنات والمقبحات. وهو من الصفات الغالبة، أى أمر معروف بين الناس إذا رأوه لا ينكرونه. والمعروف النصفة وحسن الصحبة مع الأهل وغيرهم من الناس. والمنكر ضد ذلك جميعه.

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي سعيد رضى الله عنه: قوله: «فليغيره بيده». «مح»: هو أمر إيجاب، وقد تطابق على وجوبه الكتاب والسنة وإجماع الأمة. وهو أيضاً من النصيحة التي هي الدين.

ولم يخالف فى ذلك إلا بعض الروافض، ولا يعتد بخلافهم، قال إمام الحرمين أبو المعالى:
لا يكثر بخلافهم، ووجبه بالشرع لا بالعقل، خلافا للمعتزلة. فمن وجب عليه فعله ولم
يمثل المخاطب، فلا عتب بعد ذلك عليه؛ لكونه أدى ما عليه، وما عليه أن يقبل منه وهو
فرض كفاية، ومن تمكن منه وتركه بلا عذر أثم.

وقد يتعين كما إذا كان فى موضع لا يعلم به إلا هو، أو لا يتمكن من إزالته إلا هو. وكمن
يرى زوجته أو ولده أو غلامه على منكر، قالوا: ولا يسقط عن** المكلف لظنه أنه لا يفيد بل
يجب عليه فعله؛ فإن الذكرى تنفع المؤمنين، وما على الرسول إلا البلاغ المبين. ولا يشترط
فى الأمر والنهى أن يكون كامل الحال ممثلا ما يأمر به، ومجتنب ما ينهى عنه، بل يجب عليه
مطلقا، لأن الواجب عليه شيان: أن يأمر نفسه وينهاها، ويأمر غيره وينهاها، فإذا أحل بأحدهما
كيف يباح له الإخلال بالآخر؟

قالوا: ولا يختص ذلك بأصحاب الولايات بل هو ثابت على آحاد المسلمين؛ فإن السلف
الصالح كانوا يأمرون الولاة بالمعروف وينهونهم عن المنكر، مع توقيف المسلمين إياهم وترك
توبيخهم على التشاغل به. ثم إنه يأمر وينهى من كان عالما بما يأمر به وينهى عنه، وذلك
يختلف باختلاف الشيء، فإن كان من الواجبات الظاهرة أو المحرمات المشهورة، كالصلاة
والصيام والزنا والخمر ونحوهما، فكل المسلمين عالم بها وإن كان من دقائق الأفعال والأقوال،
وما يتعلق بالاجتهاد لم يكن للعوام مدخل فيه ولا لهم إنكاره، بل ذلك للعلماء.

ثم العلماء إنما يتركرون ما أجمع عليه الأئمة، أما المختلف فيه فلا إنكار فيه؛ لأن على أحد
المذهبين كل مجتهد مصيب. وينبغى للأمر والنهى أن يرفق ليكون أقرب إلى تحصيل
المطلوب، فقد قال الإمام الشافعى رضى الله عنه: من وعظ أخاه سرا فقد نصحه وزانه، ومن
وعظه علانية فقد فضحه وشانه. وأما قوله: «بقليه» فمعناه: فليكرهه بقلبه، وليس ذلك بإزالة
وتغيير، بل هى كراهة له؛ إذ ليس فى وسعه التغيير إلا فى هذا القدر. ومعنى «أضعف
الإيمان»: أقله ثمرة.

قال القاضى عياض: هذا الحديث أصل فى مراتب التغيير، فحق المغير أن يغيره بكل وجه
أمكنه قولاً كان أو فعلاً، فيكسر آلات الملاهى ويريق المسكر بنفسه، أو يأمر غيره به ويرفق
فى التغيير.

اعلم أن باب الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر باب عظيم فى الدين، به قوام الأمر
وملاكه، وإذا [سدا]*، عمّ العقاب الصالح والظالم؛ قال الله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ
الَّذِينَ ظَلَمُوا ظَلَمَهُمْ خَاصَّةً﴾ (١)

(١) الأنفال: ٢٥

* كذا فى «ط» ، «ك». ولعلها «قد» وهو الأثب بالصواب
** فى «ط»: (من)، وفى «ك»: (على).

٥١٣٨ - * وعن النعمان بن بشير، قال: قال رسول الله ﷺ: «مثلُ المدهنِ في حدودِ الله والواقعِ فيها، مثلُ قومِ استهموا سفينةً، فصارَ بعضهم في أسفلها، وصارَ بعضهم في أعلاها، فكانَ الذي في أسفلها يمرُّ بالماءِ على الذين في أعلاها، فتأذوا به، فأخذَ فأساً، فجعلَ ينقرُ أسفلَ السفينةِ، فاتوه فقالوا: مالك؟ قال: تأذيتُم بى ولا بُدَّ لى من الماءِ. فإن أخذوا على يديه أنجوه ونجوا أنفسهم، وإن تركوه أهلكوه وأهلكوا أنفسهم». رواه البخارى.

٥١٣٩ - * وعن أسامة بن زيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «يُجاءُ بالرجل يومَ القيامةِ، فيُلقي في النارِ، فتندلقُ أفتابه في النارِ، فيطحنُ فيها كطحنِ الحمارِ برحاه،

الحديث الثاني عن النعمان رضى الله عنه: قوله: «مثل المدهن». «حسن»: المدحنة والإدهان المقاربة في الكلام والتلحين؛ قال الله تعالى: ﴿وَدُّوا لَوْ تَدَّهْنُ فَيَذْهَبُونَ﴾^(١) والاستهم الاقتراع وفيه إثبات القرعة في سكنى السفينة ونحوها من المنازل التي يسكنها أبناء السبيل إذا جاءوا معاً، فإن سبق أحد فهو أحق به. قوله: «فإن أخذوا على يديه» «نه»: يقال: أخذت على يد فلان إذا منعت عما يريد أن يفعله كأنك أمسكت يده. ويقال: نجا من الأمر إذا خلص وأنجاه غيره، والتنجية التخليص، قال تعالى: ﴿وَكَلِّكَ نَجَّى الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٢).

«شف»: شبه النبي ﷺ المدهن في حدود الله بالذى في أعلى السفينة، وشبه الواقع في تلك الحدود بالذى في أسفلها، وشبه انهماكه في تلك الحدود بالأخذ على يديه، وبمنعه إياه عن النقر، وعبر عن فائدة ذلك المنع بنجاة الناهي والمنهى، وعبر عن عدم نهى النهاية بالترك، وعبر عن الذنب الخاص للمدهنين الذين ما نهوا الواقع في حدود الله بإهلاكهم إياه وأنفسهم. وكان السفينة عبارة عن الإسلام المحيط بالفريقين. وإنما جمع فرقة النهاية إرشاداً إلى أن المسلمين لا بد وأن يتعاونوا على أمثال هذا النهي، أو إلى أن من يصدر عنه هذا النهي فهو كالجمع. قال تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً...﴾^(٣) وأفرد الواقع في حدود الله تعالى لادائه إلى ضد الكمال.

الحديث الثالث عن أسامة رضى الله عنه: قوله: «فتندلق» «تو»: أى تخرج خروجاً سريعاً، والاندلاق التقدم، يقال: اندلق السيف: إذا خرج من غمده من غير سل. و«الافتاب» الامعاء

(١) القلم: ٩ (٢) الأنبياء: ٨٨

(٣) النحل: ١٢٠

فيجتمع أهل النار عليه فيقولون: أى فلان! ما شأنك؟ أليس كنت تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر؟ قال: كنت أؤمركم بالمعروف ولا آتية، وأنهاكم عن المنكر وآتية. متفق عليه.

الفصل الثاني

٥١٤ - * عن حذيفة، أن النبي ﷺ قال: «والذى نفسى بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليوشكن الله أن يبعث عليكم عذاباً من عنده ثم لتدعنه ولا يستجاب لكم». رواه الترمذى. [٥١٤٠]

واحدها «قُتِبَ» بالكسر. وقال أبو عبيدة: «القُتِبَ» ما يحوى من البطن وهى الحوايا، وأما الأمعاء فهى الأقصاب. قوله: «فيطن فيها» هو على بناء الفاعل والضمير لـ «الرجل»، وفى «فيها» لـ «الأمعاء» وفى بعض نسخ المصاييح هو على بناء المفعول. وهو خطأ: لما ورد فى رواية أخرى: «فيدور كما يدور الحمار برحاه».

«مذ»: أى يدور فى أفتابه يعنى يدور حول أفتابه ويضربها برجله. أقول: قوله: «كطحن الحمار» من إضافة المصدر إلى الفاعل، والمفعول محذوف. والباء للاستعانة. والتقدير: كطحن الحمار الدقيق باستعانة الرحى، فالمشبه مركب من أمور متعددة، فيجب أن يتوهم للمشبه به تلك الأمور؛ فإن التشبيه التمثيلى يستدعى ذلك، فالمشبه فى الدنيا، الرجل يدور حول رحى الأمر بالمعروف، ويتعب فيه ويكد كالخمار، وماله نصيب مما يحصل منه إلا الكد والتعب كالخمار، نحو قوله تعالى: ﴿كَمَثَلُ الْخِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾ (١) وكذا فى الآخرة يدور حول أفتابه التى شبهت بكلامه الذى خرج منه. فيلدوسها برحى رجله، ويطحنها كطحن الحمار الدقيق جزاء بما كانوا يعملون.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن حذيفة رضى الله عنه: قوله: «لتأمرن بالمعروف» أى: والله إن أحد الأمرين كانن، إما ليكن منكم الأمر بالمعروف ونهيكم عن المنكر، أو إنزال عذاب عظيم من عند الله، ثم بعد ذلك لم يكن منكم الدعاء ومن الله الإجابة.

[٥١٤٠] انظر صحيح الجامع ٧٠٧٠ - حسن.

(١) الجمعة: ٥

٥١٤١ - * وعن العُرس بن عميرة، عن النبي ﷺ قال: «إذا عُملت الخطيئة في الأرضِ مَنْ شهدَها فكرَها كان كمن غابَ عنها، وَمَنْ غابَ عنها فرضيَها كان كمن شهدَها». رواه أبو داود. [٥١٤١]

٥١٤٢ - * وعن أبي بكر الصديق [رضى الله عنه]، قال: «يأيها الناس! إنكم تقرأون هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ النَّاسَ إِذَا رَأَوْا منكراً فَلَمْ يُغَيِّرُوهُ يَوْشِكُ أَنْ يَعْمَهُمُ اللَّهُ بِعِقَابِهِ». رواه ابن ماجه، والترمذي وصححه. وفي رواية أبي داود: «إِذَا رَأَوْا الظَّالِمَ فَلَمْ يَأْخُذُوا عَلَى يَدَيْهِ أَوْشَكَ أَنْ يَعْمَهُمُ اللَّهُ بِعِقَابٍ». وفي أخرى [له]: «مَا مِنْ قَوْمٍ يَعْمَلُ فِيهِمْ بِالْمَعَاصِي هُمْ أَكْثَرُ مِمَّنْ يَعْمَلُ». [٥١٤٢]

الحديث الثاني عن العرس قوله: «من شهدها» جواب الشرط والفاء محذوفة، كما في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾^(١)

الحديث الثالث عن أبي بكر رضي الله عنه: قوله: «فإني سمعت» الفاء فيه فصيحة تدل على محذوف، كانه قال: إنكم تقرأون هذه الآية وتجرون على عمومها وتمتنعون عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وليس كذلك؛ «فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول... إلخ. وإنما قلت: ليس كذلك؛ لأن الآية نزلت في أقوام أمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر فأبوا القبول كل الإباء، فذهبت أنفس المؤمنين حسرة عليهم. فقليل لهم: عليكم أنفسكم وما كلفتم من إصلاحها، والمشى بها في طرق الهلوى، لا يضرركم الضلال عن دينكم إذا كنتم مهتدين. ويشهد لذلك ما قبل هذه الآية: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ﴾^(٢). هذا تخصيص بحسب الأشخاص وأما بحسب الأركان فيدل عليه الحديث الآتي لابي ثعلبة؛ فإن العام قد يخص مرة أخرى.

«مع»: وأما قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾^(٣) الآية، فليست مخالفة لوجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ لأن المذهب الصحيح عند المحققين في معنى الآية: أنكم إذا فعلتم ما كلفتم به فلا يضرركم تقصير غيركم، مثل قوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾^(٤) فإذا كان كذلك مما كلف به الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، إذا فعله - ولم يمثل المخاطب - فلا حتب بعد ذلك عليه؛ لكونه أدى ما عليه.

[٥١٤١] إسناده حسن.

[٥١٤٢] إسناده صحيح.

(٤) الإسراء: ١٥.

(٢) المائدة: ١٠٤. (٣) المائدة: ١٠٥.

٥١٤٣ - * وعن جرير بن عبد الله، قال سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «ما من رجلٍ يكونُ في قومٍ يعملُ فيهمُ بالمعاصي، يُقدرونَ على أن يُغيروا عليه ولا يغيرون، إلا أصابهم اللهُ منه بعقابٍ قبلَ أن يموتوا». رواه أبو داود، وابن ماجه. [٥١٤٣]

٥١٤٤ - * وعن أبي ثعلبة في قوله تعالى: ﴿عليكم أنفسكم لا يضركم من ضلَّ إذا اهتديتم﴾. فقال: أما والله لقد سألتُ عنها رسول الله ﷺ فقال: «بل اتَّمروا بالمعروف، وتناهَوْا عن المنكر، حتى إذا رأيتَ شُحًا مُطَاعًا، وهوى مُتَّبِعًا، ودنيا مُؤَثَّرَةً، وإِعْجَابَ كلِّ ذى رأى براهيه، ورأيتَ أمرًا لا بدَّ لك منه؛ فعليك نفسك، ودعْ

أقول: وهذا الوجه أهم من الأول؛ لأن الأول كان له صورة مخصوصة فتعدى الحكم منه إلى ما يشابهه من الصور فعم. قوله: «هم أكثر ممن يعمل» يزداد بعلة قوله: «ثم لا يغيرون إلا يوشك أن يعصمهم الله بعقاب» وهو صفة «قوم» و«لا يوشك» خبر «ما».

الحديث الرابع عن جرير: قوله: «إلا أصابهم الله منه» الضمير فيه يجوز أن يعود إلى «الرجل» وإلى «عدم التغير» وتكون «من» ابتدائية، أى بسبب شؤمه، وأن يعود إلى الله تعالى، أى عذابه من عنده. وهذا أبلغ كقوله تعالى: ﴿إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا﴾ (١). وهذا الحديث مخالف للحديث الذى فى المصابيح بحسب اللفظ. وكان موضعه الفصل الثالث، إلا أنه ذكره هنا؛ تنبيهاً على أن المؤلف ما وجد فى الأصول كما فى المصابيح.

الحديث الخامس عن أبي ثعلبة رضى الله عنه: قوله: «فى قوله تعالى يقول الراوى: سألتُ أبو ثعلبة فى شأن قوله تعالى: ﴿عليكم أنفسكم﴾» (٢) فقال... إلخ. وقوله: «بل اتَّمروا» إضراب عن مقلد، أى: سألت عنها رسول الله ﷺ وقلت: أما نترك الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر بناء على ظاهر الآية؟ فقال ﷺ: لا تتركوا «بل اتَّمروا بالمعروف». قوله: «ودنيا مؤثرة» «مفد»: مفعول من الإيثار وهو الاختيار، يعنى يختار الناس الدنيا على الآخرة ويحرصون على جمع المال. وإعجاب كل ذى رأى، أى يجد كل أحد فعل نفسه حسناً وإن كان قبيحاً، ولا يراجع العلماء فيما فعل، بل يكون مفتى نفسه.

قوله: «ورأيتَ أمرًا لا بدَّ لك منه» يحتمل أن يكون بالباء الموحدة بمعنى لا فراق لك منه، المعنى رأيتَ أمرًا يميل إليه هواك ونفسك من الصفات الذميمة، فإن أقمت بين الناس لا محالة

[٥١٤٣] انظر صحيح أبى داود ٣٦٤٦.

(١) مريم : ٤٥ (٢) المائدة : ١٠٥

أمر العوام، فإن وراءكم أيام الصبر، فمن صبرَ فيهنَّ قبضَ على الجمر، للعاملِ فيهنَّ أجرٌ خمسين رجلاً يعملونَ مثلَ عمله». قالوا: يا رسول الله! أجرُ خمسينَ منهم؟ قال: «أجرُ خمسينَ منكم». رواه الترمذى، وابنُ ماجه. [٥١٤٤]

٥١٤٥ - * وعن أبى سعيد الخدرى، قال: قام فينا رسولُ الله ﷺ خطيباً بعدَ العصر، فلم يدعُ شيئاً يكونُ إلى قيامِ السَّاعةِ إلا ذكره، حفظه من حفظه، ونسبه من نسبه، وكانَ فيما قال: «إِنَّ الدُّنْيَا حُلْوَةٌ خَضِرَةٌ، وَإِنَّ اللَّهَ مُسْتَخْلِفُكُمْ فِيهَا، فَنَاطِرٌ كَيْفَ تَعْمَلُونَ، أَلَا فَاتَقُوا الدُّنْيَا وَاتَّقُوا النِّسَاءَ» وذكر: «إِنَّ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءً يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِقَدْرِ غَدْرِهِ فِي الدُّنْيَا، وَلَا غَدْرَ أَكْبَرُ مِنْ غَدْرِ أَمِيرِ الْعَامَةِ، يُغَرَّرُ لَوَاؤُهُ عِنْدَ اسْتِهِ». قال: «وَلَا يَمْنَعَنَّ أَحَدُكُمْ مِنْكُمْ هَيْبَةُ النَّاسِ أَنْ يَقُولَ بِحَقِّ إِذَا عَلِمَهُ» وفي رواية: «إِنْ رَأَى مُنْكَرًا أَنْ يُغَيِّرَهُ» فبكى أبو سعيد وقال: قد رأيناهُ فَمَنْعَتْنَا هَيْبَةُ النَّاسِ أَنْ نَتَكَلَّمَ فِيهِ. ثُمَّ قَالَ: «إِلَّا إِنْ بَنَى آدَمَ خُلِقُوا عَلَى طَبَقَاتٍ شَتَّى، فَمِنْهُمْ مَنْ يُولَدُ مُؤْمِنًا، وَيَحْيَى

أَنْ تَقَعَ فِيهَا، فَعَلَيْكَ نَفْسُكَ وَاعْتَزِلْ عَنِ النَّاسِ حَذراً مِنَ الْوُقُوعِ. وَأَنْ يَكُونَ بَالِيَاءَ الْمَشَاةِ، كَمَا فِي بَعْضِ نَسَخِ الْمَصَابِيحِ. فَالْمَعْنَى رَأَيْتُ أَمْرًا لَا طَاقَةَ لَكَ مِنْ دَفْعِهِ، فَعَلَيْكَ نَفْسُكَ. وَمِنْهُ حَدِيثٌ بِأَجْرٍ: «قَدْ أَخْرَجْتَ عِبَادًا لِي وَلَا يَدَانِ لِأَحَدٍ بِقَاتِلِهِمْ» أَى لَا قُدْرَةَ وَلَا طَاقَةَ.

قوله: «ودع أمر العوام» أى اشتغل بأمر خاصتك ودع أمر من سواك. وقوله: «فإن وراءكم أيام الصبر» أى أياماً يحمد فيها الصبر ويفضل. ومعنى قوله: «فمن صبر فيهن» أى مشقة الصابر على القبائح والمحارم فى تلك الأيام والصبر عليها، مثل مشقة الصابر على قبض الجمر. قوله: «أجر خمسين منهم؟». فيه تأويلان: أحدهما: أن يكون أجر كل واحد منهم على تقدير أنه غير مبتلى ولم يضاعف أجره. وثانيهما: أن يراد أجر خمسين منهم أجمعين لم يتلوا ببلائه.

الحديث السادس عن أبى سعيد رضى الله عنه: قوله: «فلم يدع شيئاً» أى ما يتعلق بأمر الدين أى مما لا بد منه قوله: «خضرة» «فا»: أى خضراء ناعمة، يقال: أخضر وأخضر، كقولهم: أعور وعور.

أقول: قوله: «حلوة خضرة» كناية عن كونها غرارة يفتن الناس بلونها وطعمها وليس تحتها طائل. «تر»: أراد به «أمير العامة» المتغلب الذى يستولى على أمور المسلمين ويلاذهم، بتأثير

مؤمنًا، ويموت مؤمنًا؛ ومنهم من يولدُ كافرًا، ويحيى كافرًا، ويموت كافرًا، ومنهم من يولدُ مؤمنًا، ويحيى مؤمنًا، ويموت كافرًا؛ ومنهم من يولدُ كافرًا، ويحيى كافرًا، ويموت مؤمنًا» قال وذكر الغضبَ «فمنهم من يكون سريع الغضب، سريع الفئ، فإحداهما بالآخرى؛ ومنهم من يكون بطيء الغضب، بطيء الفئ، فإحداهما بالآخرى، وخياركم من يكون بطيء الغضب سريع الفئ، وشراركم من يكون سريع الغضب بطيء الفئ». قال: «اتقوا الغضب؛ فإنه جمرَةٌ على قلب ابن آدم، ألا ترون إلى انتفاخ أو داجه! وحرمة عينيه! فمن أحس بشيء من ذلك فليضطجع وليتلبذ بالأرض» قال: وذكر الدين فقال: «منكم من يكون حسن القضاء، وإذا كان له أفحش في الطلب، فإحداهما بالآخرى؛ ومنهم من يكون سيء القضاء، وإن كان له أجمل في الطلب، فإحداهما بالآخرى. وخياركم من إذا كان عليه الدين أحسن القضاء، وإن كان له أجمل في الطلب؛ وشراركم من إذا كان عليه الدين أساء القضاء، وإن كان له أفحش في الطلب». حتى إذا كانت الشمس على رمس النخل وأطراف الحيطان فقال: «أما إنه لم يبق من الدنيا فيما مضى منها إلا كما بقى من يومكم هذا فيما مضى منه». رواه الترمذى. [٥١٤٥]

العامة ومعاضدتهم إياه من غير مؤامرة من الخاصة وأهل العقد من أولى العلم، ومن ينضم إليهم من ذوى السابقة ووجوه الناس. وقوله: «يفرز لواؤه عند استه» من شأن الأمراء أن يكون لواؤهم خلفهم ليعرفوا به، ويوم القيامة يكون لكل من دعا إلى حق أو باطل لواؤه يعرف به. وذكر «عند استه» استهانة وتنبهها على أنه يلصق به ويدنى منه دنوا لا يكون معه اشتباه.

قوله: «أن يقول بحق» أى يتكلم به أو يأمر به. قال فى النهاية: تجعل العرب القول عبارة عن جميع الأفعال وتطلقه على غير الكلام، فتقول: قال بيده أى أخذ، وقال برجله أى مشى. قوله: «وليتلبذ بالأرض» أى ليلتزم بها حتى يسكن غضبه. وقوله: «حتى إذا كانت الشمس غاية قوله: «قام فينا خطيباً» أى قام فلم يدع شيئاً إلا ذكره حتى إذا كانت الشمس... إلخ. وقوله: «إذا» هى للمستقبل و«كانت» ماض، وفائدته استحضار الحال الماضية فى مشاهدة السامع، كقوله تعالى: «فَقَالُوا لِلْأَخْوانِ هُمْ إِذَا ضَرَبُوا فى الْأَرْضِ»^(١). الكشاف^(٢): هو على حكاية الماضية لقوله: «حين يضربون فى الأرض» وقوله: «فيما مضى منها» أى فى جملة ما مضى منها، يعنى نسبة ما بقى من أيام الدنيا إلى جملة ما مضى، كنسبة ما بقى من يومكم هذا

[٥١٤٥] لبعض شواهد تصحيحه.

(٢) الكشاف: ج/٣٥٥.

(١) آل عمران: ١٥٦

٥١٤٦ - * وعن أبي البختری، عن رجلٍ من أصحاب رسول الله ﷺ، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَنْ يَهْلِكَ النَّاسُ حَتَّى يُعَذِّبُوا مِنْ أَنْفُسِهِمْ». رواه أبو داود. [٥١٤٦]

٥١٤٧ - * وعن عدیُّ بنِ عدیِّ الكندی، قال: حدَّثنا مولى لنا أنه سمعَ جدِّي (رضی الله عنه) يقول: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُعَذِّبُ الْعَامَّةَ بِعَمَلِ الْخَاصَّةِ حَتَّى يَرَوْا الْمُنْكَرَ بَيْنَ ظَهْرَانِهِمْ وَهُمْ قَادِرُونَ عَلَى أَنْ يَنْكَرُوهُ فَلَا يَنْكَرُوا؛ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَذَّبَ اللَّهُ الْعَامَّةَ وَالْخَاصَّةَ». رواه في «شرح السنَّة» [٥١٤٧]

٥١٤٨ - * وعن عبد الله بن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَمَّا وَقَعَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ فِي الْمَعَاصِي نَهَتْهُمْ عُلَمَاؤُهُمْ فَلَمْ يَنْتَهُوا، فَجَالَسُوهُمْ فِي مَجَالِسِهِمْ، وَآكَلُوهُمْ

إِلَى مَا مَضَى مِنْهُ. وَقَوْلُهُ: «إِلَّا كَمَا بَقِيَ» مُسْتَتْنِي مِنْ فَاعِلٍ «لَمْ يَبْقَ»، أَيْ لَمْ يَبْقَ شَيْءٌ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا مِثْلُ مَا بَقِيَ.

الحديث السابع عن أبي البختری رضي الله عنه: قوله: «حتى يعذبوا». «قضى»: قيل إنه من «اعذر فلان» إذا كثر ذنبه فكانه سلب عذره بكثرة اقتراف الذنوب، أو من «اعذر غيره» إذا جعله معذورا. فكانهم اعذروا من يعاقبهم بكثرة ذنوبهم، أو من «اعذر» أي: صار ذا عذر. والمعنى حتى يذنبوا فيعذبون أنفسهم بتأويلات زائفة واعذار فاسدة من قبل أنفسهم ويحسبون أنهم يحسنون صنعا.

أقول: والوجه الثالث أنسب بباب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، كان الناهي ينكر عليه ذنبه وهو يتبرأ من الذنب ويعذر لنفسه ولإقدامه عليه.

الحديث الثامن عن عدی رضي الله عنه: قوله: «العامّة يعمل الخاصّة» أراد به «العامّة» أكثر القوم وبه «الخاصّة» أقلهم، نحوه قوله تعالى: «وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً» (١) وقوله: «فلا ينكروا» عطف على قوله: «يروا المنكر».

الحديث التاسع عن عبد الله رضي الله عنه: قوله: «فضرَب الله قلوب بعضهم» أي خلط. «غب»: ضرب اللبب بعضهم ببعض أي خلط. قوله: «حتى تاطروهم» «فا»: الأطر المطف، ومنه إطر المنخل؛ قال طرفة:

وَإِطْرُقْسَى تَحْتَ صِلْبٍ مُؤِيدٍ

«وحتى» متعلقة بـ«لا» كان قائلا قال له عند ذكر مظالم بني إسرائيل: هل تعذر في تخلية

[٥١٤٦] انظر صحيح أبي داود ٣٦٥٣

[٥١٤٧] شرح السنّة ٤١٥٥ (١٤: ٣٤٦)

(١) الأنفال: ٢٥

وشاربوهم، فضربَ الله قلوبَ بعضهم ببعض، فلعنهم على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون». قال: فجلسَ رسولُ الله ﷺ وكانَ متكئًا فقال: «لا والذي نفسى بيده حتى تاطروهم أطرا». رواه الترمذى، وأبو داود وفى روايته قال: «كلاً والله لتأمرنَّ بالمعروفِ ولتنهونَّ عن المنكرِ، ولتأخذنَّ على يدى الظالمِ، ولتأطرنَّ على الحقِّ أطرا، ولتقصرنَّه على الحقِّ قصراً أو ليضربنَّ الله بقلوبِ بعضكم على بعضٍ ثمَّ ليلعننكم كما لعنهم». [٥١٤٨]

٥١٤٩ - * وعن أنسٍ أن رسولَ الله ﷺ قال: «رايتُ ليلةَ أُسرى بى رجالاً تُقرضُ شفاهم بمقاريضَ من نارٍ، قلتُ: مَنْ هؤلاءِ يا جبريلُ؟ قال: هؤلاءِ خطباءُ أمتك يأمرونَ الناسَ بالبرِّ وينسونَ أنفسهم». رواه فى «شرح السنة»، والبيهقى فى «شعب الإيمان» وفى روايته قال: «خطباءُ من أمتك الذين يقولون مالا يفعلون، ويقرءون كتابَ الله ولا يعملون». [٥١٤٩]

٥١٥٠ - * وعن عمارَ بن ياسرٍ، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «أنزلتِ المائدةُ منَ

الظالمين وشأنهم؟ فقال: لا حتى تاطروهم وتأخذوا على أيديهم، أى لا تعذرون حتى تجبروا الظالم على الإذعان للحق وإعطاء النصفة للمظلوم، واليمين معترضة بين «لا» و«حتى» وليست إلا هذه بتلك التى يجىء بها المقسم تأكيداً لقسمه. قوله: «لتقصرنه» «نه»: القصير: الحبس، يقال: قصرت نفسى على الشيء إذا حبستها عليه وألزمته.

الحديث العاشر عن أنس رضى الله عنه قوله: «الذين يقولون» بدل من قوله: «خطباء» ويجوز أن يكون صفة له؛ لأنه لا توقيت فيه على عكس قوله:

ولقد أمر على اللئيم يسبى

ويجوز أن يكون منصوباً على الذم، وهو الأوجه يتفطن لذلك من رزق الذهن السليم والطبع المستقيم.

الحديث الحادى عشر عن عمار رضى الله عنه: قوله: «المائدة من السماء». «غب»: المائدة الطبق الذى عليه الطعام، ويقال لكل واحد منها مائدة. انتهى كلامه. وقوله: «خبزا ولحما»

[٥١٤٨] إسناده ضعيف.

[٥١٤٩] رواه أحمد بإسناد ضعيف.

السَّمَاءِ خَبِيرًا وَلَحْمًا، وَأَمَرُوا أَنْ لَا يَخُونُوا وَلَا يَدْخُرُوا لَغْدٍ، فَخَانُوا وَأَدْخُرُوا وَرَفَعُوا لَغْدٍ، فَمَسَحُوا قَرْدَةً وَخَنَائِرًا*. رواه الترمذى. [٥١٥٠]

الفصل الثالث

٥١٥١ - * عن عمر بن الخطاب، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّهُ تَصِيبُ أُمَّتِي فِي آخِرِ الزَّمَانِ مِنْ سُلْطَانِهِمْ شِدَائِدٌ، لَا يَنْجُو مِنْهُ إِلَّا رَجُلٌ عَرَفَ دِينَ اللَّهِ، فَجَاهَدَ عَلَيْهِ بِلِسَانِهِ وَيَدِهِ وَقَلْبِهِ، فَذَلِكَ الَّذِي سَبَقَتْ لَهُ السَّوَابِقُ؛ وَرَجُلٌ عَرَفَ دِينَ اللَّهِ، فَصَدَّقَ بِهِ، وَرَجُلٌ عَرَفَ دِينَ اللَّهِ فَسَكَتَ عَلَيْهِ، فَإِنْ رَأَى مَنْ يَعْمَلُ الْخَيْرَ أَحَبَّهُ عَلَيْهِ، وَإِنْ رَأَى مَنْ يَعْمَلُ بِبَاطِلٍ أَبْغَضَهُ عَلَيْهِ، فَذَلِكَ يَنْجُو عَلَى إِبْطَانِهِ كُلِّهِ».

تميز نحو قوله: [رَأَوْهُ خَلَا]*. وقوله: «قردة وخنايز» حالان مقدرتان. كقوله تعالى: «وَتَتَحَنَّنُ مِنْ الْجِبَالِ يَبُوءًا»^(١)

الفصل الثالث

الحديث الأول عن عمر رضي الله عنه: قوله: «لَا يَنْجُو مِنْهُ» الضمير يجوز أن يعود إلى «السلطان» أو يحمل على أنه واقع موقع اسم الإشارة، ويعود إلى «شدائد» باعتبار المذكور، أو المنكر وهو الشدائد. وقوله: «لَا يَنْجُو» على الأول استئناف، وعلى الثاني صفة قوله: «شدائد». «السوابق» جمع سابقة وهي الخصلة المفضلة إما السعادة وإما البشري بالثواب من عند الله، وإما الترفيق للطاعة كقوله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنْهُ الْحُسْنَى»^(٢).

وقوله: «عرف دين الله فجاهد عليه...» إلى آخر الحديث هو من باب التقسيم الحاصر؛ لأن الناهي عن المنكر إما سابق وإما مقتصد أو دونهما. فالقاءات في قوله: «فجاهد، فصدق، فسكت» مسببات عن العرفان، فمعنى الأول: من عرف دين الله حق معرفته وتصلب في دينه قبل جهده في المجاهدة بلسانه ويده وقلبه. ومعنى الثالث: من عرف دين الله أدنى معرفة سكت، فلم يجهده إلا على قدر إيمانه. وذلك بالكراهة بالقلب. وهو المراد من قوله في الحديث الآخر: «وذلك أضعف الإيمان» فيبقى قوله: «فصدق به» في درجة المقتصد فينبغي أن يفسر بما هو دون الأولى وفوق الثالثة، وهو أن يجاهد بلسانه وقلبه. والتصديق يستعمل حقيقة في اللسان مجازاً في العمل، فتصديقه هنا معبر عن دفع المنكر بلسانه وقلبه. وقوله: «على إبطانه كله» أي إبطان محبة الخير في قلبه. وإبطان بغض الباطل في قلبه.

[٥١٥٠] انظر سنن الترمذي ح (٣٠٦١).

(١) الشعراء: ١٤٩ (٢) الأنبياء: ١٠١.

(٣) الراوقد: إنه خرف مستطيل مقيّر.

٥١٥٢ - * وعن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: «أوحى الله عز وجل إلى جبريل عليه السلام: أن اقلب مدينة كذا وكذا بأهلها قال: يارب! إن فيهم عبدك فلاناً لم يعصك طرفة عين». قال: «فقال: اقلبها عليه وعليهم، فإن وجهه لم يتمعر في ساعة قط».[٥١٥٢]

٥١٥٣ - * وعن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله عز وجل يسأل العبد يوم القيامة، فيقول: ما لك إذا رأيت المنكر فلم تنكره؟» قال رسول الله ﷺ: «فيلقى حجته، فيقول: يارب! خفت الناس ورجوتك» روى البيهقي الأحاديث الثلاثة في «شعب الإيمان».[٥١٥٣]

٥١٥٤ - * وعن أبي موسى الأشعري، قال: قال رسول الله ﷺ: «والذي نفس محمد بيده إن المعروف والمنكر خليقتان، تُنصبان للناس يوم القيامة، فأما المعروف فيشتر أصحابه ويوعدهم الخير، وأما المنكر فيقول: إليكم إليكم؛ وما يستطيعون له إلا لزوماً». رواه أحمد، والبيهقي في «شعب الإيمان».

الحديث الثاني عن جابر رضى الله عنه: قوله: «القلب» أمر و«أن» مفسرة لما في «أوحى» من معنى القول. قوله: «لم يتمعر» نه أي لم يتغير، وأصله قلة النظارة وعدم إشراق اللون، من قولهم: مكان أضر وهو الجذب الذي لا خصب فيه.

الحديث الثالث عن أبي سعيد رضى الله عنه: قوله: «فيلقى حجته». نه: أي يتعلم ويتواصى بها ويتنبه عليها، كقوله تعالى: «وما يلقاها إلا الصابرون»^(١). قوله: «خفت الناس». قال البيهقي: يحتمل أن يكون هذا فيمن يخاف سطوتهم وهو لا يستطيع دفعها عن نفسه.

الحديث الرابع عن أبي موسى رضى الله عنه: قوله: «خليقتان» أي مخلوقتان. قوله: «وما يستطيعون له» يعني يعدمهم المنكر عن نفسه وهم لا يقدرون أن يفارقوه والله أعلم بالصواب.

[٥١٥٢] شعب الإيمان ح ٧٥٩٥ (٩٧/٦).

[٥١٥٣] وأخرجه أحمد (٢٧/٣) وفي سنن ابن ماجه (٤٠١٧)، وقال في الزوائد: إسناده صحيح رجاله ثقات. انظر شعب الإيمان (٩١/٦) ح (٧٥٧٥).

(١) القصص: ٨٠.

كتاب الرقاق

الفصل الأول

٥١٥٥ - * عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «نعمتان مغبونٌ فيهما كثيرٌ من الناس: الصَّحَّةُ والفَرَاغُ». رواه البخارى.

كتاب الرقاق

«غب: الرقة كالدقة لكن الدقة تقال اعتبارا لمراعاة جوانبه، والرقة اعتبارا بعمقه، يقال فلان رقيق القلب وقاسى القلب. «مظ»: الرقاق جمع رقيق، وهو الذى فيه رقة. سميت هذه الأحاديث رققا؛ لأن فى كل حديث من الوعظ والتنبيه ما يجعل القلب رقيقا، ويحدث فى القلب رقة.

الفصل الأول

الحديث الأول عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «نعمتان». «غب»: النعمة الحالة الحسنة. وبناء النعمة بناء الحالة التى يكون عليها الإنسان كالجلسة. قال الإمام فخر الدين الرازى: النعمة عبارة عن المنفعة المفعولة على جهة الإحسان إلى الغير. «غب»: الغبن أن تبخس صاحبك فى معاملة يملك وبينه من الإخفاء. فإن كان ذلك فى مال يقال: غبن فلان، وإن كان فى رأى يقال: غبن. الجوهرى: الغبن بالتسكين فى البيع والتحريك فى الرأى. يقال: غبته فى البيع بالفتح أى خدعته، وقد غبن فهو مغبون، وغبن رأيه بالكسر إذا نقضته، فهو غبين الرأى أى ضعيف الرأى.

أقول: إن رسول الله ﷺ ضرب مثلا للمكلف بالتاجر الذى له رأس مال، وهو يبيع ويشترى ويطلب من تجارته سلامة رأس المال والربح، فالواجب عليه أن يتحرى فيها من يعامله، ويكون صدوقا غير مخادع لئلا يغبنه فى معاملته. فنعمتا الفراغ والصحة رأس مال المكلف، فينبغى له أن يعامل الله تعالى بالإيمان بالله ورسوله، والمجاهدة مع النفس وأعداء الدين؛ لئلا يغبن ويربح فى الدنيا والآخرة. قال الله تعالى: ﴿هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون فى سبيل الله بأموالكم وأنفسكم﴾^(١) ويجتنب معاملة الشيطان لئلا يغبن فيضيع رأس ماله مع الربح.

(١) الصف: ١١٤١٠

٥١٥٦ - * وعن المستورد بن شدّاد، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «والله ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعلُ أحدكم أصبعه في اليمِّ؛ فلينظرَ بِمَ يرجع؟». رواه مسلم.

٥١٥٧ - * وعن جابر، أنَّ رسولَ الله ﷺ مرَّ بجَدْيٍ أسكَّ ميتٍ. قال: «أيكم يُحبُّ أنْ هذا له بدرهم؟» فقالوا: ما نحبُّ أنْه لنا بشيءٍ. قال: «فواللهُ لِلدُّنيا أهونُ على اللهِ من هذا عليكم». رواه مسلم.

٥١٥٨ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «الدنيا سجنُ المؤمنِ وجنَّةُ الكافرِ». رواه مسلم.

فالكثير في الحديث في مقابلة القليل في قوله تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾ (١) والشكر كما علمت في إزاء النعمة. وشكر العباد لله تعالى عبارة عن آداب الجوارح في طاعته وتحري مرضيه بقلبه. والنداء على التحميد بلسانه وبناء المبالغة في الشكور بنبئه عن هذه الأقسام. والله أعلم.

الحديث الثاني عن المستورد رضى الله عنه: قوله: «ما الدنيا في الآخرة» أى مثل الدنيا في جنب الآخرة. قوله «فلينظر بِمَ يرجع» وضع موضع قوله: فلا يرجع بشيء، كأنه ﷺ يستحضر تلك الحالة في مشاهدة السامع ثم يأمره بالتأمل والتفكير هل يرجع بشيء أم لا؟ هذا تمثيل على سبيل التقريب، وإلا فآين المناسبة بين المتناهي وغير المتناهي؟

الحديث الثالث عن جابر رضى الله عنه: قوله: «الأسك» الأسك الصغير الأذن، ويقال للذى لا أذن له. قوله: «أيكم يحب؟» فى هذا الاستفهام إرشاد منه ﷺ وتنبيه، ينبههم ﷺ على إلقاء السمع للخطاب الخطير، وشهود القلب لما يعنى به من الخطب الجليل؛ وهو هوان الدنيا ليوطن ذلك فى قلوبهم مزيد توطين، ويقرره تقريراً بعد تقرير وهو على منوال قوله تعالى: «أَيُّكُمْ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرَهُهُمُ» (٢)

الحديث الرابع عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «الدنيا سجن المؤمن». «فا»: أراد أن الدنيا للمؤمن كالسجن فى جنب ما أعد له من المثوبة، وللکافر كالجنة فى جنب ما أعدله من العقوبة. وقيل: إن المؤمن غرب نفسه عن الملاذ وأخلها بالشدائد، فكأنه فى السجن، والکافر [روحها] فى الشهوات فهى له كالجنة، انتهى كلامه. ولما مات داود الطائى، سمع هاتفا يهتف: أطلق داود من السجن.

(١) سبأ: ١٣ (٢) الحجرات: ١٢

(هـ) كلنا فى «طه» وفى «ك» «مرحها».

٥١٥٩ - * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مُؤْمِنًا حَسَنَةً، يُعْطَى بِهَا فِي الدُّنْيَا وَيُجْزَى بِهَا فِي الْآخِرَةِ، وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيُطْعَمُ بِحَسَنَاتٍ مَا عَمِلَ بِهَا اللَّهُ فِي الدُّنْيَا، حَتَّى إِذَا أَفْضَى إِلَى الْآخِرَةِ لَمْ يَكُنْ لَهُ حَسَنَةٌ يُجْزَى بِهَا». رواه مسلم.

٥١٦٠ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «حُجِبَتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ، وَحُجِبَتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ». متفق عليه. إِلَّا أَنَّ عِنْدَ مُسْلِمٍ: «حُفَّتْ». بدل: «حُجِبَتِ».

قال شيخنا شيخ الإسلام أبو حفص السهروردي: إن السجن والخروج منه يتعاقبان على قلب العبد المؤمن على توالي الساعات ومرور الأوقات؛ لأن النفس كلما ظهرت بصفات أظلم الوقت على القلب حتى ضاق وانكمد، وهل السجن إلا تضيق وحجر من الخروج والولوج. فكلمنا هم القلب بالتبرر عن مشائم الأهواء الدنيوية والتخلص عن قيود الشهوات العاجلة؛ نسيباً إلى الآجلة، وتنزهاً في فضاء الملكوت ومشاهدة للجمال الأزلي، حجرة الشيطان المردود عن هذا الباب المطرود بالاحتجاب، فتدلى بحيل النفس الأمانة إليه فذكر صفو العيش عليه، وحال بينه وبين محبوب طبعه. وهذا من أعظم السجون وأضيقها؛ فإن من حيل بينه وبين محبوه ضاقت عليه الأرض بما رحبت وضاقت عليه نفسه؛ ولهذا المعنى أخبر الله تعالى عن جماعة من الصحابة، حيث تخلفوا عن رسول الله ﷺ في بعض الغزوات، فقال تعالى: ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾ الآية (١).

الحديث الخامس عن أنس رضي الله عنه: قوله: «لَا يَظْلِمُ مُؤْمِنًا حَسَنَةً» «حسن»: لا يظلم ولا ينقص، وهو متعدى إلى مفعولين: أحدهما «مؤمنًا» والآخر «حسنة». ومعناه: أن المؤمن إذا اكتسب حسنة، يكافئه الله تعالى بأن يوسع عليه رزقه ويرغد عيشه في الدنيا، وبأن يجزي ويثيب في الآخرة. والكافر إذا اكتسب حسنة في الدنيا، بأن يفك أسيراً أو ينقذ غريقاً، يكافئه الله تعالى في الدنيا ولا يجزيه في الآخرة.

أقول: الباء في قوله: «يعطى بها» إن حملت على السببية فتحتاج إلى مقدر، أى يعطى بسببها حسنة، وإن حملت على البدل فلا. وأما الباء في «يجزى بها» فهي للسببية.

واعلم أن «أما» التفصيلية تقتضي التعدد لفظاً أو تقديراً. وقربتها هاهنا الكلام السابق، والقريتان واردتان على التقابل، فيقدر في كل من القريتين ما يقابل الأخرى، ذكر في القرينة الثانية أن الكافر إذا صدرت منه حسنة يستوفى أجرها بكمالها في الدنيا، حتى لا يكون له نصيب في الآخرة قط. والمؤمن بخلافه إنما يجزى الجزاء الأوفى في الآخرة؛ ولذلك قيل:

٥١٦١ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ وَعَبْدُ الدَّرْهَمِ وَعَبْدُ الْخَمْصَةِ، إِنْ أُعْطِيَ رِضْيٌ، وَإِنْ لَمْ يُعْطَ سَخَطٌ، تَعَسَّ وَانْتَكَسَّ، وَإِذَا شَيْكَ فَلَا انْتَقَشَ. طَوْبَى لِعَبْدٍ أَخَذَ بَعْنَانَ فَرْسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَضَعَّتْ رَأْسَهُ، مَغْبِرَةً قَدَمَاهُ، إِنْ

«يجزى بها في الآخرة» مصرحاً، وما يناله في الدنيا من رغد العيش المشار إليه بقوله تعالى: ﴿فَلَنُحْيِيَنَّهَ حَيَاةً طَيِّبَةً﴾ (١) فهو فضل وحسان من الله تعالى؛ ولذلك قيل: «يعطى بها» ولم يقل: «يجزى بها». وتحرير المعنى أن الله تعالى لا يظلم أحداً عمل حسنة، فاما المؤمن فيجزى في الآخرة الجزاء الأولى، ويفضل عليه في الدنيا. واما الكافر فيجزى في الدنيا الجزاء الأولى وماله في الآخرة من نصيب. وإليه ينظر قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يَرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ، وَمَنْ كَانَ يَرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا، وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾ (٢).

الحديث السادس عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «حجبت النار» مع: «معناه لا يوصل إلى الجنة إلا بارتكاب المكاره، والنار إلا بارتكاب الشهوات؛ ولذلك هما محجوبتان بهما، فمن هتك الحجاب وصل إلى المحجوب، فهتك حجاب الجنة باقتحام المكاره، وهتك حجاب النار بارتكاب الشهوات. واما المكاره فيدخل فيها الاجتهاد في العبادات والمواظبة عليها، والصبر عن الشهوات ونحو ذلك. واما الشهوات التي النار محفوفة بها، فالظاهر أنها الشهوات المحرمة كالخمر والزنا والغيبة ونحو ذلك، واما الشهوات المباحة فلا تدخل في هذا.

الحديث السابع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «تَعَسَّ» «نه» تعس يتعس إذا عثر وانكب بوجهه، وقد تفتح العين وهو دعاء عليه بالهلاك «وانتكس» أى انقلب على رأسه وهو دعاء عليه بالخيبة، لأن من انتكس في أمره فقد خاب وخسر. وإذا شيك أى إذا شakte شوكة فلا يقدر على انتقاشها وهو إخراجها بالمنتقاش. و«الخميسة» ثوب خز أو ثوب صوف معلم.

وقيل: لا يسمى خميسة إلا أن تكون سوداء معلمة، وكانت من لباس الناس قديماً، وجمعها الخمائن، انتهى كلامه. قيل: خص العبد بالذكر ليؤذن بانغماسه في محبة الدنيا وشهواتها، كالأسير الذي لا خلاص له عن أسره. ولم يقل: مالك الدينار أو جامع الدينار؛ لأن المذموم من الدنيا الزيادة على قدر الحاجة لا قدر الحاجة.

وقوله: «إِنْ أُعْطِيَ رِضْيٌ، وَإِنْ لَمْ يُعْطَ سَخَطٌ» يؤذن بشدة حرصه في جمع الدنيا، وطمعه فيما في أيدي الناس. وفي قوله: «تَعَسَّ وَانْتَكَسَّ» صيغة الترديد مع الترقى. أعاد «تعي» الذي هو الانتكاب على الوجه، ليضم معه الانتكاس الذي هو الانقلاب على الرأس؛ ليرقى في الدعاء عليه من الآهون إلى الأغلظ. ثم ترقى منه إلى قوله: «وإذا شيك فلا انتقش» على معنى

(١) النحل: ٩٧.

(٢) الشوري: ٢٠.

كان في الحراسة كان في الحراسة، وإن كان في السّاقَة كان في السّاقَة، إن استأذن لم يؤذن له، وإن شُعِع لم يُشَفَع. رواه البخارى.

٥١٦٢ - * وعن أبى سعيد الخدرى، أن رسول الله ﷺ قال: «إن مما أخافُ عليكم من بعدى ما يفتحُ عليكم من زهرة الدنيا ووريتها». فقال رجلٌ: يا رسول الله!

أنه إذا وقع في البلاء فلا يترحم عليه، فإن من وقع في البلاء إذا ترحم له الناس ربما هان الخطب عليه ويتسلى بعض التسلى، وهؤلاء بخلافه بل يزيد غيظهم بفرح الأعداء وشماتهم. وإنما خص انتقاش الشوك بالذكر؛ لأن الانتقاش أسهل ما يتصور من المعاونة لمن أصابه مكروه، فإذا نفى ذلك الأهون. فيكون ما فوق ذلك منغيا بالطريق الأولى. وقوله: «أشعث» ومغبرة» حالان من الضمير في «أخذ» لاعتماده على الموصوف، ويجوز أن يكونا حالين من «المبدي» لأنه موصوف.

قوله: «إن كان في الحراسة» «تو»: أراد بالحراسة حراسة من العدو أن يهجم عليهم. وذلك يكون في مقدمة الجيش. و«الساقَة» مؤخرة الجيش. والمعنى اتسماره لما أمر وإقامته حيث أقيم لا يفقد من مكانه بحال، وإنما ذكر الحراسة والساقَة لأنهما أشد مشقة وأكبر آفة، الأول عند دخولهم دار الحرب والآخر عند خروجهم منها. قيل: قوله: «إن استأذن لم يؤذن له» إشارة إلى عدم التفاته إلى الدنيا وأنهابها بحيث يعنى بكليته فى نفسه لا يتنقى مالا ولا جاها عن الناس، بل يكون عند الله وجهها ولم يقبل الناس شفاعته وعند الله يكون شفيعا مشفعا.

أقول: قد تقرر فى علم المعانى: أن الشرط والجزاء إذا اتحدا دل على فخامة الجزاء وكماله، والشريطان مؤكدتان للمعنى السابق؛ فإن قوله: «أخذ بعنان فرسه» يدل على اهتمامه بشأن ما هو فيه من المجاهدة فى سبيل الله، وليس له هم سواه لا الدرهم والدينار بله نفسه، فتراه أشعث رأسه مغبرة قدماء. فإذا كان فى الحراسة يبذل جهده فيها لا يفتّر عنها بالنوم والغفلة ونحوهما؛ لأنه ترك نصيبه من الراحة والدعة. وإن كان فى ساقَة الجيش لا يخاف الانقطاع ولا يهتم إلى السبق، بل يلزم ما هو لأجله.

فعلى هذا هذه القرينة إلى آخرها جاءت مقابلة للقرينة الأولى، فدلّت الأولى على اهتمام صاحبها بعيش العاجلة، والثانية على اهتمام صاحبها بعيش الآجلة؛ ولذلك صح فى الحديث السابق فى كتاب الجهاد: «من خير معاش الناس لهم رجل ممسك عنان فرسه فى سبيل الله، يطير على (مئته)» الحديث.

الحديث الثامن عن أبى سعيد رضى الله عنه: قوله: «من زهرة الدنيا»، «فا»: أى حسنها وبهجتها وكثرة خيرها و«الرحضاء» هى عرق الحمى، كأنها ترحض الجسد أى تغسله. «نه»: الحبط بالتحريك الهلاك، يقال: حبطت الدابة تحبط حبطا بالتحريك إذا أصابت مرعى طيبا،

* فى «ك» «است».

أَوْ يَأْتِي الْخَيْرُ بِالْشَّرِّ؟ فسكت، حتى ظننا أنه يَنْزِلُ عليه. قال: فمَسَحَ عَنْهُ الرُّحْصَاءُ وقال: «أَيْنَ السَّائِلُ؟». وكأنه حمده فقال: «إِنَّهُ لَا يَأْتِي الْخَيْرُ بِالْشَّرِّ، وَإِنْ مِمَّا يَنْبَغُ الرَّبِيعُ مَا يَقْتُلُ حَبَطًا أَوْ يُلِمُّ، إِلَّا أَكَلَةُ الْخَضِرِ أَكَلَتْ حَتَّى امْتَدَّتْ خَاصِرَتَاهَا، اسْتَقْبَلَتْ

فَافْرَطَتْ فِي الْأَكْلِ حَتَّى تَنْتَفِخَ فَمُوتَ. وَذَلِكَ أَنَّ الرَّبِيعَ يَنْبَغُ أَحْرَارُ الْعُشْبِ فَتَسْتَكْثِرُ مِنْهَا الْمَاشِيَةُ. وَ«يُلِمُّ» أَيُّ تَقَرَّبَ وَتَدَنَّى مِنَ الْهَلَاكِ. وَ«الْخَضِرُ» بِكسر الضاد نوع من البقول، ليس من أَحْرَارِهَا وَجِيدِهَا، وَإِنَّمَا يَرْعَاهَا الْمَوَاشِي إِذَا لَمْ تَجِدْ سِوَاهَا، فَلَا تَكْثُرُ مِنْ أَكْلِهَا وَلَا تَسْتَمِرُّ بِهَا. وَ«الْتَلَطَّ» الرَّجِيعُ الرَّقِيقَ. وَأَكْثَرُ مَا يُقَالُ لِلْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْفِيلَةِ.

«قَضَ»: وَ«أَكَلَهُ» نَصَبَ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولُ «يَقْتُلُ» وَالِاسْتِثْنَاءُ مَفْرُغٌ، وَالْأَصْلُ أَنَّ مِمَّا يَنْبَغُ الرَّبِيعَ مَا يَقْتُلُ أَكَلَهُ إِلَّا أَكَلَ الْخَضِرَ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ. وَإِنَّمَا صَحَّ الِاسْتِثْنَاءُ الْمَفْرُغُ مِنَ الْمُبْتِغِ لِقَصْدِ التَّعْمِيمِ فِيهِ، وَنَظِيرُهُ قَرَأَتْ إِلَّا يَوْمَ كَلَّا.

أقول: وعليه ظاهر كلام المظهر، والأظهر أَنَّ الِاسْتِثْنَاءَ مُنْقَطِعَ لَوُقُوعِهِ فِي الْكَلَامِ الْمُبْتِغِ وَهُوَ غَيْرُ جَائِزٍ عِنْدَ صَاحِبِ الْكِشَافِ إِلَّا بِالتَّأْوِيلِ؛ وَلَئِنْ مَا يَقْتُلُ حَبَطًا بَعْضُ مَا يَنْبَغُ الرَّبِيعَ لِدَلَالَةِ «مِنْ» التَّبْيِيزِيَّةِ عَلَيْهِ، وَالتَّقْسِيمِ فِي قَوْلِهِ: «إِلَّا أَكَلَةُ الْخَضِرِ» لِأَنَّ الْخَضِرَ غَيْرُ مَا يَقْتُلُ حَبَطًا، يَشْهَدُ لَهُ مَا فِي شَرْحِ السَّنَةِ.

قال الأزهري: فِيهِ مِثْلَانِ: ضَرَبَ أَحَدُهُمَا لِلْمَفْرُطِ فِي جَمْعِ الدُّنْيَا وَمِنْهَا مَنْ حَقَّهَا، وَضَرَبَ الْآخَرَ لِلْمُقْتَصِدِ فِي أَخْذِهَا وَالِانْتِفَاعِ بِهَا، وَأَمَّا قَوْلُهُ: «وَأَنَّ مِمَّا يَنْبَغُ الرَّبِيعَ مَا يَقْتُلُ حَبَطًا» فَهُوَ مِثْلُ لِلْمَفْرُطِ الَّذِي يَأْخُذُهَا بِغَيْرِ حَقِّ. وَذَلِكَ أَنَّ الرَّبِيعَ مِمَّا يَنْبَغُ أَحْرَارُ الشَّعْبِ فَتَسْتَكْثِرُ مِنْهُ الْمَاشِيَةُ حَتَّى تَنْتَفِخَ بِطَوْنِهَا، لَمَّا قَدْ جَاوَزَتْ حَدَّ الْإِحْتِمَالِ فَتَنْشَقُّ أَمْعَاؤُهَا فَتَهْلِكُ، كَذَلِكَ الَّذِي يَجْمَعُ الدُّنْيَا مِنْ غَيْرِ حِلِّهَا وَيَمْنَعُ ذَا الْحَقِّ حَقَّهُ، يَهْلِكُ فِي الْآخِرَةِ بِدُخُولِ النَّارِ. وَأَمَّا مِثْلُ الْمُقْتَصِدِ فَقَوْلُهُ ﷺ: «إِلَّا أَكَلَةُ الْخَضِرِ» وَذَلِكَ أَنَّ الْخَضِرَ لَيْسَتْ مِنْ أَحْرَارِ الْبَقُولِ الَّتِي يَنْبَغُهَا الرَّبِيعُ فَتَسْتَكْثِرُ مِنْهَا الْمَاشِيَةُ، وَلَكِنَّهَا مِنْ كَلَا الصَّيْفِ الَّتِي تَرْعَاهَا الْمَوَاشِي بَعْدَ هَيْجِ الْبَقُولِ شَيْئًا فَشَيْئًا مِنْ غَيْرِ اسْتِكْثَارٍ. فَضَرَبَ مِثْلًا لِمَنْ يَقْتَصِدُ فِي أَخْذِ الدُّنْيَا وَلَا يَحْمِلُهُ الْحَرَصُ عَلَى أَخْذِهَا بِغَيْرِ حَقِّهَا، فَهُوَ يَنْجُو مِنْ وَبَالِهَا.

«شَفَ»: فِي قَوْلِهِ: «حَتَّى امْتَدَّتْ خَاصِرَتَاهَا، اسْتَقْبَلَتْ عَيْنَ الشَّمْسِ» أَنَّ الْمُقْتَصِدَ الْمَحْمُودَ الْعَاقِبَةَ، وَإِنْ جَاوَزَ حَدَّ الْاِقْتِصَادِ فِي بَعْضِ الْأَحْيَانِ، وَقَرَّبَ مِنَ السَّرْفِ الْمَذْمُومِ لِقَلْبَةِ الشَّهْرَةِ الْمَرْكُوزَةِ فِي الْإِنْسَانِ. وَهُوَ الْمَعْنَى بِقَوْلِهِ: «أَكَلَتْ حَتَّى امْتَدَّتْ خَاصِرَتَاهَا» لَكِنَّهُ يَرْجِعُ عَنْ قَرِيبٍ عَنْ ذَلِكَ الْحَدِّ الْمَذْمُومِ، وَلَا يَثْبِتُ عَلَيْهِ بَلْ يَلْتَجِي إِلَى الدَّلَائِلِ النَّثِيرَةِ وَالْبِرَاهِينِ الْوَاضِحَةِ الدَّافِعَةِ لِلْحَرَصِ الْمَهْلِكِ الْقَامِعَةِ لَهُ، وَهُوَ الْمَدْلُولُ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ: «اسْتَقْبَلَتْ عَيْنَ الشَّمْسِ وَتَلَطَّتْ

عَيْنَ الشَّمْسِ فَتَلَطَّتْ وَبَالَتْ ثُمَّ عَادَتْ فَأَكَلَتْ وَإِنْ هَذَا الْمَالَ خَضِرَةٌ حُلْوَةٌ، فَمَنْ أَخَذَهُ بِحَقِّهِ، وَوَضَعَهُ فِي حَقِّهِ فَنَعِمَ الْمَعُونَةُ هُوَ، وَمَنْ أَخَذَهُ بِغَيْرِ حَقِّهِ كَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ، وَيَكُونُ شَهِيدًا عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. متفق عليه.

وبالتة فحذف ما حذف في المرة الثانية لدلالة ما قبلها عليه. وفيه إرشاد إلى أن المحمود العاقبة وإن تكرر منه الخروج عن حد الاقتصاد والقرب من حد الإسراف مرة بعد أولى وثانية بعد أخرى لغلبة الشهوة عليه وقوتها فيه، لكنه يمكن أن يبعد بمشيتة الله تعالى عن الحد المذموم الذي هو الإسراف، ويقرب من الاقتصاد الذي هو الحد المحمود.

أقول: فعلى هذا الاستثناء متصل، لكن يجب التأويل في المشتى، المعنى أن من جملة ما بنيت الربيع شيئاً يقتل أكله إلا الخضرة منه، إذا اقتصد فيه أكله ودفع ما يؤديه إلى الهلاك.

قوله: «إن هذا المال خضرة حلوة»، «تو»: كذلك ترويه من كتاب البخارى على التأنيث، وقد روى أيضا «خضرة حلوة» والوجه فيه أن يقال: إنما أنت على معنى تأنيث المشبه به، أى إن هذا المال شيء كالخضرة. وقيل: معناه كالبقلة الخضرة، أو يكون على معنى فائدة المال، أى إن الحياة به أو العيشة^(١) خضرة.

أقول: ويمكن أن يعبر عن المال بالدنيا؛ لأنه أعظم زيتى الحياة الدنيا. لقوله تعالى: ﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾^(٢) فيوافق حديث أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه: «الدنيا حلوة خضرة»، وإن الله مستخلفكم على ما مر في الباب السابق.

ثم الحديث يستدعى فضل تقرير وتحرير، فالاستفهام فى قولهم «أَرَأَيْتَ الْخَيْرُ بِالْشَّرِّ» استرشاد منهم؛ ومن ثم حمد ﷺ السائل. والباء فى «بالشر» صلة «يأتى» يعنى هل يستجلب الخير الشر؟. وجوابه ﷺ: «لا يأتى الخير بالشر» معناه: لا يأتى الخير بالشر، لكن قد يكون سببا له ومؤديا إليه؛ فإن الربيع قد ينبت أحرار العشب والكلاء فهى كلها خير فى نفسها، وإنما يأتى الشر من قبل الأكل، فمن أكل مستلذ مفرط منهك فيها. بحيث تنتفخ فيه أضلاعه وتمتلئ خاصرتاه ولا يقلع عنه فيهلكه سريعا. ومن أكل كذا فيشرقه إلى الهلاك، ومن أكل مسرف حتى تنتفخ خاصرتاه، لكنه يتوخى إزالة ذلك ويحيل فى دفع مضرته حتى ينهضم ما أكل، ومن أكل غير مفرط ولا مسرف يأكل منها ما يسد جوعته، ولا يسرف فيه حتى يحتاج إلى دفعه.

الأول مثال الكافر؛ ومن ثمة أكد القتل بالحبط أى يقتل قتلا حبطا، والكافر هو الذى يحبط

(١) كذا فى النسخ كلها وفى المرفاة: «العيشة»

(٢) الكهف: ٤٦

٥١٦٣ - * وعن عمرو بن عوف، قال: قال رسول الله ﷺ: «فو الله لا الفقراً أخشى عليكم، ولكن أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدنيا كما بُسطت على من كان قبلكم، فتنافسوها كما تنافسوها، وتهلككم كما أهلكتهم» متفق عليه.

أعماله. والثاني مثال المؤمن الظالم لنفسه المنهمك في المعاصي. والثالث مثال المقتصد. والرابع مثال السابق الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة، كما قال: «من أراد الآخرة ترك ربة الدنيا» وهذا الوجه يفهم من الحديث وإن لم يصرح به، وفي كلام الشيخ محيي الدين إشعار بهذا التقسيم.

قوله: «فمن أخذه بحقه» أي باحتياجه وحله ووضعه في حقه بأن أخرج منه حقه الواجب فيه شرعاً كالزكاة، فنعم المعين هو لصاحبه، يبلغ به الخير وينجو به من الشر. قال الشيخ أبو حامد: مثال المال مثال الحية التي فيها ترياق نافع وسم يافع، فإن أصابها المغرم الذي يعرف وجه الاحتراز عن شرها وطريق استخراج ترياقها النافع، كانت نعمة. وإن أصابها السوادى الغبى فهي عليه بلاء مهلك، انتهى كلامه.

وقوله: «كالذي يأكل ولا يشبع» ذكر في مقابلة قوله: «فنعم المعونة» ومعناه: أن أخذ المال بغير حقه بأن جمعه من الحرام ومن غير احتياج إليه، ولم يخرج منه حقه الواجب فيه، فيكون ذلك وبالا عليه لا معونة له، فيصير كالداء العضال الذي يهلك صاحبه وهو الحرص الباعث على من به جوع الكلب، فإن مصيره إلى الهلاك. وقوله: «ويكون شهيداً عليه» أي حجة عليه يوم القيامة يشهد على حرصه وإسرافه، وأنه أنفق فيما لا يرضاه الله تعالى ولم يؤد حقوقه.

الحديث التاسع عن عمرو رضى الله عنه: قوله: «ولكن أخشى عليكم». فإن قلت: ما الفائدة في تقديم المفعول في القرينة الأولى دون الثانية؟ قلت: فائدته الاهتمام بشأن الفقر؛ لأن الأب المشفق إذا احتضر إنما يكون اهتمامه بشأن الولد ضياعه، وإعدامه المال، كأنه ﷺ يقول: حالى معكم خلاف حال الوالد؛ فإني لا أخشى الفقر كما يخشاه الوالد، ولكن خوفاً من الغنى الذى هو مطلوب الوالد للولد.

ثم التعريف في الفقر إما أن يكون للعهد، فهو الفقر الذي كانت الصحابة عليه من الإعدام والقلّة، والبسط وهو ما يسط الله تعالى عليهم من فتح البلاد. وإما للجنس وهو الفقر الذى يعرفه كل أحد ما هو، والبسط الذى يعرفه كل أحد، ونظيره ما فسر به قوله تعالى: «فإن مع العسر يسراً، إن مع العسر يسراً» (١).

٥١٦٤ - * وعن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً». وفي رواية: «كفافاً». متفق عليه.

٥١٦٥ - * وعن عبدالله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «قد أفلح من أسلم، ورزق كفافاً، وقنعه الله بما آتاه». رواه مسلم.

«نه»: التنافس من المنافسة وهي الرغبة في الشيء والافتداد به، وهو من الشيء النقيض الجيد في نوعه. ونافست في الشيء منافسة ونقاسا إذا رغبت فيه، ونفس بالضم نقاسة أى صار مرغوباً فيه، ونفست به بالكسر أى بخلت به. انتهى كلامه

وحذف إحدى التائين من قوله: «فتنافسوها» تخفيفاً والضمير في «تنافسوها» منصوب بنزع الخافض، وأصله تنافسوا فيها، ومعناه: ترغّبون فيها فتشتغلون بجمعها أو تحرصون على إمساكها فتطغنون فيها فتهلكون؛ قال الله تعالى: ﴿لَئِنْ الْإِنْسَانَ لَظَفَىٰ أُنْ رَأَاهُ اسْتَفْتَىٰ﴾ (١) ويحتمل أن يكون هلاكهم من أجل أن المال مرغوب فيه فيطعم الناس فيه، ويتوقعون منه فممنه منهم، فتقع العداوة بينهم ويفضى ذلك إلى المقاتلة.

الحديث العاشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «كفافاً»، «نه»: الكفاف هو الذى لا يفضل عن الشيء ويكون يقلد الحاجة إليه.

أقول: هذه الرواية مفسرة للرواية الأولى؛ لأن القوت ما يسد به الرمق. قيل: سمى قوتا لحصول القوة منه، سلك ﷺ طريق الاقتصاد المحمود، فإن كثرة المال تلهى وقتله تنسى، فما قل منه وكفى خير مما كثر وألهى.

وفى دعاء النبى ﷺ إرشاد لأمته كل الإرشاد إلى أن الزيادة على الكفاف، لا ينبغي أن يتعب الرجل فى طلبه؛ لأنه لا خير فيه. وحكم الكفاف يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال، فمنهم من يعتاد قلة الأكل، حتى إنه يأكل فى كل أسبوع مرة، فكفافه وقوته تلك المرة فى كل أسبوع. ومنهم من يعتاد الأكل فى كل يوم مرة أو مرتين فكفافه ذلك أيضاً؛ لأنه إن ترك أخضره ذلك ولم يقو على الطاعة. ومنهم من يكون كثير العيال فكفافه ما يسد رمق عياله. ومنهم من يقل عياله فلا يحتاج إلى طلب الزيادة وكثرة الاشتغال. فإذا قدر الكفاف غير مقدر ومقداره غير معين، إلا أن المحمود ما به القوة على الطاعة والاشتغال به على قدر الحاجة.

الحديث الحادى عشر عن عبدالله رضى الله عنه: قوله: «قنعه الله» قيل: أى جعله قانعا بما أعطاه إياه ولم يطلب الزيادة لمعرفته، بأن رزقه مقسوم لن يعدو ما قدر له.

٥١٦٦ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول العبد: مالي مالي . وإنَّ ما له من ماله ثلاثٌ: ما أكل فأفني، أو لبس فأبلى. أو أعطى فاقتنى وما سوى ذلك فهو ذاهبٌ وتاركهُ للناسِ». رواه مسلم.

٥١٦٧ - * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «يتبعُ الميِّتَ ثلاثةٌ: فيرجعُ أثنان، ويبقى معه واحد، يتبعه أهله ومالهُ وعملُهُ، فيرجعُ أهلهُ ومالهُ، ويبقى عمله». متفق عليه.

أقول: الفلاح هو الفوز بالبغية في الدارين والحديث قد جمع بينهما. والمراد بالرزق الحلال منه؛ لأنه ﷺ مدح المرزوق وأثبت له الفلاح. وذكر أمرين وقيد الثاني بـ«قنع» أي رزق كفافاً وقنعه الله بالكفاف فلم يطلب الزيادة، وأطلق الأول: ليشتمل جميع ما هو الإسلام متناول له، كما قال الله تعالى لإبراهيم عليه السلام: ﴿أَسْلِمَ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١)

«غب»: والإسلام في الشرع على ضربين: أحدهما: دون الإيمان وهو الاعتراف باللسان، وبه يحقن الدم حصل معه الاعتقاد أو لم يحصل. والثاني: فوق الإيمان وهو أن يكون مع الاعتراف اعتقاد بالقلب ووفاء بالفعل، واستسلام لله تعالى في جميع ما قضى وقدر كما ذكر عن إبراهيم عليه السلام في قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمَ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١) انتهى كلامه. والحديث كما ترى جامع للحسينين حاو لنعمة الدارين، فحقيق بأن يقال: إنه من الجوامع.

الحديث الثاني عشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «وإن ما له من ماله» «ما» الأولى موصولة «له» صلته «ومن ماله» متعلق بالصلة، و«ثلاث» خبر، وإنما أتته على تأويل المنافع. و«اقتنى» أي أعطى الله تعالى وتصدق به فيكون ذخيرة له ليوم القيامة؛ قال تعالى: ﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ﴾ (٣).

الحديث الثالث عشر عن أنس رضى الله عنه: قوله: «يتبعه أهله وماله» «مظ»: * أراد بعض ماله وهو ماله. أقول: متابعة الأهل على الحقيقة. وأما متابعة المال والعمل فعلى الاتساع؛ فإن المال حينئذ له نوع تعلق بالميت، من التجهيز والتكفين ومونة الغسل والحمل والدفن، فإذا دفن انقطع تعلقه بالكلية.

(١) البقرة: ١٣١

(٣) النحل: ٩٦

* في «ك» «خط».

٥١٦٨ - * وعن عبدالله بن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «أَيُّكُمْ مَالٌ وَارِثُهُ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ مَالِهِ؟» قالوا: يا رسول الله! مَالُهُ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ مَالِ وَارِثِهِ. قال: «فَإِنْ مَالُهُ مَا قَدَّمَ، وَمَالَ وَارِثِهِ مَا أَخَّرَ». رواه البخارى.

٥١٦٩ - * وعن مطرف، عن أبيه قال: أتيتُ النَّبِيَّ ﷺ وهو يقرأ: «الْهَيْكُمُ التَّكَاثُرُ» قال: «يقول ابنُ آدم: مَالِي مَالِي». قال: «وهل لك يا ابنِ آدم! إلا ما أكلت فأفئيت، أو لبست فأبليت، أو تصدَّقت فأَمْضيت؟». رواه مسلم.

٥١٧٠ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس الغنى عن كثرة العَرَضِ، ولكنَّ الغنى غنى النَّفْسِ». متفق عليه.

الفصل الثانى

٥١٧١ - * عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ يَأْخُذْ عَنِ هَؤُلَاءِ

الحديث الرابع والخامس عشر عن مطرف رضى الله عنه: قوله: «فَامْضَيْتَ» قيل: فَامْضَيْتَ مِنْ الْإِفْءَاءِ وَالْإِبْلَاءِ، وَيُقِيته لِنَفْسِكَ تَجِدُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، قَالَ تَعَالَى: «وَمَا تَقْدُمُوا لَأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا» (١)

الحديث السادس عشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «عَنْ كَثْرَةِ الْعَرَضِ» «نَه»: الْعَرَضُ - بِالْتَّحْرِيكِ - مَتَاعُ الدُّنْيَا وَحِطَامُهَا. انْتَهَى كَلَامُهُ. وَ«عَنْ» هَذِهِ مِثْلُهَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: «فَأَرَأَيْتُمَا الشَّيْطَانَ عَنْهَا» (٢) الْكَشَافُ: أَيْ فَحَمَلَهُمَا الشَّيْطَانُ عَلَى الزَّلَّةِ بِسَبَبِهَا، وَتَحْقِيقُهُ: فَأَصْرَ الشَّيْطَانُ زَلَّتُهُمَا عَنْهُ. «شَفَّ»: الْمُرَادُ بَغْنَى النَّفْسِ الْقَنَاعَةُ، وَيُمْكِنُ أَنْ يَرَادَ بِهِ مَا يَسُدُّ الْحَاجَةَ؛ قَالَ الشَّاعِرُ:

غنى النفس ما يكفيك من سد حاجة
فإن راد شيئاً عادَ ذاك الغنى فقرا
أقول: ويمكن أن يراد بغنى النفس حصول الكمالات العلمية والعملية، وأنشد أبو الطيب فى معناه:

وَمَنْ يَنْفَقِ السَّاعَاتِ فِي جَمْعِ مَالِهِ
مَخَافَةَ فَقْرٍ فَالَّذَى فَعَلَ الْفَقْرُ
يعنى ينبغي أن ينفق ساعاته وأوقاته فى الغنى الحقيقى، وهو طلب الكمالات ليزيد غنى بعد غنى، لا فى المال لأنه فقر بعد فقر.

الفصل الثانى

الحديث الاول عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «أَوْ يُعْلِمُ» «أَوْ» بمعنى الواو، كما فى قوله تعالى: «عَلَّمَكَ أَوْ نَلَّمَكَ» (٣).

(٣) المرسلات: ٦

(٢) البقرة: ٣٦.

(١) المزمل: ٢٠

الكلمات فيعمل بهنَّ أو يُعلِّم من يعمل بهنَّ؟ قلت: أنا يا رسول الله! فأخذ بيدي فعدَّ خمساً، فقال: «أتق المحارم تكن أعبد الناس، وارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس، وأحسن إلى جارك تكن مؤمناً، وأحب للناس ما تُحب لنفسك تكن مسلماً، ولا تكثر الضحك، فإن كثرة الضحك تميت القلب». رواه أحمد، والترمذي وقال: هذا حديث غريب. [٥١٧١]

٥١٧٢ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله يقول: ابن آدم! تفرغ لعبادتي أملأ صدرك غنىً وأسد فقرك، وإن لا تفعل ملأت يدك شغلاً ولم أسد فقرك» رواه أحمد، وابن ماجه. [٥١٧٢]

٥١٧٣ - * وعن جابر، قال: ذكر رجلٌ عند رسول الله ﷺ بعبادة واجتهاد، وذكر آخرُ برعةٍ فقال النبي ﷺ: «لا تعدل بالرعة» يعنى الورع. رواه الترمذي.

أقول: «واحسن إلى جارك تكن مؤمناً» من قوله: «لا يؤمن أحدكم حتى يؤمنَ بجاهه بوائقه» وقوله: «أحب للناس» من قوله: «المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده».

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «تفرغ لعبادتي» أى تفرغ من مهامك لعبادتي حتى أقضى مهامك، ومن كان الله تعالى قاضياً لمهامه يستغنى به عن خلقه؛ لأنه الغنى على الإطلاق، وهو المعنى بقوله: «أملأ صدرك غنى، وإن لم تفرغ، واشتغلت بغيري لم أسد فقرك؛ لأن الخلق فقراء على الإطلاق، فيزيد فقرك على فقرك وهو المراد بقوله: «ملأت يدك شغلاً» فاليد عبارة عن سائر جوارحه؛ لأن معظم الكسب إنما يتأتى من اليد.

الحديث الثالث عن جابر رضى الله عنه: قوله: «لا تعدل». «مظ»: «لا تعدل» يجوز أن يكون نهى المخاطب المذكور مجزوم اللام، يعنى لا تقابل شيئاً بالرعة، وهى - بكسر الراء وتخفيف العين - «الورع» التقى؛ فإن الورع أفضل من كل خصلة. ويجوز أن يكون خبراً منفياً بضم التاء وفتح الدال، أى لا تقابل خصلة بالورع فإنها أفضل الخصال.

«غب»: الورع فى عرف الشرع عبارة عن ترك التسرع إلى تناول أعراض الدنيا، وذلك ثلاثة أضرب: واجب: وهو الإحجام عن المحارم، وذلك للناس كافة. ونذبة: وهو الوقوف على (١)

[٥١٧١] انظر صحيح الترمذي ١٨٧٦، الصحيحة ٩٣٠.

[٥١٧٢] انظر صحيح الجامع ١٩١٤، الصحيحة ١٣٥٩.

(١) كذا فى النسخ الموجودة عندنا وفى المرقاة نقلاً عن الراغب: «الوقوف عن الشهوات».

* كذا فى (ك) و(ط) والصحيح: (يا من).

٥١٧٤ - * وعن عمرو بن ميمون الأودي، قال: قال رسول الله ﷺ لرجلٍ وهو يعظه: «اغتنم خمسا قبل خمس: شبابك قبل هرمك، وصحتك قبل سقمك، وغناك قبل فقرك، وفراغك قبل شغلِكَ، وحياتك قبل موتك» رواه الترمذى مرسلا. [٥١٧٤]

٥١٧٥ - * وعن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «ما ينتظر أحدكم إلا غنى مُطغياً، أو فقراً مُنسياً، أو مرضاً مُفسداً، أو هرمًا مُفندا، أو موتاً مُجهزاً، أو الدجالَ فالدجالُ شرُّ غائبٍ ينتظر، أو الساعةُ والساعةُ أدهى وأمر» رواه الترمذى، والنسائى. [٥١٧٥]

الشبهات، وذلك للأوساط. وفضيلة: وهو الكف عن كثير من المباحات والاعتصار على أقل الضرورات، وذلك للنبين والصدّيقين والشهداء والصالحين. انتهى كلامه.

وقد الحق في بعض نسخ المصابيح بعد قوله: «لا تعدل بالربعة» قوله: «شيئا» وليس في جامع الترمذى وأكثر نسخ المصابيح عنه أثر.

الحديث الرابع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «ما ينتظر أحدكم» استبطاء لمن تفرغ لأمه وهو لا يفتنم الفرصة فيه. قيل: معنى الحديث: الرجل في الدنيا ينتظر إحدى الحالات المذكورة فالسعيد من انتهر الفرصة واغتنم المكنة واشتغل بأداء مفترضه ومستونه قبل حلول مرضه. «نه»: الفند في الأصل الكذب، وأفند: تكلم بالفند. «فا»: قالوا للشيخ إذا هرم: قد أفند؛ لأنه يتكلم بالمحرف من الكلام عن سنن الصحة. فشبه بالكاذب في تحريفه. والهرم المفند من أخوات قولهم: نهارة صائم، جعل الفند للهرم وهو للهرم. ويقال أيضا: أفنده الهرم وأفنده الشيخ. وفي كتاب العين: شيخ مفند يعنى منسوب إلى الفند. ولا يقال: امرأة مفندة؛ لأنها لا تكون في شبيبته ذات رأى فتفند في كبرها.

«تر»: «مفند» الرواية فيه بالتخفيف، ومن شدده فليس بمصيب. أقول: إن كان بطريق الرواية فلا نزاع، وإن كان بطريق الدراية ففيه نزاع؛ إذ لا يبعد حمله على الإنسان المجازى، كان الهرم يحمل من رأى صاحبه وأن ينسبه إلى الفند، نحو قولهم: ناقة ضبيوث. قال في أساس البلاغة: ضبت الشيء وضبت عليه إذا قبض عليه وجسه، ومن المجاز ناقة ضبيوث، شك في سمنها فضبثت. وإنما جعلت ضابئة لما بها من الداعي إلى الضبث ومنه قول الشاعر:

إذا ردها في القدر من يستعيرها

[٥١٧٤] انظر صحيح الجامع ١٠٧٧.

[٥١٧٥] انظر ضعيف الجامع ٢٣١٤ بنحوه.

٥١٧٦ - * وعنه، أن رسول الله ﷺ قال: «إلا إن الدنيا ملعونة، ملعون ما فيها، إلا ذكر الله وما والاه، وعالم أو متعلم». [٥١٧٦] رواه الترمذى، وابن ماجه.

«نه»: «المجهز» هو السريع يقال: أجهز على الجريح يجهز إذا أسرع قتله. «قضى»: الموت المجهز المسرع يريد به الفجأة ونحوها مما لم يكن بسبب مرض أو كبر سن، كقتل وغرق وهدم. «والساعة أدهى» أى أشد الدواهي وأقطعها من قولهم: دعت الداهية وهو الأمر المنكر الذى لا يهتدى لدوائه، وأمرٌ من جميع ما يكابده الإنسان فى الدنيا من الشدائد لمن غفل عن أمرها، ولم يعد لها قبل حلولها. قوله: «فالدجال» الفاء تفسيرية؛ لأنه فسر ما أبهم فيما سبق. والواو فى «والساعة» نائبة مناب الفاء لملابسة العطف.

الحديث الخامس عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «وما والاه» «مظ»: أى ما يحبه الله فى الدنيا. والموالاة المحبة بين اثنين. وقد تكون من واحد وهو المراد هاهنا، يعنى ملعون ما فى الدنيا إلا ذكر الله وما أحبه الله مما يجرى فى الدنيا، وما سواه ملعون. «شف»: هو من الموالات وهى المتابعة. ويجوز أن يراد بما يوالى ذكر الله تعالى، طاعته واتباع أمره واجتناب نهيه؛ لأن ذكر الله يقتضى ذلك. وقوله: «وعالم أو متعلم» فى أكثر النسخ مرفوع واللهجة العربية تقتضى أن يكون عطفًا على «ذكر الله» فإنه منصوب مستثنى من الموجب.

أقول: هو فى جامع الترمذى هكذا: «وما والاه وعالم أو متعلم» بالرفع. وكذا فى جامع الأصول إلا أن بدل «أو» فيه «الواو». وفى سنن ابن ماجه: «أو عالما أو متعلما» بالنصب مع «أو» مكررا. والنصب فى القرائن الثلاث هو الظاهر، والرفع فيها على التأويل. كانه قيل: الدنيا مذمومة لا يحمد مما فيها إلا ذكر الله تعالى وعالم أو متعلم. ونظيره قوله تعالى: ﴿والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم﴾ (١) الكشف (٢): ضمن «حافظون» معنى النفى كما ضمن فى قولهم: نشدتك بالله لا فعلت، يعنى ما طلبت منك إلا فعلت.

قال فى مختصر الأحياء: الدنيا أدنى المنزلتين؛ ولذلك سميت دنيا، وهى معبرة إلى الآخرة. والمهد هو الميل الأول واللحد هو الميل الثانى، وبينهما مسافة هى القنطرة. وهى عبارة عن أعيان موجودة، للإنسان فيها حظ، وله فى إصلاحها شغل. ويعنى به الأعيان الأرض وما عليها من النبات والحيوان والمعادن. ويعنى بالحظ حبها فيندرج فيه جميع المهلكات الباطنة كالرياء والمحقد وغيرهما، ونعنى بقولنا: له فى إصلاحها شغل، أنه يصلحها

[٥١٧٦] حديث حسن.

(١) المؤمنون: ٥: ٦.

(٢) الكشف: ٣/ ٣٤.

٥١٧٧ - * وعن سهل بن سعد، قال: قال رسول الله ﷺ: «لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة، ما سقى كافراً منها شربة» رواه أحمد، والترمذي، وابن ماجه. [٥١٧٧]

٥١٧٨ - * وعن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تتخذوا الضيعةَ فترغبوا في الدنيا» رواه الترمذي، والبيهقي في «شعب الإيمان». [٥١٧٨]

لحظ له أو لغيره دنبري أو أخرى، فتندرج فيه الحرف والصناعات. وإذا عرفت حقيقة الدنيا فدنياك ومالك، فيه لذة في العاجل. وهي مذمومة فليست وسائل العبادات من الدنيا كآكل الخبز مثلاً للتقوى عليها. وإليه الإشارة بكون الدنيا مزرعة الآخرة، ويقول ﷺ: «الدنيا ملعونة وملعون ما فيها إلا ما كان لله منها».

وقال ابن عباس رضى الله عنهما: إن الله تعالى جعل الدنيا ثلاثة أجزاء: جزء للمؤمن وجزء للمنافق وجزء للكافر، فالؤمن يتزود، والمنافق يتزين، والكافر يتمتع.

أقول: كان من حق الظاهر أن يكتفى بقوله: «وما والا» لاحتوائه على جميع الخيرات والفاضلات ومستحسانات الشرع [ثم بينه^(١)] في المرتبة الثانية بقوله: «والعلم» تخصيصاً بعد التعميم دلالة على فضله، فعدل إلى قوله: «وعالم أو متعلم» تقييماً لثانها صريحاً، بخلاف ذلك التركيب؛ فإن دلالة عليه بالالتزام، وليؤخذ أن جميع الناس سوى العالم والمتعلم همع، ولينبه على أن المعنى بالعالم والمتعلم العلماء بالله الجامعون بين العلم والعمل فيخرج منه الجهلاء والعالم الذي لم يعمل بعلمه، ومن يعلم علم الفضول وما لا يتعلق بالدين.

وفى الحديث أن ذكر الله تعالى رأس كل عبادة ورأس كل سعادة، بل هو كالحياة للأبدان والروح للإنسان. وهل للإنسان عن الحياة غنى؟ وهل له عن الروح معدل؟ وإن شئت قلت: به بقاء الدنيا وقيام السموات والأرض؛ رويناه عن مسلم قال ﷺ: «لا تقوم الساعة على أحد يقول الله ﷻ» فالحديث إذن من كنوز الحكم وجوامع الكلم التي خص بها هذا النبي المكرم صلوات الله على قائلها؛ لأنه دل بالمنطوق على جميع الخصال الحميدة وبالمفهوم على جميع رذائلها.

الحديث السادس عن سهل رضى الله عنه: قوله: «جناح بعوضة» مثل للقلة والحقارة، أى لو كان لها أدنى قدر ما متع الكافر منها أدنى تمتع.

الحديث السابع عن ابن مسعود رضى الله عنه: قوله: «لا تتخذوا الضيعة»، «نه»: «الضيعة»

[٥١٧٧] انظر صحيح الترمذي ١٨٨٩، الصحيحة. ٩٤.

[٥١٧٨] إسناده جيد.

(١) ما بين المعكوفتين ليس في النسخ الموجودة عننا وإنما رفته من الموقرة شرح المشكاة للعلامة الملا على القارى.

٥١٧٩ - * وعن أبي موسى، قال: قال رسول الله ﷺ: «من أحبّ ديناه أضرّ بآخرته، ومن أحبّ آخرته أضرّ بدنياه، فأثروا ما يبقى على ما يفنى» رواه أحمد، والبيهقي في «شعب الإيمان». [٥١٧٩]

٥١٨٠ - * وعن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «لن عبد الدينار، ولن عبد الدرهم» رواه الترمذى. [٥١٨٠]

٥١٨١ - * وعن كعب بن مالك، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما ذئبان جائعان

فى الأصل المرة من الضياع. وضیعة الرجل ما يكون منه معاشه كالصناعة والتجارة والزراعة وغير ذلك. انتهى كلامه. والمعنى لا تتوغلوا فى اتخاذ الضیعة فتتلوها به عن ذكر الله؛ قال تعالى: ﴿رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة﴾^(١).

الحديث الثامن عن أبى موسى رضى الله عنه: قوله: «أضر بآخرته» الباء فيه للتعدي، وكذا فى القرينة الأخرى، أى هما ككفتى ميزان، فإذا رجحت إحدى الكفتين خفت الأخرى وبالعكس؛ وذلك أن محبة الدنيا سبب لاشتغاله بها والانهماك فيها، وذلك سبب الاشتغال عن الآخرة فيخلو عن الذكر والفكر والطاعة، فيفوت الفوز بدرجاتها وثوابها وهو عين المضرة سوى ما يقاسى من المخوف والحزن والغم والهم والتعب، فى دفع الفساد وتجشم المصاعب فى حفظ الأموال وكسبها.

الحديث التاسع والعاشر عن كعب رضى الله عنه: قوله: «ما ذئبان جائعان» «ما» بمعنى ليس، و«ذئبان» اسمها و«جائعان» صفة له، و«أرسلا فى غنم» الجملة فى محل الرفع على أنها صفة بعد صفة، وقوله: «بأفسد» خبر لـ«ما» والباء وائدة، وهو أفعال التفضيل أى بأشد إفساد، والضمير فى «لها» لـ«الغنم»، واعتبر فيه الجنسية؛ فلهذا أنث، وقوله: «من حرص المرء» هو المفضل عليه لاسم التفضيل، وقوله: «على المال» يتعلق به «الحرص»، و«الشرف» عطف على «المال» والمراد به الجاه.

وقوله: «لدينه» اللام فيه بيان كما فى قوله تعالى: ﴿لمن أراد أن يتم الرضاعة﴾^(٢) كأنه قيل: يرضعن لمن؟ قيل: لمن أراد أن يتم الرضاعة. وكذلك هنا، كأنه قيل: بأفسد لآى شيء؟ قيل: لدينه. ومعناه: ليس ذئبان جائعان أرسلا فى جماعة من جنس الغنم بأشد إفسادا لتلك الغنم من حرص المرء على المال والجاه؛ فإن إفساده لدين المرء أشد من إفساد الذئبين

[٥١٧٩] انظر ضعيف الجامع ٥٣٤٦.

[٥١٨٠] بنحوه فى صحيح الجامع ٢٩٦٢ بلفظ تمس.

(١) النور: ٣٧. (٢) البقرة: ٢٣٣.

أرسلا في غنم بأفسد لها من حرص المرء على المال والشرف لدينه» رواه الترمذي،
والدارمي. [٥١٨١]

٥١٨٢ - * وعن خباب، عن رسول الله ﷺ قال: «ما أنفق مؤمن من نفقة إلا
أجر فيها، إلا نفقته في هذا التراب». رواه الترمذي، وابن ماجه. [٥١٨٢]
٥١٨٣ - * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «النفقة كلها في سبيل الله إلا
البناء فلا خير فيه». رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب. [٥١٨٣]

الجامعين لجماعة من الغنم إذا أرسلها فيها. وفي «أرسلا» تتميم في غاية من الدقة واللفظ؛ فإن
الإرسال مسبوق بالمنع والممنوع أشد حرصا مما لم يمنع، ونظيره في المعنى قول الشاعر:

كأنى وضوء الصبح يستعجل الدجى تطير غرابا ذا قوادم حول^(١)

راعى معنى الاستعجال في قوله: «تطير غرابا» لأن الطائر إذا أزعج كان أسرع منه في
الطيران، إذا كان عن اختيار منه.

وأما المال فإفساده فيه: أنه نوع من القدرة يحرك داعية الشهوات ويجر إلى التمتع في
المباحات، فيصير التمتع مألوفا، وربما يشتد أنه بالمال ويعجز عن كسب الحلال فيقتحم في
الشبهات مع أنها ملهية عن ذكر الله تعالى، وهذه لا ينفك عنها أحد. وأما الجاه: فكفى به
إفسادا؛ أن المال يبذل للجاه ولا يبذل الجاه للمال، وهو الشرك الخفى فيخوض في المراءاة
والمداهنة والتفاق وسائر الأخلاق الذميمة فهو أفسد وأفسد.

الحديث الحادى عشر عن خباب رضى الله عنه: قوله: «إلا نفقته في هذا التراب» نفقته
منصوبة على الاستثناء من الكلام الموجب إذ المستثنى منه مستثنى من كلام منفي، فيكون
موجبا، وهذا للتحقيق.

الحديث الثانى عشر عن أنس رضى الله عنه: قوله: «فلا خير فيه» حال مؤكدة من الجملة.

[٥١٨١] حديث صحيح.

[٥١٨٢] شعب الإيمان بنحوه ١٠٧١٣ (٧ / ٣٩٢).

[٥١٨٣] انظر ضعيف الجامع ٦٠٠٦.

(١) قال مصحح (ط) كذا في النسخ. ولفظ «حول» غير واضح معناه في الشعر، وما وجدت الشعر في الكتب

المبسرة لى فى الأدب العربى ولو قرأنا البيت كالتالى لكان مقبلا فى معناه:

كأنى وضوء الصبح يستعجل الدجى تطير غرابا ذا قوادم حوم

٥١٨٤ - * وعنه، أن رسول الله ﷺ خرج يوماً ونحن معه، فرأى قبة مشرفة، فقال: «ما هذه؟» قال أصحابه: هذه لفلان، رجل من الأنصار، فسكت وحملها في نفسه، حتى إذا جاء صاحبها، فسلم عليه في الناس، فأعرض عنه، صنع ذلك مراراً حتى عرف الرجل الغضب فيه والإعراض، فشكا ذلك إلى أصحابه وقال: والله إنى لأنكر رسول الله ﷺ قالوا: خرج فرأى قبتك فرجع الرجل إلى قبتك فهدمها حتى سواها بالأرض. فخرج رسول الله ﷺ ذات يوم، فلم يرها، قال: «ما فعلت القبة؟» قالوا: شكا إلينا صاحبها إعراضك، فأخبرناه، فهدمها. فقال: «أما إن كل بناء وبناؤ على صاحبه إلا مالا، إلا مالا، يعنى مالا بدنه. رواه أبو داود. [٥١٨٤]

٥١٨٥ - * وعن أبي هاشم بن عتبة. قال: عهد إلى رسول الله ﷺ قال: «إنما الحديث الثالث عشر عن أنس رضى الله عنه: قوله: «ما هذه؟» أى ما هذه العمارة المنكرة ومن بانيها؟ ولذلك أجابوا بقولهم: هذه لفلان. وقوله: «فأعرض عنه» يجوز أن يكون جواباً لـ «ما» مع الفاء، وهو قليل. ويجوز أن يقدر جواب لـ «ما» أى كرهه فأعرض عنه. وقوله: «حتى عرف الرجل الغضب فيه» أى عرف أن الغضب كان لأجله. قوله: «وحملها في نفسه» أى أضمر تلك الفعلة في نفسه غضباً عليه؛ قال في أساس البلاغة: حملت الحقد عليه إذا أضمرته. قال الشاعر:

ولا أحمل الحقد القديم عليهم
وليس رئيس القوم من يحمل الحقد

وقلت له كلمة فاحتمل منها، أى استقر وغضب.
قوله: «إنى لأنكر رسول الله ﷺ» أى أرى منه ما لم أعهد منه من الغضب والكراهة؛ قال في أساس البلاغة: يقال خرج متنكراً وتنكراً لى فلان: لقينى لقاء بشعا. قيل: معنى الحديث أن كل بناء بناء صاحبه فهو وبال، أى عذاب فى الآخرة، والوبال فى الأصل الثقل والمكروه، أراد ما بناه للتفاخر والتعتم فوق الحاجة، لا أبنية الخير من المساجد والمدارس والرباطات؛ فإنها من الآخرة وكذا ما لا بد منه، للرجل من القوت والملبس والمسكن.
الحديث الرابع عشر عن أبي هاشم: قوله: «عهد إلى» أى أوصانى. وقوله: «قال إنما يكفيك» يدل منه، يدل الفعل من الفعل كما فى قوله:

متى تأتتا تلعم بنا فى ديارنا
تجد حطبا جزلا ونارا تأججا (١)

[٥١٨٤] انظر ضعيف الجامع ١٣٢٨ ونحوه عند أحمد وهو ضعيف أيضاً.

(١) كذا فى النسخ وذكره صاحب لسان العرب ج ٣٨٨/٥ - ولقطة:

فمن تأتتا يلعم بنا فى ديارنا
يجد القرا دحسا ونارا تأججا

بِكَيْفِكَ مِنْ جَمْعِ الْمَالِ خَادِمٌ وَمَرْكَبٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ». رواه أحمد، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه. وفي بعض نسخ «المصابيح» عن أبي هاشم بن عتب، بالدال بدل التاء، وهو تصحيف. [٥١٨٥]

٥١٨٦ - وعن عثمان بن عفان [رضي الله عنه]. أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لَيْسَ لِابْنِ آدَمَ حَقٌّ فِي سِوَى هَذِهِ الْخِصَالِ: بَيْتٌ يَسْكُنُهُ، وَثُوبٌ يُوَارِي بِهِ عَوْرَتَهُ، وَجِلْفٌ الْخَبِيزِ وَالْمَاءِ» رواه الترمذي [٥١٨٦]

٥١٨٧ - * وعن سهل بن سعد، قال: جاء رجل، فقال: يا رسول الله! دُلَّنِي عَلَى عَمَلٍ إِذَا أَنَا عَمَلْتُهُ أَحْبَبَنِي اللَّهُ وَأَحْبَبَنِي النَّاسُ. قال: «أَزْهَدْ فِي الدُّنْيَا يُحِبُّكَ اللَّهُ، وَأَزْهَدْ فِيمَا عِنْدَ النَّاسِ يُحِبُّكَ النَّاسُ» رواه الترمذي، وابن ماجه. [٥١٨٧]

أبدل «تلمع بنا» من قوله: «تأتنا»

الحديث الخامس عشر عن عثمان رضي الله عنه: قوله: «فِي سِوَى هَذِهِ الْخِصَالِ» «سِوَى» موصوفه محذوف أى شيء سوى هذه. «قفص»: أراد به «الحق» ما يستحقه الإنسان لا تقاربه إليه وتوقف تعيشه عليه، وما هو المقصود الحقيقي من المال. وقيل: أراد به ما لم يكن له ثيمة حساب، إذا كان مكتسباً من وجه حلال. والمراد بالخصال هنا ما يحصل للرجل ويسعى في تحصيله من الأموال، شبه بما يخاطر عليه في السبق والرمي ونحوهما.

أقول: بيان وجه التشبيه أن الخطر في الأصل الرهن، ولا يخاطر إلا في شيء له قدر، ومنه الحديث: «إِلا رَجُلٌ يَخَاطِرُ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ» أى يلتقيهما في الهلكة بالجهاد، ومن شرع في سعى الدنيا والاستمتاع بها ويمسك لذاتها ومباحاتها أوقع نفسه ودينه في خطر عظيم، فيجب عليه أن يحترز منها كل الاحتراز إلا ما لا بد له منه، وهي هذه الخصال الثلاث.

«نه» «الجلف»: الخبز وحده لا آدم معه، وقيل: هو الخبز الغليظ اليابس. قال: ويروى بفتح اللام جمع جلفة وهي الكسرة من الخبز. وفي الغريبين عن ابن الأعرابي: الجلف الظرف مثل الخرج والجوالق. «قفص»: ذكر الظرف وأراد به المظروف، أى كسرة خبز وشربة ماء.

الحديث السادس عشر عن سهل رضي الله عنه: قوله: «أَزْهَدْ فِي الدُّنْيَا». قيل: الزهد عبارة

[٥١٨٥] حسن انظر صحيح الجامع ٢٣٨٦.

[٥١٨٦] ضعيف الجامع ٩١٧.

[٥١٨٧] صحيح الجامع ٩٢٢.

٥١٨٨ - * وعن ابن مسعود، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَامَ عَلَى حَصِيرٍ، فَقَامَ وَقَدْ أَثَّرَ فِي جَسَدِهِ، فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَوْ أَمَرْتَنَا أَنْ نَسْطُكَ لَكَ وَنَعْمَلْ فَقَالَ: «مَا لِي وَلِلدُّنْيَا؟ وَمَا أَنَا وَالِدُنْيَا إِلَّا كَرَائِبٍ اسْتَظَلَّ تَحْتَ شَجَرَةٍ، ثُمَّ رَاحَ وَتَرَكَهَا» رواه أحمد، والترمذي، وابن ماجه. [٥١٨٨]

٥١٨٩ - * وعن أبي أمامة، عن النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «أَغْبَطُ أَوْلِيَائِي عِنْدِي لِمُؤْمِنٍ خَفِيفُ الْحَازِ، ذُو حَظٍّ مِنَ الصَّلَاةِ، أَحْسَنَ عِبَادَةِ رَبِّهِ، وَأَطَاعَهُ فِي السِّرِّ، وَكَانَ

عَنْ عَزُوفِ النَّفْسِ عَنِ الدُّنْيَا مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَيْهَا لِأَجْلِ الْآخِرَةِ، وَلَا يَتَصَوَّرُ الزُّهْدَ مِمَّنْ لَيْسَ لَهُ مَالٌ وَلَا جَاءٌ، وَقِيلَ لِابْنِ الْمُبَارَكِ: يَا زَاهِدًا! قَالَ: الزَّاهِدُ عَمْرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِذْ جَاءَتْهُ الدُّنْيَا رَاغِمَةً فَتَرَكَهَا، أَمَا أَنَا فَفِي مَاذَا رَهَدْتُ. وَفِي قَوْلِهِ: «زَاهِدٌ فِي الدُّنْيَا يَجِبُكَ اللَّهُ» دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الزُّهْدَ أَعْلَى الْمَقَامَاتِ وَأَفْضَلُهَا؛ لِأَنَّهُ جَعَلَهُ سَبِيلًا لِمَحَبَّةِ اللَّهِ تَعَالَى، وَأَنَّ مَحَبَّةَ الدُّنْيَا مَتَعَرِّضٌ لِبُغْضِ اللَّهِ تَعَالَى.

الحديث السابع عشر عن ابن مسعود رضى الله عنه: قوله: «ونعمل» متعلقه محذوف فيقدر من جنس الكلام السابق، وهو وجوه التمتع والتلذذ بالأغراض الدنيوية أعم من أن يكون بساطاً، ومن ثم طابقه قوله: «مالي وللدنيا؟» وقوله: «وما أنا والدنيا» أى ليس حالى مع الدنيا إلا كحال راكب مستظل، وهو من التشبيه التمثيلى، ووجه التشبيه سرعة الرحيل وقلة المكث؛ ومن ثم خصص الراكب. واللام فى «للدنيا» مقحمة للتأكيد، إن كان الواو بمعنى «مع». وإن كان للمعطف فتقديره: مالى والدنيا وما للدنيا معى؟

الحديث الثامن عشر عن أبى أمامة رضى الله عنه: قوله: «أوليائى» أفعل هنا بنى للمفعول، أى أحق أحبائى وأنصارى بأن يغبط به ويتمنى مثل حاله مؤمن بهذه الصفة. واللام فى «للمؤمن» داخل فى خبر المبتدأ، قال الزجاج فى قوله تعالى: ﴿إِنْ هَٰذَانِ لَسَاحِرَانِ﴾^(١): اسم «إن» ضمير الشأن، والخبر جملة اسمية اقترن بخبرها لام الابتداء. نحو قول الشاعر:

أم الحليس لمجوز شهرته^(٢)

وقد سبق بحثه فى حديث ابن مسعود رضى الله عنه: «أنتم آل عبد الله لأغنياء» فى باب

[٥١٨٨] صحيح الجامع ٥٦٦٨ وفقه السيرة ٤٧٨.

(١) ذ: ١٣

(٢) وت: «بت»

أم الحليس لمجوز شهر به ترضى من الشاة يعظم الرقة

غامضاً في النَّاسِ، لا يشارُ إليه بالأصابع، وكانَ رَزَقُهُ كفافاً، فصبرَ على ذلك» ثم نَقَدَ بيده فقال: «عُجِّلَتْ مِنْتَهُ، قُلْتُ بواكيه، قُلْ تَرَأُثُهُ». رواه أحمد، والترمذى، وابن ماجه [٥١٨٩]

الطب والرقى. ومن أراد الكلام المشيع فليطلب في شرح الكشاف^(١) في قوله: «إِنْ هَذَا لَسَاحِرَانِ»^(٢)

قوله: «خفيف الحاذ» أى قليل المال. «نه» الحاذ والحال واحد من حاذ يحوذ، وأصل الحاذ: طريقة المتن، وهو ما يقع عليه اللَّبْدُ من ظهر الفرس، أى خفيف الظهر من العيال.

قوله: «نوحظ من الصلاة» أى ذو راحة من مناجاة الله تعالى فيها واستغراقه في المشاهدة، ومنه قوله ﷺ لبلال: «أرحنا بها يا بلال!»* أى اذن بالصلاة نسترح بأدائها من شغل القلب بها. وقيل: كان اشتغاله بالصلاة راحة له؛ فإنه كان يعد غيرها من الأعمال الدنيوية تعباً، وكان يستريح بالصلاة لما فيها من مناجاة الله تعالى؛ ولهذا قال: «وقرة عيني في الصلاة»* وما أقرب الراحة من قرة العين. وقوله: «أحسن عبادة ربه» تعميم بعد التخصيص، والمراد به إجابة العبادة على سبيل الإخلاص، فعلى هذا قوله: «وأطاعه فى السر» عطف تفسيري على «أحسن». وكان غامضاً أى مغموراً غير مشهور. وقوله: «لا يشار إليه بالأصابع» بيان وتقرير لمعنى الغموض. وقوله: «على ذلك» أى على المذكور دلالة على أن ملاك الكل الصبر، وبه يتقوى على الطاعات، نحو قوله تعالى: «وَأُولَئِكَ يَجْزُونَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا»^(٣)

قوله: «ثم نقد» نه: هو من نقدت الشيء بإصبعى أنقده واحداً واحداً نقد الدرهم، ونقد الطائر الحب ينقده، إذا كان يلقطه واحداً واحداً، وهو مثل النقر ويروى بالراء. «تو»: أريد به هنا ضرب الأثمة على الأثمة، أو ضربها على الأرض كالمثقل للشيء، أى لم يلبث إلا قليلاً حتى قبضه الله تعالى يقلل مدة عمره وعدد بواكيه ومبلغ ترائه. وقيل: الضرب على هذه الهيئة فعل المتمعج من الشيء، أو من رأى ما يعجبه حسنه، وربما يفعل ذلك من يظهر قلة المبالاة بشيء أو يفعل طويلاً وفرحاً بالشيء.

أقول: ويمكن أن يقال: إنه كالقرع بالعصا والتنبيه على أن ما يرد بعده مما يهتم بشأنه، ويجب تلقيه بالقبول، ومن ثمة عقبه بقوله: «فقال»؛ قال ثعلب: حروف التهجي في الفواتح بمنزلة الأ، كمن أراد الإخبار بهمهم، حرك الحاضر بيده أو صاح به صرخة ليقبل بكله إليه.

[٥١٨٩] أنظر ضعيف الجامع بنحوه ١٠٧٣

(١) الكشاف: ٣٣٨/٢.

(٢) طه: ٦٣. (٣) الفرقان: ٧٥.

* أنظر المجمع (١٤٥/١) وفي مستد أحمد (٣٧١/٥) بلفظ «قم يا بلال فأرحنا بالصلاة».

* جزء من حديث رواه أحمد فى المستد (١٢٨/٢) وأخرجه الحاكم فى المستدرك (١٦٠/٢) عن أنس مرفوعاً: «حبب إليّ وجعلت قرة عيني في الصلاة الحليث، وقال الحاكم: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه.

٥١٩٠ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «عرضَ عليَّ ربِّي ليجعلَ لي بطحاءَ مكةَ ذهبًا، فقلتُ: لا؛ ياربُّ! ولكنْ أشبعُ يومًا، وأجوعُ يومًا، فإذا جعتُ تضرعتُ إليكَ وذكرتُك، وإذا شبعْتُ حمدتُك وشكرتُك». رواه أحمدُ، والترمذي. [٥١٩٠]

٥١٩١ - * وعن عبيد الله بن محصن، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أصبحَ منكم آمنًا في سربه، مُعافًى في جسده. عنده قوتُ يومه؛ فكأنما حيزتْ له الدنيا» رواه الترمذي، وقال: هذا حديثٌ غريب. [٥١٩١]

٥١٩٢ - * وعن مقدم بن معدى كرب، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «ما ملأَ آدمى وعاءَ شراً من بطنٍ، بحسبِ ابنِ آدمَ أَكَلَاتٍ يُقَمِّنُ صلبه، فإن كانَ لا محالةَ

وقيل: قوله: «وعجلت منيته» يعنى يسلم روحه بالتعجيل لقلة تعلقه بالدنيا، وغلبة شوقه إلى الآخرة. «شف»: ويمكن أنه أراد أنه قليل مؤون الممات، كما كان قليل مؤون الحياة.

الحديث التاسع عشر عن أبى أمامة رضى الله عنه: قوله: «بطحاء مكة» تنازع فيه «عرض» و«ليجعل» أى عرض على بطحاء مكة ليجعلها لى ذهباً. قوله: «فإذا جعت» الخ جمع فى القرينتين بين الصبر والشكر وهما صفتا المؤمن الكامل؛ قال تعالى: «إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ»^(١). الكشف^(٢): صبار على بلائه شكور لنعمائه، وهما صفتا المؤمن المخلص فجعلهما كناية عنه.

الحديث العشرون عن عبيد الله: قوله: «فى سربه». «نه»: هو بالكسر أى فى نفسه، وفلان واسع السرب أى رَحِيَّ البَال، ويروى بالفتح وهو المسلك والطريق، يقال: دخل سربه أى طريقه. «تو»: «أبى بعضهم إلا السَّرْب» - بفتح السين والراء - أى فى بيته. ولم يذكر فيه روايه ولو سلم له قوله - أن يطلق السرب على كل بيت - كان قوله هذا حرياً بأن يكون أقوى الأقاويل، إلا أن السرب يقال للبيت الذى هو فى الأرض*. والحياة: الضم والجمع.

الحديث الحادى والعشرون عن المقدم: قوله: «ثلث» أى ثلث منه للطعام، واللام مقدرة بقرينة قوله: «ثلث لنفسه» أى الحق الواجب أن لا يجاوز ما يقام به صلبه؛ ليتقوى به على طاعة الله تعالى، فإن أراد البتة التجاور، فلا يتعدى عن القسم المذكور. جعل البطن أولاً وعاء

[٥١٩٠] انظر ضعيف الجامع بتحوه ٣٧٠٦.

[٥١٩١] انظر صحيح الجامع ٦٠٤٢.

(١) لقمان: ٣١. (٢) الكشف: ٢١٢/٣.

* كذا فى (ط)، وفى (ك): (الأصل).

فَثَلْتُ طَعَامًا، وَثَلْتُ شَرَابًا، وَثَلْتُ لِنَفْسِي. رواه الترمذى، وابنُ ماجه. [٥١٩٢]

كالأوعية التى تتخذ ظروفًا لحوائج البيت توهينا لشأنه، ثم جعله شر الأوعية؛ لأنها استعملت فيما هى له، والبطن خلق لأن يقوم به الصلب بالطعام وامتلاؤه يفضى إلى الفساد فى الدين والدنيا، فيكون شرًا منها.

قال الشيخ أبو حامد: فى الجوع عشر فوائد:

الأولى: صفاء القلب، وإيقاد القريحة، ونفاذ البصيرة؛ فإن الشبع يورث البلادة ويعمى القلب، ويكثر البخار فى الدماغ كسبه السكر، حتى يحتوى على معادن الفكر فيثقل القلب بسببه عن الجريان.

وثانيها: رقة القلب وصفاءه الذى به ينهيا لإدراك لذة المناجاة والتأثر بالذكر.

وثالثها: الانكسار والذل وزوال البطر والأشر والفرح الذى هو مبدأ الطغيان، ولا تنكسر النفس بشيء ولا تذلل كما تذلل بالجوع، فعنده تستكين لربها وتقف على عجزها.

ورابعها: أن لا ينسى بلاء الله وعذابه وأهل البلاء؛ فإن الشبعان ينسى الجائعين والجوع.

وخامستها: وهى من كبار الفوائد كسر شهوات المعاصى كلها والاستيلاء على النفس الأمانة بالسوء، وتقليلها يضعف كل شهوة وقوة، والسعادة كلها فى أن يملك الرجل نفسه، والشقاوة فى أن تملكه نفسه.

وسادستها: دفع النوم ودوام السهر؛ فإن من شبع شرب كثيرا، ومن كثر شربه كثر نومه، وفى كثرة النوم ضياع العمر وفوات التهجد، وبلادة الطبع وقساوة القلب، والعمر أنفس الجواهر وهو رأس مال العبد فيه يتجر، والنوم موت فتكثيره تنقيص من العمر.

وسابعها: تيسير المواظبة على العبادة؛ فإن الأكل يمنع من كثرة العبادات؛ لأنه يحتاج إلى زمان يشتغل بالأكل، وربما يحتاج إلى زمان فى شراء الطعام أو طبخه، ثم يحتاج إلى غسل اليد والخلال ثم يكثر تردده إلى بيت الماء. ولو صرف هذه الأوقات فى الذكر والمناجاة وسائر العبادات، لكثر ربحه. قال السرى: رأيت مع على الجرجاني سويفا يستف منه، فقلت: ما دعاك إلى هذا؟ فقال: إني حسبت ما بين المضغ إلى الاستفاة سبعين تسيحة فما مضغت الخبز منذ أربعين سنة.

وثامتها: من قلة الأكل صحة البدن ودفع الأمراض؛ فإن سببها كثرة الأكل وحصول فضلة الأخلاط فى المعدة والمروء، ثم المرض يمنع من العبادات ويشوش القلب، ويحوج إلى الفصد والحجامة والدواء والطبيب، وكل ذلك يحتاج إلى مؤون، وفى الجوع ما يدفع عنه كل ذلك.

[٥١٩٢] صحيح الجامع ٥٦٧٤.

٥١٩٣ - * وعن ابن عمر، أنَّ رسولَ الله ﷺ سمعَ رجلاً يتجشأ، فقال: «أقصر من جشائك، فإنَّ أطولَ الناسِ جوعاً يومَ القيامةِ أطولُهم شبعاً في الدنيا» رواه في «شرح السنة» وروى الترمذى نحوه. [٥١٩٣]

٥١٩٤ - * وعن كعب بن عياض، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إنَّ لكلِّ أمةٍ فتنَةً، وفتنةُ أمتي المالُ» رواه الترمذى. [٥١٩٤]

٥١٩٥ - * وعن أنس، عن النبي ﷺ، قال: «يُجاءُ بابنِ آدمَ يومَ القيامةِ كأنه بذَجٍّ، فيوقفُ بينَ يدي الله، فيقولُ له أعطيتُك وخولُك وأنعمتُ عليك، فما صنعتُ؟ فيقولُ: ياربُّ! جمعتُهُ وثمرتُهُ وتركتهُ أكثرَ ما كان، فارجعني أتكَ به كله.

وتاسعتها: خفة المؤونة؛ فإن من تعود قلة الأكل كفاه من المال قدر يسير.

وعاشرتها: أن يتمكن من الإثارة والتصدق بما فضل من الأطعمة على المساكين، فيكون في يوم القيامة في ظل صدقته، فما يأكله فخراته الكفيف، وما يتصدق به فخراته فضل الله تعالى.

الحديث الثاني والعشرون عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «رجلا يتجشأ»، «تو»: الرجل هو وهب أبو جحيفة السوائي، روى عنه: أنه قال: أكلت ثريدة بر بلحم، وأتيت رسول الله ﷺ وأنا أتجشأ. وذكر الحديث. الاسم من التجشؤ الجشأة على مثال الهمزة. قال الأصمعي: الجشاء على فعال كأنه من باب العطاس والدوار. وقوله: «أقصر عنا» بقطع الألف، أي اكفف عنا. والنهي عن الجشأ هو النهي عن الشبع؛ فإنه هو السبب الجالب له.

الثالث والعشرون والرابع والعشرون عن أنس رضي الله عنه: قوله: «كأنه بذَجٍّ» «نه»: هو ولد الضان، وجمعه بذجان. «فا»: هي كلمة فارسية تكلمت بها العرب وهي أضعف ما يكون من الحملان. «حسن»: شبه ابن آدم بالبذج لصغاره وصغره أي يكون حقيرا ذليلا.

«نه»: «خولك» أي ملكتك. «قضى»: «رب! جمعت وثمرته» أي أنميته وكثرته؛ يقال: ثمر الله ماله إذا كثره. قوله: «فإذا عبد» الفاء فيه فصيحة تدل على مقدر، و«إذا» للمفاجأة، و«عبد» خبر مبتدأ محذوف، أي قال رسول الله ﷺ.

فظهر «ما حكيت عن هذا الرجل أنه كان كعبد أعطاه سيده رأس مال ليتجر به ويربح، فلم يمثل أمر سيده فأتلف رأس ماله بأن وضعه في غير موضعه، واتجر فيما لم يؤمر بالتجارة فيه، فإذا هو عبد خائب خاسر» قال تعالى: «وأولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت

[٥١٩٣] حسن. صحيح الجامع ١١٧٩

[٥١٩٤] انظر صحيح الجامع ٢١٤٨

فيقول له: أرني ما قلّمت. فيقول: ربّ! جمّعته وثمرته وتركته أكثر ما كان، فأرجعني أتكّ به كله. فإذا عبّد لم يُقدّم خيراً فيمضى به إلى النار. رواه الترمذى وضعّفه. [٥١٩٥]

٥١٩٦ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ أَوَّلَ مَا يُسْأَلُ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ النَّعِيمِ أَنْ يُقَالَ لَهُ: أَلَمْ نُصَحِّحْ جَسْمَكَ؟ وَنُرَوِّكَ مِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ؟». رواه الترمذى. [٥١٩٦]

٥١٩٧ - * وعن ابن مسعود، عن النبي ﷺ، قال: «لَا تَزُولُ قَدَمَا ابْنِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يُسْأَلَ عَنْ خَمْسٍ: عَنْ عَمَلِهِ فِيمَا أَفْنَاهُ، وَعَنْ شَبَابِهِ فِيمَا أَبْلَاهُ، وَعَنْ مَالِهِ مِنْ أَيْنَ اكْتَسَبَهُ، وَفِيمَا أَنْفَقَهُ، وَمَاذَا عَمِلَ فِيمَا عَلِمَ؟» رواه الترمذى، وقال: هذا حديثٌ غريب. [٥١٩٧]

تجارتهُم وما كانوا مهتدين» (١) فما أحسن موقع العبد، وذكره في هذا المقام.

قال الشيخ أبو حامد: اعلم أن كل خير ولذة وسعادة بل كل مطلوب ومؤثر يسمى نعمة، ولكن النعمة الحقيقية هي السعادة الأخروية، وتسمية ما عداها سعادة، غلط أو مجاز كسمية السعادة الدنيوية التي لا يعبر عنها إلى الآخرة نعمة؛ فإن ذلك غلط محض. وكل سبب يوصل إلى سعادة الآخرة ويعين عليها إما بواسطة واحدة أو بوسائط فإن تسميته نعمة صحيح وصدق؛ لأجل أنه يفضي إلى النعمة الحقيقية.

الحديث الخامس والعشرون عن أبي هريرة رضى الله عنه؛ قوله: «ما يسأل» «ما» فيه مصدرية و«أن يقال» خير «إن» أى أول سؤال العبد هو أن يقال له... إلخ. قوله: «ألم نصح» كذا في المصابيح شرح السنة. وقد غيروا في بعض نسخ المصابيح نظرا إلى أنه غير صحيح؛ لأنه لازم، وقد جاء في أساس البلاغة: أصبح الله وصححه وأصبح الله بذكره وصحح جسمك. الحديث السادس والعشرون عن ابن مسعود رضى الله عنه؛ قوله: «عن خمس» إنما انته بتأويل الخصال. والمراد بالخصال هاهنا ما يحصل للرجل كما سبق في الحديث الخامس عشر

[٥١٩٥] انظر ضعيف الجامع ٤٦٣٠.

[٥١٩٦] إسناده صحيح.

[٥١٩٧] حديث صحيح لشواهده.

(١) البقرة: ١٦.

الفصل الثالث

٥١٩٨ - * عن أبي ذر، أن رسول الله ﷺ قال له: «إنك لست بخير من أحمر ولا أسود إلا أن تفضلَه بتقوى». رواه أحمد. [٥١٩٨]

٥١٩٩ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما زهد عبدٌ في الدنيا إلا أثبت الله الحكمة في قلبه، وأتطقَ بها لسانه، وبصرَه عيب الدنيا وداءها ودواءها، وأخرجه منها سالماً إلى دار السلام». رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [٥١٩٩]

٥٢٠٠ - * وعنه، أن رسول الله ﷺ قال: «قد أفلح من أخلص الله قلبه للإيمان، وجعل قلبه سليماً، ولسانه صادقاً، ونفسه مطمئنةً، وخليقته مستقيمةً،

من هذا الفصل. قوله: «وعن شبابيه فيما أبلاه» فإن قلت: هذا داخل في الخصلة الأولى فما وجهه؟ قلت: المراد سؤاله عن قوته وزمانه الذي يتمكن منه على أقوى العبادة. وإنما غير السؤال في الخصلة الخامسة حيث لم يقل: عن علمه ماذا عمل به؛ لأنها أهم شيء وأولاه. وفيه إيذان بأن العلم مقدمة العمل وهو لا يعتد به لولا العمل.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي ذر رضى الله عنه: قوله: «من أحمر» المراد به العجم وبالأسود العرب، والضمير في «أن تفضلَه» عائد إلى كل واحد منهما أو إليهما معا على تأويل الإنسان، والاستثناء مفرغ. والتقدير لست بأفضل منهما بشيء من الأشياء إلا بالتقوى. وقوله: «أن تفضلَه» تكرير تأكيد: قال تعالى: ﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَنْفَاكُمْ﴾ (١).

الحديث الثاني عن أبي ذر رضى الله عنه: قوله: «وبصرَه عيب الدنيا» من البصيرة وهو إشارة إلى الدرجة الثانية يعنى لما زهد في الدنيا، لما حصل له من علم اليقين بعيوب الدنيا أورثه الله تعالى به بصيرة حتى حصل له به حق اليقين.

الحديث الثالث عن أبي ذر رضى الله عنه: قوله: «سليماً» أى عن الحسد والبغض والحقد وسائر الأخلاق الذميمة، قال تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ (٢). والخلقة الطيبة. قال في أساس البلاغة: له خلق حسن وخليقة وهى ما خلق عليه من طبيعته، يعنى: جبلة الله تعالى فى أصل خلقته مستقيمة غير مائلة إلى طرفى الإفراط والتفريط.

[٥١٩٨] انظر مستد أحمد (١٥٨/٥).

[٥١٩٩] انظر شعب الإيمان ١٠٥٣٢ (٧/ ٣٤٧).

(١) الحجرات: ١٣. (٢) الشعراء: ٨٩٤٨٨

وجعلَ أذنه مستمعة، وعينه ناظرة، فاما الأذن فقمع، وأما العين فمقرّة لما يُوعى القلب، وقد أفلح من جعل قلبه واعياً. رواه أحمد، والبيهقي فى «شعب الإيمان». [٥٢٠٠]

٥٢٠١ - * وعن عُقبة بن عامرٍ، عن النبی ﷺ قال: «إِذَا رَأَيْتَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُعْطِي الْعَبْدَ مِنَ الدُّنْيَا، عَلَى مَعَاصِيهِ، مَا يُحِبُّ؛ فَإِنَّمَا هُوَ اسْتِدْرَاجٌ». ثُمَّ تَلَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ»^(١). رواه أحمد. [٥٢٠١]

قوله: «فقمع» هو الإناء الذى يترك فى رهوس الظروف؛ لئلا بالمناعات من الأشرية والأدهان. شبه أسمع الذين يستمعون القول ويعونه بقلوبهم بالأقمار. وقوله: «مقرّة» وارد على سبيل الاستعارة؛ لأنها تثبت فى القلب وتقر فيه ما أدركته بحاستها، فكان القلب لها وعاء وهى تقر فيه ما رآته.

قال فى أساس البلاغة: ومن المجاز قر الكلام فى أفنه إذا وضع فاه على أذنه فأسمعه وهو من قر الماء فى الإناء إذا صبه فيه. و«القلب» يحتمل النصب أى يقر فى القلب ما يجعل القلب وعاء له. والرفع على أنه فاعل يوعى أى لما يوعيه القلب أى يحفظه. وإنما خص السمع والبصر؛ لأن الآيات الدالة على وحدانية الله تعالى، إما سمعية فالأذن هى التى تجعل القلب وعاء لها، أو نظرية فالعين هى التى تقرها فى القلب وتجعله وعاء لها؛ ومن ثمة جعل قوله: «وقد أفلح من جعل قلبه واعياً» كالفلذة للقريتين.

الحديث الرابع عن عقبة رضى الله عنه: قوله: «استدراج» هو الأخذ فى الشيء والذهاب فيه درجة فدرجة كالمراقى والمنازل فى ارتقائه ونزوله، ومعنى استدراج الله: استدراجهم قليلا قليلا إلى ما يهلكهم، ويضاعف عقابهم من حيث لا يعلمون ما يراد بهم. وذلك أن تواتر الله نعمه عليهم مع انهماكهم فى الغى، فكلماء جلد عليهم نعمة إردادوا بطرا وجددوا معصية، فيستلجرون فى المعاصى بسبب ترادف النعم ظانين أن تواتر النعم أثرة من الله وتقريب، وإنما هى خذلان منه وتبديد. وقوله: «فإذا هم مُبْلِسُونَ»^(١) واجمون متحسرون آيسون.

[٥٢٠٠] انظر ضعيف الجامع بنحوه ٤٠٧٩.

[٥٢٠١] انظر صحيح الجامع ونحوه ٥٦١ بدون «ثم تلا».

(١) الاتعمام: ٤٤.

٥٢٠٢ - * وعن أبي أمامة، أن رجلاً من أهل الصفة توفي وترك ديناراً، فقال رسول الله ﷺ: «كَيْفَ؟» قال: ثم توفي آخر فترك دينارين، فقال رسول الله ﷺ: «كَيْتَانِ». رواه أحمد، والبيهقي في «شعب الإيمان». [٥٢٠٢]

٥٢٠٣ - * وعن معاوية: أنه دخل على خاله أبي هاشم بن عتبة يعود به فبكى أبو هاشم، فقال ما يبكيك يا خال؟ أوجع يشرك أم حرص على الدنيا؟ قال: كلا؛ ولكن رسول الله ﷺ عهد إلينا عهدك لم آخذ به. قال: وما ذلك؟ قال سمعته يقول: «إنما يكفيك من جمع المال خادمٌ ومركبٌ في سبيل الله». وإنى أراني قد جمعت. رواه أحمد، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه. [٥٢٠٣]

٥٢٠٤ - * وعن أم الدرداء، قالت: قلت: لأبي الدرداء: مالك لا تطلب كما يطلب فلان؟ فقال: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن أمامكم عقبة كؤوداً لا يجوزها المتقفلون». فأحب أن أتخفف لتلك العقبة. [٥٢٠٤]

الحديث الخامس عن أبي أمامة رضي الله عنه: قوله: «من أهل الصفة». «نه»: أهل الصفة هم فقراء المهاجرين ومن لم يكن له منهم منزل يسكنه وكانوا يأتون إلى موضع مظلل في مسجد المدينة يسكنونه. انتهى كلامه. وفي وصف الرجل بهذا النعت إشعار بأن الحكم الذي يليه معلل به، يعني انتماءه إلى الفقراء الذين زهدوا في الدنيا مع وجود الدينار أو الدينارين دعوى كاذبة يستحق به العقاب. وإلا فقد كان كثير من الصحابة، كعثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وطلحة بن عبيد الله رضي الله عنهم، يقتنون الأموال ويتصرفون فيها، وما عابهم أحد ممن أعرض عن الفتنة؛ لأن الإعراض اختيار للأفضل والأدخل في الورع والزهد في الدنيا، والاقتناء مباح موسع لا يذم صاحبه ولكل شيء له حد.

الحديث السادس عن معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهما: قوله: «يشرك» «نه»: أي يقلقك يقال: شتر فهو مشطور وأشأره غيره، وأصله الشار وهو الموضع الغليظ الكثير الحجارة: قوله: «قد جمعت» حلف متعلقه ليدل على الكثرة من أنواع المال.

الحديث السابع عن أم الدرداء رضي الله عنها: قوله: «قال: إني سمعت رسول الله ﷺ»

[٥٢٠٢] أحمد (١/ ٩٠١، ٤١٥) (٣٥٦/٢)

[٥٢٠٣] صحيح الجامع ٢٣٨٦.

[٥٢٠٤] صحيح الجامع ٢٠٠١.

٥٢٠٥ - * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «هل من أحد يمشی على الماء إلا ابتلت قدماه؟». قالوا: لا، يا رسول الله! قال: «كذلك صاحب الدنيا لا یسلم من الذنوب». رواهما البيهقي في «شعب الإيمان». [٥٢٠٥]

٥٢٠٦ - * وعن جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ [رضی الله عنه] مرسلًا، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أوحى إلىَّ أن أجمعَ المالَ وأكونَ من التاجرين، ولكن أوحى إلىَّ أن «سَبَّحَ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ» (١)». رواه في «شرح السنة» وأبو نعيم في «الحلية» عن أبي مسلم. [٥٢٠٦]

يَحْتَمَلُ أَنْ تَكُونَ «إِنِّي» مَفْتُوحَةُ الْهَمْزَةِ عَلَى حَذْفِ اللَّامِ الْجَارَةِ أَيْ لَا أُطَلَّبُ لِأَنِّي سَمِعْتُ وَأَنْ تَكُونَ مَكْسُورَتَهَا اسْتِثْنَاءًا: قَوْلُهُ: «عَقِبَةُ كُؤُودًا» أَيْ شَاقَّةٌ وَالْمُرَادُ بِهَا الْمَوْتُ وَالْقَبْرُ وَالْحَشَرُ وَأَهْوَالُهَا وَشِدَائِهَا، شَبَّهَهَا بِصُعُودِ الْعَقِبَةِ، وَمُكَابَدَةِ مَا يَلْحَقُ الرَّجُلَ مِنْ قَطْعِهَا.

الْحَدِيثُ الثَّامِنُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: قَوْلُهُ: «إِلَّا ابْتَلَتْ قَدَمَاهُ» اسْتِثْنَاءٌ مِنْ أَعْمِ عَامِ الْأَحْوَالِ، تَقْدِيرُهُ: هَلْ يَمْشِي فِي حَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ إِلَّا فِي حَالِ ابْتِلَالٍ قَدَمَيْهِ، وَحَاصِلُ مَعْنَاهُ: هَلْ يَتَحَقَّقُ الْمَشْيُ عَلَى الْمَاءِ مَعَ عَدَمِ الْإِبْتِلَالِ؟، وَلِذَا صَحَّ الْجَوَابُ بِ«لَا».

قَوْلُهُ: «لَا يَسْلَمُ مِنَ الذَّنُوبِ» فِيهِ تَخْوِيفٌ شَدِيدٌ لِلْمُتَّقِينَ، وَحَثٌّ عَلَى التَّزَهُدِ فِي الدُّنْيَا وَإِثَارِ الْآخِرَةِ عَلَى الْأُولَى. وَكَفَى بِهَا تَبَعٌ أَنْ يَدْخُلَ الْفُقَرَاءُ فِي الْجَنَّةِ قَبْلَ الْأَغْنِيَاءِ بِخَمْسِمِائَةِ عَامٍ، عَافَاَنَا اللَّهُ تَعَالَى مِنْهَا بِفَضْلِهِ وَكَرَمِهِ.

الْحَدِيثُ التَّاسِعُ عَنْ جُبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: قَوْلُهُ: «وَلَكِنْ أَوْحَى إِلَيَّ» يَعْنِي أَمَرَنِي رَبِّي أَنْ اسْتَغْفِرَ أَوْقَاتِي فِي الْمَوَاطِبَةِ عَلَى التَّسْبِيحِ وَالتَّحْمِيدِ وَكَثْرَةِ السُّجُودِ وَالْعِبَادَةِ لِرَبِّي حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ وَالْقَى اللَّهُ تَعَالَى، فَكَيْفَ أَتْلَهُ بِالتَّجَارَةِ وَالْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ وَأُمُورِ الدُّنْيَا وَأَنِّي يَتَرَامَى نَارَاهُمَا. وَمَعْنَى قَوْلِهِ: «وَأَكُونُ مِنَ التَّاجِرِينَ» أَيْ مِنَ الْمُتَوَغِّلِينَ فِي صِنْعَةِ التَّجَارَةِ وَمَنْ لَهُ مَسَاهِمَةٌ فِيهَا، وَكَذَا قَوْلُهُ: «مِنَ السَّاجِدِينَ» (٢) أَيْ أَكُونُ مِنَ الْمُتَوَغِّلِينَ فِي إِقَامَةِ الصَّلَاةِ وَكَثْرَةِ السُّجُودِ وَمَنْ لَهُ الْقُدْحُ الْمَعْلَى فِيهَا، وَفِيهِ رَاحَةٌ مَعْنَى قَوْلِهِ: «لَا تَجْعَلِ الدُّنْيَا أَكْبَرَ هَمًّا وَلَا مَبْلَغَ عِلْمًا» وَفِيهِ إِبَاحَةٌ سَمِيًّا، كَمَا يَنْبَغِي عَنْهُ الْحَدِيثُ التَّالِي.

[٥٢٠٥] انظر ضعيف الجامع ٦١٠٨، والسلسلة الضعيفة ٤٧٤١.

[٥٢٠٦] انظر شرح السنة ٤٠٣٦ (١٤ / ٢٣٧) وهو مرسل.

(١) الحجر: ٩٩٤٩٨. (٢) الحجر: ٩٨.

٥٢٠٧ - * وعن أبي هريرة [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «من طلب الدنيا حلالاً استعفاً عن المسألة، وسعيًا على أهله، وتطعفاً على جاره؛ لقي الله تعالى يوم القيامة وجهه مثل القمر ليلة البدر. ومن طلب الدنيا حلالاً، مكاثراً، مفاخرًا مرائيًا؛ لقي الله تعالى وهو عليه غضبان». رواه البيهقي في «شعب الإيمان». وأبو نعيم في «الحلية». [٥٢٠٧]

٥٢٠٨ - * وعن سهل بن سعد، أن رسول الله ﷺ قال: «إن هذا الخير خزان، لتلك الخزائن مفاتيح، فطوبى لعبده جعله الله مفتاحًا للخير، مغلاقًا للشر؛ وويل لعبده جعله الله مفتاحًا للشر، مغلاقًا للخير». رواه ابن ماجه. [٥٢٠٨]

الحديث العاشر عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «وجهه مثل القمر» وفي الحديث معنى قوله تعالى: «يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ» (١) وهما عبارتان عن رضا الله تعالى وسخطه، قوله: «وجهه مثل القمر» مبالغة في حصول الرضى بدلالة قوله في مقابلته: «وهو عليه غضبان».

الحديث الحادى عشر عن سهل رضى الله عنه: قوله: «إن هذا الخير» «غب»: الخير ما يرغب فيه الكل كالعقل مثلاً والعدل والفضل والشىء النافع، والشر ضده. والخير والشر قد يقيدان وهو أن يكون خيراً لواحد وشرّاً لآخر، كالمال الذى يكون ربما كان خيراً لزيد وشرّاً لعمرو؛ ولذلك وصفه الله تعالى بالأمرين فقال فى موضع: «إِنْ تَرَكَ خَيْرًا» (٢) وقال فى موضع آخر: «أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَيْنَ نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ» (٣) وقوله: «إِنْ تَرَكَ خَيْرًا» أى مالا. وقال بعض العلماء: لا يُقال للمال: خير حتى يكون كثيراً.

أقول: المعنى الذى يحتوى على خيرية المال وعلى كونه شرّاً هو المشبه بالخزائن، فمن توسل بفتح ذلك المعنى، وأخرج المال منها أنفق فى سبيل الله ولا يتفقه فى سبيل الشيطان، فهو مفتاح الخير مغلاق الشر، ومن توسل بإغلاق ذلك الباب بأنفاقه فى سبيل الله وفتح فى سبيل الشيطان، فهو مغلاق الخير مفتاح الشر. وفى قوله ﷺ: «إِنْ لِلشَّيْطَانِ لَمَّةٌ بِأَبْنِ آدَمَ وَلِلْمَلِكِ لَمَّةٌ» إلى قوله: «الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمْ الْقِفْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ» (٤) إشارة إلى هذا المعنى.

[٥٢٠٧] انظر شعب الإيمان (١٠٣٧٤ - ١٠٣٧٥) (١٠٣٧٨/٧).

[٥٢٠٨] انظر ضعيف الجامع (٢٠١٩).

* جزء من حديث عند الترمذي (٢٩٨٨) وعزه إلى ابن مسعود، وقال الشيخ فى المشكاة: ضعيف؛ لأن فيه عطاء بن السائب وكان قد اخطأ.

(١) آل عمران: ١٠٦. (٢) البقرة: ١٨٠.

(٣) المؤمنون: ٥٦، ٥٥. (٤) البقرة: ٢٦٨.

٥٢٠٩ - * وعن علي [رضى الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا لَمْ يُبَارَكْ للعبد في ماله جعله في الماء والطين». [٥٢٠٩]

٥٢١٠ - * وعن ابن عمر، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: «اتَّقُوا الْحَرَامَ فِي الْبَنِيَانِ؛ فَإِنَّهُ أَسَاسُ الْخَرَابِ». رواهما البيهقي في «شعب الإيمان». [٥٢١٠]

٥٢١١ - * وعن عائشة [رضى الله عنها]، عن رسول الله ﷺ قال: «الدُّنْيَا دَارُ مَنْ لَا دَارَ لَهُ، وَمَالٌ مِنْ لَا مَالَ لَهُ، وَلَهَا يَجْمَعُ مَنْ لَا عَقْلَ لَهُ». رواه أحمد، والبيهقي في «شعب الإيمان». [٥٢١١]

الحديث الثاني عشر والثالث عشر عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «اتَّقُوا الْحَرَامَ» لا يَد من تقدير مضاف، أَى احتَرَزُوا إتِّفَاقَ مَالِ الْحَرَامِ فِي الْبَنِيَانِ؛ فَإِنَّهُ أَسَاسُ لُخْرَابِ الدِّينِ، أَوْ يَكُونُ الْمَعْنَى: اتَّقُوا ارْتِكَابَ الْحَرَامِ فِي الْبَنِيَانِ؛ فَإِنَّهُ أَسَاسُ الْخَرَابِ، فَلَوْلَمْ يَبَيِّنْ لَمْ يَخْرُبْ كَمَا فِي قَوْلِهِ ﷺ: «لِدَاوَا لِلْمَوْتِ وَابْنَاوَا لِلْخَرَابِ» وَفِي مِثْلِهَا فِي قَوْلِهِمْ: فِي الْبَيْضَةِ عَشْرُونَ رَطْلًا حَدِيدًا وَالْبَيْضَةُ نَفْسُهَا هَذَا الْمَقْدَارُ. وَالْوَجْهَ الْأَوَّلُ دَلَّ عَلَى أَنَّهُ قَدْ يَجُوزُ الْبِنَاءُ مِنَ الْحَلَالِ بِخِلَافِ الثَّانِي، وَهَذَا أَنْسَبُ بِالْبَابِ.

الحديث الرابع عشر عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «دَارُ مَنْ لَا دَارَ لَهُ» لَمَّا كَانَ الْقَصْدُ الْأَوَّلُ مِنَ الدَّارِ الْإِقَامَةُ مَعَ عَيْشٍ هَنِيءٍ وَلَذَّةٍ صَفَى، وَدَارِ الدُّنْيَا خَاوِيَةً عَنْهَا لَا يَسْتَحِقُّ لِدَلِّكَ أَنْ تَسْمَى دَارًا، فَمَنْ دَارَهُ الدُّنْيَا فَلَا دَارَ لَهُ، ﴿وَلِإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ (١). وَالْمَقْصُودُ مِنَ الْمَالِ الْإِتِّفَاقُ فِي الْمَبْرَاتِ وَالصَّرْفُ فِي وَجْهِ الْخَيْرَاتِ، فَمَنْ أَتْلَفَهُ فِي الشَّهَوَاتِ وَاسْتِيفَاءِ اللَّذَاتِ فَحَقِيقٌ بِأَنْ يُقَالَ: لَا مَالَ لَهُ، وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ؛ وَلِذَلِكَ قَدَّمَ الظَّرْفَ عَلَى عَامِلِهِ فِي قَوْلِهِ: «وَلَهَا يَجْمَعُ» دَلَالَةً عَلَى أَنَّ الْجَمْعَ لِلدَّارِ الْآخِرَةِ لِلتَّزَوُّدِ وَهُوَ الْمَحْمُودُ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾ (٢) وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ «لَهَا» مَفْعُولًا بِهِ لـ «يَجْمَعُ» كَقَوْلِكَ لَزِيدٍ: ضَرَبْتُ؛ فَإِنَّ الْمَفْعُولَ بِغَيْرِ وَاسِطَةٍ إِذَا قَدَّمَ عَلَى الْفِعْلِ جَارَ اقْتِرَانِ اللَّامِ بِهِ لَضَعْفِ الْعَمَلِ إِذَا ذَاكَ.

«غِب»: كُلُّ اسْمٍ نَوْعٍ فَإِنَّهُ يَسْتَعْمَلُ عَلَى وَجْهَيْنِ: أَحَدُهُمَا: دَلَالَةً عَلَى الْمَسْمُوعِ وَفَصْلًا بَيْنَهُ

[٥٢٠٩] ضَعِيفٌ جَدًّا أَنْظَرَ ضَعِيفُ الْجَامِعِ ٧٩١.

[٥٢١٠] أَنْظَرَ ضَعِيفُ الْجَامِعِ ١١٣ بَلْفَظَ (اتَّقُوا الْحَرَامَ).

[٥٢١١] أَنْظَرَ شُعْبُ الْإِيمَانِ ١٠٦٣٨ وَنَحْوَهُ ١٠٦٣٧ (٧/٣٧٥).

(١) الْمَنْكُوبُ: ٦٤. (٢) الْبَقَرَةُ: ١٩٧.

٥٢١٢ - * وعن حذيفة [رضى الله عنه]، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ في خطبته: «الخمْرُ جماعُ الإثمِ، والنساءُ حبائلُ الشيطانِ، وحب الدنيا رأسُ كل خطيئةٍ». قال: وسمعتُه يقول: «أخروا النساءَ حيثُ أخرهنَّ اللهُ». رواه رزين. [٥٢١٢]

٥٢١٣ - * وروى البيهقي منه في «شعب الإيمان» عن الحسن، مرسلًا: «حب الدنيا رأسُ كلِّ خطيئةٍ». [٥٢١٣]

٥٢١٤ - * وعن جابر [رضى الله عنه]، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إن أخوفَ ما أتخوَّفُ على أمتي الهوى وطولُ الأمل؛ فأما الهوى فيصد عن الحقِّ، وأما طول الأمل فيُنسي الآخرةَ، وهذه الدنيا مرتحلة ذاهبة، وهذه الآخرة مرتحلة قادمة، ولكلُّ واحدةٍ منهما بنون، فإن استطعتم أن لا تكونوا من بني الدنيا فافعلوا، فإنكم اليوم في دار العمل ولا حساب، وأنتم غداً في دار الآخرة ولا عمل». رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [٥٢١٤]

وبين غيره. والثاني لوجود المعنى المختص به وذلك هو الذي يمدح به، وكل شيء لم يوجد كاملاً لما خلق له لم يستحق اسمه مطلقاً، بل قد ينفي عنه كقولهم: فلان ليس بإنسان أى لا يوجد فيه المعنى الذى خلق لأجله.

الحديث الخامس عشر عن حذيفة رضى الله عنه: قوله: «جماع الإثم» أى مجموعه ومظنته. و«حبائل الشيطان» أى مصائبه، واحداً حباله بكسر الحاء وهى ما يصاد بها من أى شيء كان. دعى رجل إلى قتل النفس فأبى، ثم إلى الزنا فأبى وإلى شرب الخمر فأتى، فلما شرب الخمر قتل وزنى. وقيل: ما أبى الشيطان من بنى آدم إلا أتى من قبل النساء وحب الدنيا ملاكهما وملاك كل خطيئة. والكلمات الثلاث كلها من الجوامع؛ لأن كل واحدة منها على الانفراد أصل فى المأثم والمغرم. وقوله: «حيث أخرهن الله» للتعليل أى أخرهن الله تعالى فى الذكر وفى الحكم وفى المرتبة. فلا تقلموهن ذكراً وحكماً ومرتبته.

الحديث السادس عشر عن جابر رضى الله عنه: قوله: «وهذه الدنيا» أشار به «هذه» إلى

[٥٢١٢] الجملة الأخيرة منه رواها عبد الرزاق فى مصنفه كما فى نصب الراية عن عبد الله بن مسعود موقوف عليه، وأفاد أنه لا أصل له مرفوعاً. كما قال الشيخ حفظه الله.

[٥٢١٣] ضعيف الجامع ٢٦٨١.

[٥٢١٤] شعب الإيمان ١٠٦١٦ (٧ / ٣٧٠).

٥٢١٥ - * وعن علي [رضى الله عنه] قال: ارتحلت الدنيا مُدبرة، وارتحلت الآخرة مقبلة، ولكل واحدة منهما بنون، فكونوا من أبناء الآخرة، ولا تكونوا من أبناء الدنيا، فإنَّ اليوم عملٌ ولا حساب، وغداً حسابٌ ولا عمل. رواه البخاري في ترجمة باب.

٥٢١٦ - * وعن عمرو [رضى الله عنه] أن النبي ﷺ خطب يوماً فقال في خطبته: «إلا إنَّ الدنيا عرضٌ حاضِرٌ، يأكل منه البرّ والفاجر، ألا وإنَّ الآخرة أجلٌ صادق، ويقضى فيها ملكٌ قادر، ألا وإنَّ الخير كله بحذايره في الجنة، ألا وإنَّ الشر كله بحذايره في النار، ألا فاعملوا وأنتم من الله على حذر، واعلموا أنكم معروضون على أعمالكم، فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره» رواه الشافعي.

تحقير شأن الدنيا ووشك زوالها. وفي قوله: «وهذه الآخرة» إشارة إلى تعظيم أمر الآخرة وقرب نزولها. قوله: «فإن استطعتم» يعني بينت لكم حال الدنيا من غرورها وفنائها وحال الآخرة من نعيمها وبقيائها، وجعلت زمام الاختيار في أيديكم فاخترُوا أي ما شئتم. وكان من حق الظاهر أن يقال: فإنكم اليوم في دار الدنيا ولا حساب، فوضع دار العمل موضعها ليؤذن بأن الدنيا ما خلقت إلا للعمل والتزود منها للدار الآخرة، ولم يعكس ليُشعر بأن الدار هي الدار الآخرة. وهذا الحديث رواه جابر مرفوعاً، وفي رواية البخاري عن علي رضي الله عنه كما سيأتي موقوف. وهذا الحديث أيضاً يدل على أن حديث علي رضي الله عنه أيضاً مرفوع.

الحديث السابع عشر، والثامن عشر عن عمرو رضي الله عنه: قوله: «عرض» «غيب»: العرض ما لا يكون له ثبات ومنه استعار المتكلمون قولهم: العرض لما لا ثبات له إلا بالجوهر كاللون والطعم. وقيل: «الدنيا عرض حاضر» تنبيهاً على أن لا ثبات لها. قوله: «ألا وإن الآخرة» حرف التنبيه هنا مقحم، وما بعده معطوف على قوله: «إن الدنيا» قوبلت القرينة السابقة بقوله: «ألا وإن الآخرة» إلى قوله: «ملك قادر». والأجل الوقت المضروب الموعد وصفه بالصدق دلالة على تحققه وثباته وبقائه، ثم أتبعه بقوله: «يقضى فيها ملك قادر» يميز بين البر والفاجر فيثيب البر ويعاقب الفاجر، وإليه أشار في الحديث الآتي بقوله: «يحق فيها الحق ويبطل الباطل».

«غيب»: يستعمل التصديق في كل ما فيه تحقيق؛ يقال: صدقني فعله وكتابه. وفي المثل: «صدقني سن بكره» وصدق في القتال إذا وفي حقه، وفعل على ما يجب وكما يجب. قوله:

٥٢١٧ - * وعن شداد [رضى الله عنه] قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «يأبىها الناس! إن الدنيا عرضٌ حاضِرٌ، يأكل منها البرّ والفاجر، وإن الآخرة وعدٌ صادق، يحكم فيها ملكٌ عادل قادر، يحق فيها الحقُّ، ويُظَلُّ الباطلُ، كونوا من أبناء الآخرة، ولا تكونوا من أبناء الدنيا، فإن كل أم يتبعها ولدها».

٥٢١٨ - * وعن أبى الدرداء [رضى الله عنه] قال: قال رسول الله ﷺ: «ما طلعت الشمسُ إلا ويجنبُها ملكان يناديان، يسمعان الخلاق غير الثقلين: يأبىها الناس! هلموا إلى ربكم، ما قلَّ وكفى خيرٌ مما كثر والهِى» رواهما أبو نعيم في «الحلية». [٥٢١٨]

«بحذافيره» أى بأسره، «نه»: الحذافير الجوانب، وقيل: الأعلى واحدها حذفور. وقوله: «إنكم معروضون على أعمالكم» أى الأعمال معروضة عليكم من باب القلب كقولهم: عرضت الناقة على الحوض.

الحديث التاسع عشر عن شداد رضى الله عنه: قوله: «وعد صادق» هو من الإسناد المجازى وصف الوعد بما هو من سببه أى الله صادق فى وعده، ثم المراد بالوعد الموعود هو الأجل المسمى. قوله: «يحق فيها الحق ويظلل الباطل»، بيان لقوله: «يحكم فيها ملك عادل قادر» فإن تحقيق الحق وإبطال الباطل يقتضيان العدل والقدرة.

الحديث العشرون عن أبى الدرداء رضى الله عنه: قوله: «إلا ويجنبُها» استثناء مفرغ، والواو للحال والمستثنى منه أعم عام الأحوال. وقوله: «ملكاً» يجوز أن يكون فاعل الجار والمجرور على رأى، أو هو مبتدأ والجار والمجرور خبره. والإسماع يجوز أن يكون على الحقيقة، وأن يكون على التشبيه العقلى مجازاً فمعنى يسمعان الخلاق غير الثقلين «إنهما يقصدان بالإسماع الثقلين فيسمعان غيرهما، ثم خص من الثقلين الإنسان بقوله: «يأبىها الناس» تنبيهاً على تماديهم فى الغفلة وانهماكهم فى الحرص وجمع حطام الدنيا، حتى ألهاهم ذلك عن الإقبال إلى ذكر الله تعالى وعبادته. وقيل لهم: إلى كم هذه الغفلة والإعراض عن ذكر الله؟ هلموا إلى طاعة ربكم، ما قل من الدنيا ويكفيكم ولا يلهيكم خير مما كثر والهِى، سمع هذا النداء من ألقى السمع وهو شهيد، أولئك الذين أشار الله بذكرهم ورفع من منزلتهم فى قوله تعالى: ﴿لَا تُلْهِيمُ تِجَارَةً وَلَا بَيْعَ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ (١) الآية. ولعل السر فى عدم إسماع الثقلين: لئلا يرتفع التكليف. نحوه قوله ﷺ: «لولا أن تدافنوا لدعوت الله أن يسمعكم من عذاب

[٥٢١٨] إسناده ضعيف.

(١) النور: ٢٧

٥٢١٩ - * وعن أبي هريرة [رضى الله عنه] يبلغ [به]، قال: «إذا مات الميت قالت الملائكة: ما قدم؟ وقال بنو آدم: ما خلف؟». رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [٥٢١٩]

٥٢٢٠ - * وعن مالك [رضى الله عنه]: أن لقمان قال لابنه: «يا بني! إن الناس قد تناولوا عليهم ما يوعدون، وهم إلى الآخرة، سراعاً يذهبون، وإنك قد استدبرت الدنيا منذ كنت، واستقبلت الآخرة، وإن داراً تسير إليها أقرب إليك من دارٍ تخرج منها». رواه رزين.

٥٢٢١ - * وعن عبدالله بن عمرو [رضى الله عنهما] قال: قيل لرسول الله ﷺ: أيُّ الناس أفضل؟ قال: «كل مخموم القلب، صدوق اللسان» قالوا: صدوق اللسان نعرفه، فما مخموم القلب؟ قال: «هو النقي، التقى، لا إثم عليه، ولا بغي، ولا غلٍّ، ولا حسد». رواه ابن ماجه، والبيهقي في «شعب الإيمان». [٥٢٢١]

القبر». ومعنى إسماع غير المكلفين كونها مسبحة لله تعالى منقادة لما يراد منها، «وإن من شيء إلا يسبح بحمده»^(١).

الحديث الحادى والعشرون عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «مات الميت» من باب المجاز باعتبار ما يؤول؛ فإن الميت لا يموت بل الحى هو الذى يموت. الكشف: عن ابن عباس رضى الله عنهما: إذا أراد أحدكم الحج فليجعل؛ فإنه يمرض المريض وتضل الضالة، فسمى المشارف للمرض والضلال مريضاً وضالة، وعلى هذا سمي المشارف للموت ميتاً، وفائدته: اهتمام شأن الملائكة بالأعمال، أى ما قدم من عمل حتى يثاب به أو يعاقب عليه واهتمام الوارث بما ترك ليرثوه.

الحديث الثانى والعشرون عن مالك رضى الله عنه: قوله: «قد تناولوا عليهم» أى طال عليهم مدة ما وعدوا به. وقوله: «منذ كنت» أى منذ ولدت ووجدت.

الحديث الثالث والعشرون عن عبدالله: قوله: «هو النقي التقى» الجواب ينظر إلى قوله تعالى: «وأولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى»^(٢) من قولهم: امتحن الذهب وفتنه إذا أذابَه فخلص إبريزه ونقاَه من خبثه، وعن عمر رضى الله عنه: أذهب الشهوات عنها.

[٥٢١٩] ضعيف الجامع ٧٩٢ بلفظ (تقول الناس).

[٥٢٢١] شعب الإيمان ٦٦٠٤ (٥/٢٦٤).

(١) الإسراء: ٤٤. (٢) الحجرات: ٣

٥٢٢٢ - * وعنه، أن رسول الله ﷺ قال: «أربع إذا كنَّ فيك فلا عليك ما فاتك من الدنيا: حفظ إمانة، وصدق حديث، وحسن خليفة، وعفة في طُعْمَةٍ». رواه أحمد، والبيهقي في «شعب الإيمان». [٥٢٢٢]

٥٢٢٣ - * وعن مالك [رضى الله عنه] قال بلغني أنه قيل للقيمان الحكيم: ما بلغ بك ما نرى؟ يعنى الفضل قال: صدق الحديث، وأداء الأمانة، وترك ما لا يعنيني. رواه في «الموطأ». [٥٢٢٣]

٥٢٢٤ - * وعن أبي هريرة [رضى الله عنه] قال: قال رسول الله ﷺ: «تجىء الأعمال، فتجىء الصلاة فتقول: يارب! أنا الصلاة فيقول: إنك على خير. فتجىء

الحديث الرابع والعشرون عن عبدالله رضى الله عنه: قوله: «ما فاتك الدنيا»، «ما» يحتمل أن تكون مصدرية والوقت مقدر أى لا بأس عليك وقت فوت الدنيا إن حصلت لك هذه الخلال، وأن تكون نافية أى لا بأس عليك لأنه لم تفتك الدنيا إن حصلت لك هذه الخلال. والعفة فى طعمة يراد بها أن يجتنب الحرام ولا يزيد على الكفاية ولا يكثر الأكل. وأطلق الأمانة ليشيع فى جنسها، فيراعى أمانة الله تعالى من التكليف وأمانة الخلق فى الحفظ والأداء. الحديث الخامس والعشرون عن مالك رضى الله عنه: قوله: «ما بلغ بك ما نرى» أى: أى شىء بلغك إلى هذه المرتبة التى تراها فيك.

الحديث السادس والعشرون عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «تجىء الأعمال» أى تجىء الأعمال لتحتج لصاحبها وتشفع فيه، فقول الصلاة: أنا الصلاة، أى أن لى مرتبة الشفاعة لأنى عماد الدين. وقوله تعالى: «إنك على خير» رد لها على الطف وجه، أى أنت باقية مستقرة على خير بقوله تعالى: «أولئك على هدى من ربهم»^(١) ولكن لست بمستقلة فيها ولا كافية فى الاحتجاج، وعلى هذا سائر الأعمال بخلاف الإسلام فإنه جامع للخصال كلها؛ ولذلك قال الله تعالى فى حقه: «بك آخذ وبك أعطى» وفيه نكتة شريفة؛ لأن كل واحدة من الأعمال ذكرت نفسها بالتنظيم ورأها مستحقة بأن تمنح مطلوبها بخلاف الإسلام؛ فإنه عظم الله سبحانه وتعالى أولا ليتنزع به إلى قبول الشفاعة هضما لنفسه؛ فلذلك قبلت له الشفاعة.

[٥٢٢٢] صحيح الجامع ٨٧٣.

[٥٢٢٣] ضعيف رواه بلاغا.

(١) البقرة: ٥.

الصدقة، فتقول: يارب! أنا الصدقة. فيقول: إنك على خير. ثم يجيء الصيام، فيقول: يارب! أنا الصيام فيقول: إنك على خير. ثم تجيء الأعمال على ذلك. يقول الله تعالى: إنك على خير. ثم يجيء الإسلام فيقول: يارب! أنت السلام وأنا الإسلام فيقول الله تعالى: إنك على خير، بك اليوم آخذ، وبك أعطى. قال الله تعالى في كتابه: ﴿ومن يتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين﴾ (١). [٥٢٢٤]

٥٢٢٥ - * وعن عائشة رضي الله عنها [قالت: كان لنا سترٌ فيه تماثيلٌ طير، فقال رسول الله ﷺ: «يا عائشة! حوكيه؛ فإنني إذا رأيتُه ذكرت الدنيا»]. [٥٢٢٥]

٥٢٢٦ - * وعن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه [قال: جاء رجلٌ إلى النبي ﷺ فقال: عظمي وأوجز. فقال: «إذا قمت في صلاتك فصل صلاةً مودّع، ولا تكلم بكلام تَعْذِرُ منه غداً، واجمع الإياس مما في أيدي الناس»]. [٥٢٢٦]

فإن قلت: ما الفرق بين قوله: «أنا الصلاة» وقوله: «أنا الإسلام؟» قلت: لا شك أن فائدة الخبر هنا غير مرادة لعلمه تعالى بها بل المراد أمر آخر، فقول الصلاة: «أنا الصلاة» على تعريف الخبر في هذا المقام. معناه: أنا المعروف المشهور بالفضل والمزية. وقوله: «أنا الإسلام» في مقام التواضع معناه أنا المعروف المشهور بالانقياد والخضوع لبارئه والاستشهاد بالآية لمجرد مدح الإسلام لا للاستدلال.

الحديث السابع والعشرون والثامن والعشرون عن أبي أيوب رضي الله عنه: قوله: «صلاة مودع» أي إذا شرعت في الصلاة فأقبل إلى الله تعالى بشرائك* وودع غيرك لمناجاة ربك.

وقوله: «بكلام تَعْذِرُ منه غداً» كناية عن حفظ اللسان، وأن لا يتكلم بما يحتاج أن يعتذر له. «واجمع الإياس» أي اجمع رأيك على الإياس من الناس وصمم عليه، وهو من قوله تعالى: ﴿فاجمعوا كيديكم﴾ (٢) ﴿ثم كيدون﴾ (٣) والظاهر أن الإياس وقع موقع الإياس سهواً من

[٥٢٢٤] أهله الحافظ بن كثير بانقطاع بين الحسن وأبي هريرة والحديث به عباد بن راشد وهو ضعيف، وقد ضعفه ابن ميم وأبو داود وغيرهما، إلا أنه روى له البخاري، كلها قال الشيخ.

[٥٢٢٥] صحيح الجامع ٧٩٢٦.

[٥٢٢٦] صحيح الجامع ٧٤٢.

(٣) الأعراف: ١٩٥.

(٢) طه: ٦٤.

(١) آل عمران: ٨٥.

* أي بكليتك ومحبة نفسك.

٥٢٢٧ - * وعن معاذ بن جبل [رضى الله عنه] قال: لما بعثه رسول الله ﷺ إلى اليمن، خرج معه رسول الله ﷺ يُوصيه، ومعاذ راكبٌ ورسولُ الله ﷺ يمشى تحت راحلته، فلما فرغ قال: «يا معاذ! إنك عسى أن لا تلقاني بعد عامي هذا، ولعلك أن تمرَّ بمسجدي هذا وقبري» فبكى معاذٌ جَشَعًا لفراق رسول الله ﷺ ثم التفت فأقبل بوجهه نحو المدينة. فقال: «إن أولى الناس بي المُتقون، من كانوا وحيث كانوا» روى الأحاديث الأربعة أحمد. [٥٢٢٧]

٥٢٢٨ - * وعن ابن مسعود [رضى الله عنه] قال: تلا رسول الله ﷺ: «فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام»^(١) فقال رسول الله ﷺ: «إن النور إذا دخل الصدر انفسح». فقيل: يا رسول الله! هل لتلك من علم يعرف به؟ قال: «نعم، التجافي من دار السُفُور، والإنابة إلى دار الخلود، والاستعداد للموت قبل نزوله». [٥٢٢٨]

الكاتب؛ لأن الإيأس مصدر آس إذا أعطاه، وليس مصدر أيس مقلوب يش؛ لأن مصدر المقلوب يوافق الفعل الأصلي لا المقلوب. ويمكن أن يقال: إنه من أيس نفسه مما في أيدي الناس إياسا، فخففت الهمزة.

الحديث التاسع والعشرون عن معاذ رضى الله عنه: قوله: «ولعلك أن تمر» استعمال «لعل» على الحقيقة لكونه ﷺ راغبا في لقاء الله تعالى، وأدخل «أن» في الخبر تشبيها للعلل بـ «عسى» تلويحا إلى قوله تعالى: «عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا»^(٢) والواو في «وقبري» بمعنى «مع».

قوله: «جشعا» «نه»: الجشع الجزع لفراق الإلف. قوله: «ثم التفت» لعل الالتفات كان تسليا لمعاذ بعد ما نعى نفسه إليه يعنى إذا رجعت إلى المدينة بعدى فاقتد بأولى الناس بى وهم المتقون، وكنى به عن أبى بكر الصديق رضى الله عنه. ونحوه حديث جبير بن مطعم: «إن امرأة أتت النبي ﷺ وكلته فى شئ فأمرها أن ترجع إليه، فقالت: يا رسول الله أرايت إن جئت ولم أجدك، وكأنها تريد الموت، قال: فإن لم تجدني فأتى أبا بكر، وفيه دليل على أنه رضى الله عنه خليفة رسول الله ﷺ بعده وقائم مقامه.

الحديث الثلاثون والحادى والثلاثون عن ابن مسعود رضى الله عنه قوله: «يشرح صدره

[٥٢٢٧] انظر صحيح الجامع ٧٠١٢.

[٥٢٢٨] انظر شعب الإيمان ١٠٥٥٢ (٣٥٢/٧)

(١) الأنعام: ١٢٥. (٢) الإسراء: ٧٩.

٥٢٢٩ - ٥٢٣٠ - * عن أبي هريرة وأبي خلاد [رضى الله عنهما]: أن رسول الله ﷺ قال: «إذا رأيتم العبد يُعطى زهداً في الدنيا، وقلةً منطق؛ فاقربوا منه فإنه يلقي الحكمة». رواهما البيهقي في «شعب الإيمان». [٥٢٢٩]، [٥٢٣٠].

باب فضل الفقراء وما كان من عيش النبي ﷺ

الفصل الأول

٥٢٣١ - * عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «رُبَّ أشعثَ مدفوعٍ بالأبواب لو أقسم على الله لأبره» رواه مسلم.

للإسلام» أي يلطف به بقذف النور فيه حتى يرغب في الإسلام وتسكن إليه نفسه ويحب الدخول فيه. قوله: «من دار الغرور» الغرور كل ما يغر الإنسان من مال وجاه وشهرة وشيطان، وقد فسر بالشيطان إذ هو أحبب الغارين، وبالدنيا لما قيل: الدنيا تفر وتضر وتمر، والله أعلم بالصواب.

باب فضل الفقراء وما كان من عيش النبي ﷺ

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «أشعث» «قصر»: الأشعث: هو المغبر الرأس المتفرق الشعور. وأصل التركيب هو التفرق والانتشار. والصواب مدفوع بالدال أي يدفع عند الدخول على الأعيان والحضور في المحافل فلا يترك أن يلج الباب فضلاً أن يحضر معهم. ويجلس فيما بينهم. «ولو أقسم على الله لأبره» أي لو سأل الله شيئاً وأقسم عليه أن يفعله لفعله، ولم يخيب دعوته فشبه إجابة المنشد المقسم على غيره بوفاء المحالف على يمينه وبره فيها.

وقيل: معناه لو حلف أن الله يفعله أو لا يفعله صدقه في يمينه وأبره فيها بأن يأتي بما يوافقها. انتهى كلامه. ويشهد لهذا الوجه حديث أنس بن النضر رضى الله عنه: «لا والله لا تكسر نيتي يا رسول الله» الحديث. ومما يؤيد الأول لفظ «على الله» لأنه أراد به المسمى، ولو أريد به اللفظ لقل: بالله. وأما معنى الإبرار فعلى ما ذهب إليه القاضي من باب الاستعارة والتمثيل، ويجوز أن يكون من باب المشاكلة المعنوية.

الكشاف: شهد رجل عند شريح، فقال: إنك لسبط الشهادة. فقال الرجل: إنها لم تجعد

٥٢٣٢ - * وعن مصعب بن سعد، قال: رأى سعدٌ أن له فضلاً على من دونه، فقال رسول الله ﷺ: «هل تنصرون وترزقون إلا بضعفائكم؟». رواه البخارى.

٥٢٣٣ - * وعن أسامة بن زيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «قمتُ على باب الجنة، فكان عامةٌ من دخلها المساكينَ، وأصحابُ الجَدِّ محبوبونَ، غير أنَّ أصحابَ النارِ قد أمر بهم إلى النار، وقمتُ على باب النارِ فإذا عامةٌ من دخلها النساءُ متفق عليه.

٥٢٣٤ - * وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «اطلعتُ فى الجنة، فرأيتُ أكثرَ أهلها الفقراءُ. واطلعتُ فى النارِ فرأيتُ أكثرَ أهلها النساءُ» متفق عليه.

عنى. والذي سوغ تجعید الشهادة هو مراعاة المشاكلة، ولولا ذكر سبوة الشهادة لامتنع تجعیدها.

الحديث الثانى عن مصعب: قوله: «أن له فضلاً» أى شجاعة وكرما وسخاوة، فأجابه ﷺ بأن تلك الشجاعة ببركة ضعفاء المسلمين، وتلك السخاوة أيضا ببركتهم، وأبرزه فى صورة الاستفهام؛ ليدل على مزيد التقرير والتوبيخ.

الحديث الثالث عن أسامة رضى الله عنه: قوله: «وأصحاب الجَدِّ»، أصحاب الجَدِّ هم الأغنياء والجَدِّ - بالفتح - الغنى. قوله: «غير أن أصحاب النار» «غير» بمعنى لكن، والمغايرة بحسب التفريق*؛ فإن القسم الأول بعضهم محبوبون وبعضهم غير محبوبون، والثانى غير محبوبون، يدل عليه حديث عبدالله بن عمرو كما سيحى.

قيل: إن الأغنياء وأرباب الأموال والمناصب محبوبون، حبسوا فى العرصات للحساب والجزاء والمكافأة، وقوله: «غير أن أصحاب النار قد أمر بهم إلى النار» المراد منهم الكفار، أى يساق الكفار إلى النار ويوقف المؤمنون فى العرصات للحساب، والفقراء هم السابقون إلى الجنة لفقرتهم.

الحديث الرابع عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «اطلعت فى الجنة» ضمن «اطلعت» معنى «تأملت» و«رأيت» بمعنى «علمت»؛ ولذا عداه إلى مفعولين، ولو كان الإطلاع بمعناه الحقيقى لكفاه مفعول واحد.

* هكذا فى (ك) وفى (ط) [التعريف].

٥٢٣٥ - * وعن عبد الله بن عمرو [رضى الله عنهما] قال: قال رسول الله ﷺ «إن فقراء المهاجرين يسبقون الأغنياء يوم القيامة إلى الجنة بأربعين خريفاً» رواه مسلم.

٥٢٣٦ - * وعن سهل بن سعد، قال: مرَّ رجلٌ على رسول الله ﷺ فقال لرجلٍ عنده جالس: «ما رأيك في هذا؟» فقال رجل من أشراف الناس: هذا والله حريٌّ إن خطب إن ينكح، وإن شفع أن يُشفع. قال: فسكت رسول الله ﷺ ثم مرَّ رجلٌ فقال له رسول الله ﷺ: «ما رأيك في هذا؟» فقال: يا رسول الله، هذا رجلٌ من فقراء المسلمين، هذا حريٌّ إن خطب أن لا ينكح. وإن شفع أن لا يُشفع. وإن قال أن لا يسمع لقوله. فقال رسول الله ﷺ: «هذا خيرٌ من ملء الأرض مثل هذا». متفق عليه.

٥٢٣٧ - * وعن عائشة، قالت ما شبع آل محمد من خبز الشعير يومين متابعين حتى قبض رسول الله ﷺ. متفق عليه.

٥٢٣٨ - * وعن سعيد المقبري، عن أبي هريرة: أنه مرَّ بقوم بين أيديهم شاةٌ مصلية، فدعوه فأبى أن يأكل، وقال: خرج النبي ﷺ من الدنيا ولم يشبع من خبز الشعير. رواه البخاري.

٥٢٣٩ - * وعن أنس، أنه مشى إلى النبي ﷺ بخبز شعير وإهالة سنخة، ولقد رهن النبي ﷺ درعاً بالمدينة عند يهودي، وأخذ منه شعيراً لأهله، ولقد سمعته يقول: «ما أمسى عند آل محمد صاعٌ برٌّ ولا صاعٌ حبٌّ، وإن عنده لتسع نساء». رواه البخاري.

الحديث الخامس عن عبد الله رضي الله عنه: قوله: «خريفاً» «نه»: الخريف الزمان المعروف بين الصيف والشتاء، ويريد به أربعين سنة؛ لأن الخريف لا يكون في السنة إلا مرة واحدة.

الحديث السادس عن سهل بن سعد رضي الله عنه: قوله: «ملء الأرض» وقع مفضلاً عليه باعتبار مميزه وهو قوله: «مثل هذا»؛ لأن البيان والمبين شيء واحد.

الحديث السابع إلى التاسع عن أنس رضي الله عنه: قوله: «وإهالة سنخة» «نه»: قيل: هي ما أذيت من الآلية والشحم. وقيل: الدسم الجامد. والسنخة المتغيرة الريح. انتهى كلامه. وضمير المفعول في «سمعته» عائذ إلى «أنس» والفاعل لراوى أنس.

٥٢٤٠- * وعن عمر، قال: دخلتُ على رسول الله ﷺ فإذا هو مضطجعٌ على رمالٍ حصيرٍ، ليس بينه وبينه فراش، قد أثر الرمالُ بجنبه، متَّكئاً على وسادةٍ من أدمٍ، حشوها ليفٌ. قلتُ: يا رسول الله: ادعُ اللهَ فليوسعَ على أمتك، فإن فارسَ والرومَ قد وسعَ عليهم وهم لا يعبدون اللهَ فقال: «أوفى هذا أنت يا بن الخطاب؟ أولئك قومٌ عَجَلَتْ لهم طيباتهم في الحياة الدنيا». وفي رواية: «أما ترضى أن تكونَ لهم الدنيا ولنا الآخرة!» متفق عليه.

٥٢٤١- * وعن أبي هريرة، قال لقد رأيتُ سبعين من أصحاب الصفة، ما منهم رجلٌ عليه رداءٌ، إما إزارٌ وإما كساءٌ، قد ربطوا في أعناقهم، فمنها ما يبلغُ نصفَ الساقين، ومنها ما يبلغُ الكعبين فيجمعه بيده كراهيةً أن ترى عورته. رواه البخاري.

٥٢٤٢- * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا نظر أحدكم إلى مَنْ فُضِّلَ عليه في المال والخلقِ؛ فليُنظر إلى مَنْ هو أسفل منه». متفق عليه. وفي روايةٍ لمسلم،

الحديث العاشر عن عمر رضي الله عنه: قوله: «على رمالٍ حصيرٍ» «نه»: الرمال ما رمل أى نسج. يقال: رمل الحصير وأرملة فهو مرمول ومرمل، ورملة شدد للتكثير. قال الزمخشري: ونظيره الخطام والزكام لما خطم وزكم. وقال غيره: الرمال جمع رمل بمعنى مرمول كخلق الله بمعنى مخلوقه. والمراد أنه كان السرير قد نسج وجهه بالسعف، ولم يكن على السرير وطاء سوى الحصير.

وقوله: «فليوسع» الظاهر نصبه؛ ليكون جواباً للأمر، أى ادع الله فيوسع، واللام للتأكيد والرواية بالجزم على أنه أمر للغائب، كأنه التمس من رسول الله ﷺ الدعاء لأمته بالتوسع، وطلب من الله الإجابة، وكان من حق الظاهر أن يقال: ادع الله ليوسع عليك، فعدل إلى الدعاء للأمة؛ إجلالاً لمحلله ﷺ وإبعاداً لمنزلة من رسخ للنبوّة أن يطلب من الله تعالى هذا الدنيء الخسيس لنفسه، ومع ذلك أنكر عليه هذا الإنكار البليغ. وقوله: «أو في هذا؟» مدخول الهعزة محذوف أى أتطلب هذا وفي هذا أنت؟ وكيف يليق بمثلك أن يطلب من الله التوسعة في الدنيا.

الحديث الحادى عشر عن أبى هريرة رضي الله عنه: قوله: «رداء» «نه»: هو الثوب أو البرد الذي يضعه الإنسان على عاتقه وبين كتفيه فوق ثيابه. انتهى كلامه. أى لم يكن له ثوب يتردى به بل كان له إما إزار فحسب أو كساء فحسب. وتأتي الضمير في «منها» باعتبار الجمعية في الأكسية والإزار وتعدد المكسّين والأفراد في «بيده» باعتبار الرجل المذكور.

الحديث الثانى عشر عن أبى هريرة رضي الله عنه: قوله: «الخلق» أى الخليقة والصورة

قال: «انظروا إلى من هو أسفل منكم، ولا تنظروا إلى من هو فوقكم؛ فهو أجدر أن لا تزدروا نعمة الله عليكم».

الفصل الثاني

٥٢٤٣- * عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام نصف يوم» رواه الترمذي. [٥٢٤٣]

وقوله: «فهو» أى النظر إلى أسفل فى المال والخلق لا إلى من هو فوق حقيق بعدم الازدراء. و«أن لا تزدروا» متعلق بـ«أجلو» على حلف الجار.

«نه»: والازدراء الاحتقار والانتقاص والعيب، وهو افتعال من زريت عليه زرية إذا عبته. وأزريت به إزاء إذا قصرت به وتهانوت. وأصل ازدرت ازترت وهو افتعل منه، فقلبت التاء دالا لأجل الزاى.

«مع»: هذا حديث جامع لأنواع الخير؛ لأن الإنسان إذا رأى من فضل عليه فى الدنيا طلبت نفسه مثل ذلك، واستصغر ما عنده من نعمة الله تعالى، وحرص على الازدياد؛ ليلحق بذلك أو يقاربه، هذا هو الموجود فى غالب الناس. فاما إذا نظر فى أمور الدنيا إلى من هو دونه فيها، ظهرت له نعمة الله تعالى، وشكرها وتواضع وفعل بها الخير.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «نصف يوم» صفة فارقة لأن خمسمائة عام يحتمل أن يراد به ما هو متعارف بين الناس، وأن يراد به ما هو عند الله تعالى لقوله تعالى: «وإن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون»^(١). وأن يكون عطف بيان أو بدلا منه.

«شف»: فإن قلت: كيف التوفيق بين هذا الحديث والحديث السابق من قوله: «بأربعين خريفا؟» قلت: يمكن أن يكون المراد من «الأغنياء» فى الحديث الأول: أغنياء المهاجرين، أى يسبق فقراء المهاجرين إلى الجنة بأربعين خريفا. ومن «الأغنياء» فى الحديث الثانى: الأغنياء الذين ليسوا من المهاجرين. فلا تناقض بين الحديثين. وقال فى جامع الأصول: وجه الجمع بينهما: أن الأربعين أراد بها تقدم الفقير الحريص على الغنى الحريص. وأراد بـ«خمسمائة» تقدم الفقير الزاهد على الغنى الراغب. وكان الفقير الحريص على درجتين من خمس وعشرين درجة من الفقير الزاهد. وهذه نسبة الأربعين إلى الخمسمائة. ولا تظن أن هذا التقرير وأمثاله

[٥٢٤٣] صحيح الجامع ٨٠٧٦.

(١) المحج: ٤٧.

٥٢٤٤- * وعن أنس، أن النبي ﷺ قال: «اللهم أحيني مسكيناً، وأمتني مسكيناً، واحشرنى فى زمرة المساكين». فقالت عائشة: لِمَ يا رسول الله؟ قال: «إنهم يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بأربعين خريفاً، يا عائشة! لا تردّي المسكين ولو بشق تمر، يا عائشة! أحبي المساكين وقريبهم، فإن الله يقرّبك يوم القيامة» رواه الترمذى والبيهقى فى «شعب الإيمان». [٥٢٤٤]

٥٢٤٥- * وروى ابن ماجه عن أبى سعيد إلى قوله فى «زمرة المساكين». [٥٢٤٥]

٥٢٤٦- * وعن أبى الدرداء، عن النبي ﷺ قال: ابغوني فى ضعفائكم، فإنما تُرزقون - أو تنصرون- بضعفائكم». رواه أبو داود. [٥٢٤٦]

٥٢٤٧- * وعن أمية بن خالد بن عبد الله بن أسيد، عن النبي ﷺ: أنه كان يستفتح بصعاليك المهاجرين. رواه فى «شرح السنة». [٥٢٤٧]

يجرى على لسان النبي ﷺ جزافاً ولا بالاتفاق، بل لسر أدركه، ونسبة أحاط بها علمه؛ فإنه ﷺ ما ينطق عن الهوى.

الحديث الثانى عن أنس رضى الله عنه: قوله: «أحبنى مسكيناً» قيل: هو من المسكنة وهى الذلّة والافتقار، فأراد ﷺ بذلك إظهار تواضعه وافتقاره إلى ربه إرشاداً لأمته إلى استشعار التواضع والاحترار عن الكبر والنخوة، وأراد بذلك التنبيه على علو درجات المساكين وقربهم من الله تعالى.

الحديث الثالث عن أبى الدرداء رضى الله عنه: قوله: «ابغوني فى ضعفائكم». «نه»: هو بهمة القطع والوصل، يقال: بغى يبغى بغاء بالضم إذا طلب وهذا نهى عن مخالطة الأغنياء وتعليم منه.

الحديث الرابع عن أمية رضى الله عنه: قوله: «يستفتح» «نه»: أى يستنصر بهم؛ ومنه قوله تعالى: ﴿إِنْ تَسْتَفْتَحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ﴾ (١) أى إن تستنصروا فقد جاءكم النصر. «فا»:

[٥٢٤٤] سنن الترمذى (١٤٥٣)، شعب الإيمان ١٠٥٠٧ (٧/ ٣٤٠)

[٥٢٤٥] صحيح الجامع ١٧٦١.

[٥٢٤٦] صحيح الجامع ٤١.

[٥٢٤٧] إسناده ضعيف.

(١) الأنفال: ١٩.

٥٢٤٨ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تغبطنَّ فاجراً بنعمة، فإنك لا تدري ما هو لاقٍ بعد موته، إنَّ له عند الله قاتلاً لا يموت». يعنى النار. رواه فى «شرح السنة». [٥٢٤٨]

٥٢٤٩ - * وعن عبدالله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «الدنيا سجن المؤمن وسنته»، وإذا فارق الدنيا فارق السجنَ والسنة. رواه فى «شرح السنة». [٥٢٤٩]

الصعلوك هو الذى لا مال له ولا اعتماد، وقد صعلكته إذا ذهبت بماله، ومنه تصعلكت لإلابل إذا ذهبت أوبارها.

الحديث الخامس عن أبى هريرة رضى الله عنه : قوله: «يعنى النار» تفسير عبدالله بن أبى مريم راوى أبى هريرة، كذا فى «شرح السنة» وسماها قاتلاً على الاستعارة التبعية. شبه عذابها بقتل القاتل، ثم سرى من المصدر إلى اسم الفاعل، نحو قول الشاعر:

قتل البخل واحبى الساحة

وقوله: «لا يموت» عبارة عن: لا تخمد، فيكون ترشيحاً للاستعارة.

الحديث السادس عن عبدالله رضى الله عنه: قوله: فى «سنته»: «السنة»: القحط وهى من الأسماء الغالبة قال الإمام الحافظ أبو القاسم الوراق: إن قيل: كيف يكون معنى الحديث وقد نرى مؤمناً فى عيش رغد وكافراً فى ضنك وقصر يد؟ قلنا: الجواب من وجهين: أحدهما: أن الدنيا كالجنة للكافر فى جنب ما أوعده الله له من العقوبة فى الآخرة ونعيمها. فالكافر يحب المقام فيها ويكره مفارقتها، والمؤمن يتشوق الخروج منها ويطلب الخلاص من آفاتها كالمسجون الذى يريد أن يخلى سبيله.

والثانى أن يكون هذا صفة المؤمن المستكمل للإيمان الذى قد عذب نفسه عن ملاذ الدنيا وشهواتها، فصارت عليه بمنزلة السجن فى الضيق والشدة، وأما الكافر فقد أهمل نفسه وأمرحها فى طلب اللذات وتناول الشهوات، فصارت الدنيا كالجنة له فى السعة والنعمة.

الحديث السابع عن قتادة رضى الله عنه: قوله: «حماة الدنيا»: أى منعه منها ووقاه من أن

[٥٢٤٨] إسناده ضعيف.

[٥٢٤٩] إسناده ضعيف، ورواه أحمد (١٩٧/٢).

٥٢٥٠ - * وعن قتادة بن النعمان، أن رسول الله ﷺ قال: «إذا أحبَّ الله عبدًا حمّاه الدنيا، كما يظل أحدكم يحمى سقيمَه الماء» رواه أحمد، والترمذى. [٥٢٥٠]

٥٢٥١ - * وعن محمود بن لبيد، أن النبي ﷺ قال: «اثنان يكرهما ابن آدم: يكره الموت، والموت خير للمؤمن من الفتنة، ويكره قلة المال، وقلة المال أقلّ للحساب» رواه أحمد. [٥٢٥١]

٥٢٥٢ - * وعن عبدالله بن مغفل، قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: «إني أحبُّك. قال: «انظر ما تقول». فقال: والله إني لأحبُّك، ثلاث مرات. قال: «إن كنت صادقًا فأعد للفقر تجحافًا، للفقر أسرع إلى من يحبنى من السيل إلى منتهاه» رواه الترمذى، وقال: هذا حديث حسنٌ غريبٌ. [٥٢٥٢]

يتلوث بزهرتها؛ كيلا يمرض قلبه بداء محبة الدنيا وممارستها، كما يحمى أحدكم سقيمَه المستقى الماء كيلا يزيد مرض جسده بشربه.

الحديث الثامن عن محمود رضى الله عنه: قوله: «من الفتنة» «غب»: الفتنة من الأفعال التى تكون من الله تعالى ومن العبد كالبلية والمصيبة والقتل والعذاب وغير ذلك من الأفعال الكرهية، انتهى كلامه. وقد تكون الفتنة فى الدين مثل الارتداد و المعاصى وإكراه الغير على المعاصى، وإليه أشار بقوله ﷺ: «إذا أودت فتنة فى قوم فتوفنى غير مفتون».

الحديث التاسع عن عبدالله رضى الله عنه: قوله: «تجحافًا» المغرب: هو شيء يلبس على الخيل عند الحرب كأنه درع، تفعال من جف لما فيه من الصلابة واليبوسة.

أقول: انظر ما تقول، أى رمت أمرًا عظيمًا وخطبًا خطيرًا ففكر فيه: فإنك توقع نفسك فى خطر وأى خطر تشهد فيها غرضًا لسهام البلى والمصائب، فهذا تمهيد لقوله: «فأعد للفقر تجحافًا» فاستعير للصبر وتحمل المشاق التجفاف على الاستعارة التخيلية.

وشبه الفقر بالقرن الذى له سهام وأسنة، وأخرجه مخرج الاستعارة المكنية والقرينة الاستعارة التخيلية يريد رشقه بالبلى وطعنه بالمصائب فيستعد له من الصبر والقناعة والرضا تجحافًا، ثم ترقى منه إلى الاستعارة بالسيل دلالة على أن تلك البلى والمصائب لاحقة به

[٥٢٥٠] انظر صحيح الجامع (٢٨٢).

[٥٢٥١] انظر صحيح الجامع (١٣٩).

[٥٢٥٢] إسناده ضعيف والمتن منكر.

٥٢٥٣ - * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «لقد أخفتُ في الله وما يخاف أحد، ولقد أوزيت في الله وما يؤذى أحد، ولقد آتتُ على ثلاثون من بين ليلة ويوم، ومالي ولبلال طعام يأكله ذو كبد، إلا شيء يواريه إبطُ بلالٍ» رواه الترمذی قال: ومعنى هذا الحديث: حين خرجَ النبي ﷺ هارباً من مكةَ ومعه بلال، إنما كان مع بلال من الطعام ما يحملُ تحتَ إبطه. [٥٢٥٣]

٥٢٥٤ - * وعن أبي طلحة، قال: شكونا إلى رسول الله ﷺ الجوع، فرفعنا عن بطوننا عن حجرٍ حجرٍ، فرفع رسول الله ﷺ عن بطنه عن حجرين. رواه الترمذی، وقال: هذا حديث غريب.

٥٢٥٥ - * وعن أبي هريرة، أنه أصابهم جوعٌ فأعطاهم رسولُ الله ﷺ تمرّةً تمرّةً. رواه الترمذی.

بسرعة، كالسيل إلى منتهاه، فلا خلاص له ولا مناص، هذا على مقتضى قوله ﷺ: «المرأ مع من أحب»، وقوله في جواب من سأل: «أى الناس أشد بلاء؟»: «الأنبياء ثم الأملث فالأملث» وهو سيد الأنبياء فيكون بلاءه أشد من بلاءهم. وفيه أن الفقر أشد البليات.

الحديث العاشر عن أنس رضى الله عنه: قوله: «لقد أخفت» «مط»: وهو ماض مجهول من أخاف بمعنى خوف، يعنى كنت وحيدا فى ابتداء إظهارى الدين فخوفنى فى ذلك، وأذانى الكفار فى الله أى فى دين الله انتهى كلامه. وقوله: «وما يخاف أحد» حال أى خوفت فى دين الله وحدى. وقوله: «من بين ليلة ويوم» تأكيد للشمول، أى ثلاثون يوما وليلة متواترات لا ينقص منها شيء من الزمان. «وذو كبد» أى حيوان، أى ما معنا طعام، سواء كان ما يأكل الدواب أو الإنسان.

الحديث الحادى عشر عن أبى طلحة رضى الله عنه: قوله: «عن حجر حجر» «عن» الأولى متعلقة بـ «رفعنا» على تضمين الكشف. والثانية صفة مصدر محذوف أى كشفنا عن بطوننا كشفا صادرا عن حجر حجر، ويجوز أن يحمل التكرير فى «حجر» على النوع أى حجر مشدود على بطوننا، فيكون بدلا، وعادة من اشتد جوعه، وخصص بطنه أن يشتد على بطنه حجرا ليتقوم به صلبه.

الحديث الثانى عشر والثالث عشر عن عمرو: قوله: «فأسف على ما فاتته منه» أى حزن على

[٥٢٥٣] إسناده صحيح.

٥٢٥٦ - * وعن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، عن رسول الله ﷺ قال: «خصلتان من كانتا فيه كتبه الله شاكراً: من نظر في دينه إلى من هو فوقه، فاقتدى به؛ ونظر في دنياه إلى من هو دونه، فحمد الله على ما فضله الله عليه، كتبه الله شاكراً صابراً، ومن نظر في دينه إلى من هو دونه، ونظر في دنياه إلى من هو فوقه فأسف على ما فاتته منه؛ لم يكتبه الله شاكراً ولا صابراً» رواه الترمذى. [٥٢٥٦]

وذكر حديث أبي سعيد: «أبشروا يا معشر صغاليك المهاجرين» في باب بعد فضائل القرآن.

الفصل الثالث

٥٢٥٧ - * عن أبي عبدالرحمن الحُبلي، قال: سمعتُ عبدالله بن عمرو، وسأله رجلٌ قال: ألسنا من فقراء المهاجرين؟ فقال له عبدالله: ألك امرأةٌ تأوى إليها؟ قال: نعم. قال: ألك مسكن تسكنه؟ قال: نعم. قال: فأنت من الأغنياء، قال: فإن لى خادماً. قال: فأنت من الملوك. قال عبدالله الرحمن: وجاء ثلاثة نفرٌ إلى عبدالله بن عمرو وأنا عنده فقالوا: يا أبا محمد؛ إننا والله ما نقدرُ على شيءٍ. لا نفقة ولا دابة ولا متاع. فقال لهم: ما شتمتم إن شتمتم رجعتُم إلينا، فأعطيناكم مايسرُّ الله لكم، وإن شتمتم ذكرنا أمركم للسلطان، وإن شتمتم صبرتم، فإني سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «إن فقراء المهاجرين يسبقون الأغنياء يومَ القيامةِ إلى الجنةِ بأربعين خريقاً». قالوا: فإننا نصبرُ لا نسألُ شيئاً. رواه مسلم.

فواته وتحسر، ولا يجوز أن يحمل على الغضب؛ لأنه لا يجوز أن يقال: غضب على ما فات بل على من فوت عليه. وقوله: «فاقتدى به» عبارة عن الصبر على مشاق العبادات، كما أن حمد الله تعالى أمانة للشكر ودلالة على الجميل.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي عبدالرحمن الحُبلي: هو بالحاء المهملة والباء الموحدة من تحت وضمهما، قوله: «سمعتُ عبدالله بن عمرو» لايد من محذوف، أى سمعته يقول قولاً يفسره ما بعده. و«جاء ثلاثة نفر» حال، عطف على قوله: «سأله رجل» وقوله: «إن شتمتم رجعتُم إلينا» أى إن شتمتم أن نعطيكم شيئاً رجعتُم إلينا بعد هذا؛ فإن هذه الساعة ما حضرنا شيء.

[٥٢٥٦] إسناده ضعيف. انظر ضعيف الجامع (٢٨٣١).

٥٢٥٨ - * وعن عبدالله بن عمرو [رضى الله عنهما]، قال: بينما أنا قاعد في المسجد وحلقة من فقراء المهاجرين قُعود إذ دخل النبي ﷺ، فقعَد إليهم، فقامت إليهم، فقال النبي ﷺ: «لِيُسِّرْ فقراء المهاجرين بما يسر وجوههم، فإنهم يدخلون الجنة قبل الأغنياء بأربعين عاماً» قال: فلقد رأيت ألوّانهم أسفرت. قال عبدالله بن عمرو: حتى تمنيت أن أكون معهم أو منهم. رواه الدارمي. [٥٢٥٨]

٥٢٥٩ - * وعن أبي ذر [رضى الله عنه]، قال: أمرني خليلي بسبع: أمرني بحب المساكين والدنوّ منهم، وأمرني أن أنظر إلى من هو دوني ولا أنظر إلى من هو فوقّي، وأمرني أن أصل الرّحم وإن أدبرت، وأمرني أن لا أسأل أحداً شيئاً، وأمرني أن أقول بالحق، وإن كان مرّاً، وأمرني أن لا أخاف في الله لومة لائم، وأمرني أن أكثر من قول: لا حول ولا قوّة إلا بالله؛ فإنهم من كنز تحت العرش. رواه أحمد. [٥٢٥٩]

٥٢٦٠ - * وعن عائشة [رضى الله عنها]، قالت: كان رسول الله ﷺ يُعجبه من الدّنيا ثلاثة: الطّعام والنساء والطبيب، فأصاب اثنين، ولم يصب واحداً، أصاب النساء والطبيب، ولم يُصب الطّعام. رواه أحمد. [٥٢٦٠]

الحديث الثاني عن عبدالله رضى الله عنه: قوله: «فلقد رأيت» اللام جواب للقسم أى فوالله لقد رأيت. و«أسفرت» هو من الإسفار إشراق اللون: قال تعالى: ﴿وَجِوهُ يَوْمَئِذٍ مَسْفُوفَةٌ﴾ (١)، ﴿وَالصَّبِيحُ إِذَا سَفَر﴾ (٢)، و«حتى» متعلقة به أى أشرقت إشراقاً تاماً كاملاً حتى تمنيت.

الحديث الثالث عن أبي ذر رضى الله عنه: قوله: «وإن أدبرت» أى قطعت على ما ورد: «صل من قطعك» أسند الإدبار إلى «الرحم» مجازاً لأنه لصاحبها.

الحديث الرابع عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «ولم يصب الطّعام» أى لم يكثر من إصابته إكثارهما.

الحديث الخامس عن أنس رضى الله عنه: قوله «قرة عيني في الصلاة» جملة اسمية عطفت على جملة فعلية؛ لدلالة الثبات والدوام فى الثانى، والتجديد فى الأول. وجيء بالفعل مجهولاً؛

[٥٢٥٨] رواه الدارمي كتاب الرقائق، باب فى دخول الفقراء الجنة قبل الأغنياء ح (٢٨٤٤) والحديث أخرجه مسلم مختصراً.

[٥٢٦٠] أحمد فى المستدر (٧٢/٦).

(٢) المذخر: ٣٤.

[٥٢٥٩] له شواهد لاكثره.

(١) ميس: ٣٨.

٥٢٦١ - * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «حُبَّ إِلَيَّ الطَّيْبُ وَالنِّسَاءُ، وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ». رواه أحمد، والنسائي. وزاد ابنُ الجَوْزِيِّ بعد قوله: «حُبَّ إِلَيَّ» «مِنَ الدُّنْيَا» [٥٢٦١].

٥٢٦٢ - * وعن معاذِ بنِ جبلٍ، أنَّ رسولَ الله ﷺ لما بَعَثَ بِهِ إِلَى الْيَمَنِ، قَالَ: «إِيَّاكَ وَالتَّنْعَمُ؛ فَإِنَّ عِبَادَ اللَّهِ لَيَسُوا بِالْمَتَمَعِينَ» رواه أحمد [٥٢٦٢].

٥٢٦٣ - * وعن عليٍّ (رضي الله عنه)، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ رَضِيَ مِنَ اللَّهِ بِالْيَسِيرِ مِنَ الرِّزْقِ رَضِيَ اللَّهُ مِنْهُ بِالْقَلِيلِ مِنَ الْعَمَلِ» [٥٢٦٣].

٥٢٦٤ - * وعن ابنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ جَاعَ أَوْ احْتَاجَ، فَكَنَّمَهُ النَّاسَ، كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَرْزُقَهُ رِزْقَ سَنَةٍ مِنْ حَلَالٍ» رواهما اليهقي في «شعب الإيمان» [٥٢٦٤].

٥٢٦٥ - * وعن عمران بن حصين، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ الْفَقِيرَ الْمُتَعَفِّفَ أَبَا الْعِيَالِ» رواه ابن ماجه

٥٢٦٦ - * وعن زيد بن أسلم، قال: استسقى يوماً عمر، فجىء بهاء قد شيب

دلالة على أن ذلك لم يكن من جبته وطبعه؛ وأنه مجبور على الحب رحمة للعباد وترافاً بهم. وكأنهما كالقيدين ولولاهما لم يحط عنه بطائل؛ بخلاف الصلاة فإنها محبوبة لذاتها. ومنه قوله ﷺ: «أرحنا بها يا بلال» أي أشغلنا عما سواها بها.، فإنه تعب وكدر، وإنما الاسترواح في الصلاة فأرحنا بندائك بها.

الحديث السادس إلى آخر الفصل عن زيد بن أسلم: قوله: «لكني أسمع الله» مستدرك عن مقدر يعنى أنه لطيف أشبهه لكني أعرض عنه لأنني سمعت الله عز وجل نعي... وقوله: «حسناتنا» أي ثواب حسناتنا التي نعملها نستوفيها في الدنيا قبل الآخرة، قال الله تعالى: ﴿مَنْ

[٥٢٦١] إسناده حسن وزيادة «من الدنيا» ثابتة عند أحمد والنسائي في رواية، وقد اشتهرت على الألسنة زيادة أخرى وهي «ثلاث» ولا أنسل لها في شيء من طرق الحديث، بل هي مفصلة للمعنى كما لا يخفى.

[٥٢٦٢] إسناده جيد.

[٥٢٦٣] ضعيف، وانظر ضعيف الجامع (٥٦١٢)

[٥٢٦٤]، [٥٢٦٥] كلاهما إسناده ضعيف.

بِعَسَلٍ، فَقَالَ: إِنَّهُ لَطِيبٌ؛ لَكِنِّي أَسْمَعُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ نَعَى عَلَى قَوْمٍ شَهَوَاتِهِمْ، فَقَالَ: ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا﴾^(١) فَاخَافُ أَنْ تَكُونَ حَسَنَاتُنَا عُجِلَتْ لَنَا فَلَمْ يَشْرِبْهُ. رَوَاهُ رَزِينٌ.

٥٢٦٧ - * وَعَنْ ابْنِ عَمْرٍو، قَالَ: مَا شَبِعْنَا مِنْ تَعْرِ حَتَّى فَتَحْنَا خَيْرَ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

(٢) بَابُ الْأَمَلِ وَالْحَرَصِ

الفصل الأول


٥٢٦٨ - * عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: خَطَّ النَّبِيُّ خَطًّا مَرِيعًا، وَخَطَّ خَطًّا فِي الْوَسْطِ خَارِجًا مِنْهُ، وَخَطَّ خَطًّا صِغَارًا إِلَى هَذَا الَّذِي فِي الْوَسْطِ مِنْ جَانِبِهِ الَّذِي فِي الْوَسْطِ، فَقَالَ: «هَذَا الْإِنْسَانُ، وَهَذَا أَجَلُهُ مُحِيطٌ بِهِ، وَهَذَا الَّذِي هُوَ خَارِجٌ أَمْلُهُ، وَهَذِهِ الْخُطُوطُ الصِّغَارُ الْأَعْرَاضُ، فَإِنْ أَخْطَا هَذَا نَهَسَهُ هَذَا، وَإِنْ أَخْطَا هَذَا نَهَسَهُ هَذَا». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا^(٢).

بَابُ الْأَمَلِ وَالْحَرَصِ

الْجَوْهَرِيُّ: الْأَمَلُ الرَّجَاءُ، يُقَالُ: أَمَلَ خَيْرُهُ يَأْمَلُهُ أَمْلًا، وَكُلُّكَ التَّأْمِيلُ. «غَب»: الْحَرَصُ فَرَطُ الشَّرِّ وَالْإِرَادَةُ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنْ تَحَرَّصَ عَلَى هُدَاهُمْ﴾^(٣) أَيْ إِنْ نَفَرَطَ إِرَادَتَكَ فِي هُدَايَتِهِمْ.

الفصل الأول

الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ: قَوْلُهُ: «خَطًّا مَرِيعًا» صُورَةُ الْخَطِّ هَذِهِ:  وَالْمُرَادُ بِالْخَطِّ الرَّسْمُ وَالشَّكْلُ وَقَوْلُهُ: «أَخْطَا هَذَا» أَيْ إِنْ جَاوَزَهُ هَذَا أَصَابَهُ هَذَا. فَوَضَعَ مَوْضِعَ الْإِصَابَةِ، النَّهْسُ وَهُوَ لَدَغُ ذَوَاتِ السِّمِّ مِبَالَقَةً فِي الْإِضْرَارِ.

الْحَدِيثُ الثَّانِي عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: قَوْلُهُ: «فَيَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ» أَيْ هُوَ طَالِبٌ لِأَمْنِهِ الْبَعِيدِ فَتَدْرِكُهُ الْآفَاتُ الَّتِي هِيَ أَقْرَبُ إِلَيْهِ فَتُؤَدِّيهِ إِلَى الْأَجْلِ الْمَحِيطِ بِهِ، هَذَا التَّأْوِيلُ مَحْمُولٌ عَلَى

(١) الْأَحْقَافُ: ٢٠.

(٢) الْإِسْرَاءُ: ١٨. (٣) النَّحْلُ: ٣٧.

٥٢٦٩ - * وعن أنس ، قال : خطَّ النبي ﷺ خطوطاً فقال : « هذا الأملُ ، وهذا أجله ، فبينما هو كذلك إذ جاءه الخطُّ الأقربُ » رواه البخارى .

٥٢٧٠ - * وعنه ، قال : قال النبي ﷺ : « يَهْرُمُ ابنُ آدمَ ويشبُّ منه اثنانِ : الحرصُ على المالِ ، والحرصُ على العمرِ » متفق عليه .

٥٢٧١ - * وعن أبى هريرة ، عن النبي ﷺ ، قال : « لا يزالُ قلبُ الكبير شاباً فى اثنتين : فى حبِّ الدنيا وطولِ الأملِ » متفق عليه .

٥٢٧٢ - * وعنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « أَعَذَرَ اللهُ إلى امرئٍ آخرَ أجله حتى بلغه ستين سنةً » رواه البخارى .

٥٢٧٣ - * وعن ابن عباسٍ ، عن النبي ﷺ ، قال : « لو كانَ لابنِ آدمَ واديانِ من مالٍ لا يتغنى ثالثاً ، ولا يَمَلَأُ جَوْفَ ابنِ آدمَ إلا الترابُ ، ويتوبُ الله على من تاب . » متفق عليه .

معنى الحديث السابق ويجوز أن يحمل على حديث أبى سعيد فى الفصل الثانى : « ان النبي ﷺ فرز هودا بين يديه . . . » الحديث .

الحديث الثالث عن أنس رضى الله عنه : قوله : « ويشبُّ » « مح » : هو استعارة ، ومعناه أن قلب الشيخ كامل الحب للمال يحتكم احتكاماً مثل احتكام قوة الشباب فى شبابه . أقول : يجوز أن يكون من باب المشاكلة والمطابقة لقوله : « يهرم » .

الحديث الرابع والخامس عن أبى هريرة رضى الله عنه : قوله : « أعذر الله » « تر » : المعنى أنه أنضى بعذره إليه فلم يبق له عذر ، يقال : أعذر الرجل إلى فلان أى بلغ به أقصى العذر . ومنه قولهم : أعذر من أنذر أى أتى بالعذر وأظهره . وهذا مجاز من القول فإن العذر لا يتوجه على الله تعالى ، وإنما يتوجه له على العيب وحقيقة المعنى فيه أن الله لم يترك له سبباً فى الاعتذار يتمسك به .

الحديث السادس عن ابن عباس رضى الله عنهما : قوله : « ولا يملأ جوف ابن آدم » « مح » : معناه أنه لا يزال حريصاً على الدنيا حتى يموت ، ويمتلئ جوفه من تراب قبره . وهذا الحديث خرج على حكم غالب بنى آدم فى الحرص على الدنيا ، ويؤيده قوله : « ويتوب الله على من تاب » وهو متعلق بما قبله ، ومعناه أن الله تعالى يقبل التوبة من الحرص المذموم وغيره من المذمومات .

أقول : ويمكن أن يقال : معناه أن بنى آدم مجبولون على حب المال ، والسعى فى طلبه ،

٥٢٧٤ - * وعن ابن عمر، قال: أخذ رسول الله ﷺ ببعض جسدي فقال: «كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل، وعد نفسك في أهل القبور» رواه البخاري.

وان لا يشيع منه إلا من عصمه الله تعالى، ووقفه لإزالة هذه الجبلية عن نفسه، وقليل ما هم، فوضع «ويتوب الله على من تاب» موضعه؛ إشعاراً بأن هذه الجبلية المركوزة فيه مذمومة جارية مجرى الذنب، وأن إزالتها ممكنة، ولكن بتوفيق الله وتسديده، ونحوه قوله تعالى: «ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون»^(١) أضاف الشح إلى النفس؛ دلالة على أنها غريزة فيها، وبين إزالتها بقوله: «يوق» ورتب عليه قوله: «فأولئك هم المفلحون».

وهنا نكتة دقيقة: فإن في ذكر بني آدم تلويحاً إلى أنه مخلوق من التراب، ومن طبيعته القبض واليسس فيمكن إزالته بأن يمطر الله سبحانه وتعالى عليه السحاب من غمامت توفيقه. فيثمر حينئذ الخلل الزكية والخصال المرضية: «والبلد الطيب يخرج نباته بإذن ربه والذي خبث لا يخرج إلا نكلاً»^(٢) فمن لم يتداركه التوفيق وتركه حرصه، لم يزد إلا حرصاً وتهالكا على جمع المال.

وموقع قوله: «ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب» موقع التذليل والتقرير للكلام السابق؛ ولذلك أعاد ذكر ابن آدم ونيط به حكم أشمل وأعم، كأنه قيل: ولا يشيع من خلق من التراب إلا بالتراب. وموقع «ويتوب الله على من تاب» موقع الرجوع، يعني أن ذلك لعسير صعب، ولكن يسير على من يسره الله تعالى، فحقيق أن لا يكون هذا من كلام البشر بل هو من كلام خالق القوى والقدر.

روينا عن الترمذي عن أبي بن كعب أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله أمرني أن أقرأ عليك القرآن فقرأ عليه: «لم يكن الذين كفروا»^(٣) وقرأ فيها: (إن الدين عند الله الحنيفية المسلمة لا اليهودية ولا النصرانية ولا المجوسية ومن يعمل فيه خيراً فلن يكفره). وقرأ عليه: «لو أن لابن آدم وادياً من مال لا يتبى إليه ثانياً. ولو أن له ثانياً لا يتبى إليه ثالثاً. ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ويتوب الله على من تاب»

الحديث السابق عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «أو عابر سبيل» «أو» فيه للتنوع وفي الحديث معنى الترقى، وقد مضى تحقيقه في باب تمنى الموت.

(١) الحشر: ٩ . (٢) الأعراف: ٥٨ .

(٣) البينة: ١ .

الفصل الثانى

- ٥٢٧٥ - * عن عبد الله بن عمرو [رضى الله عنهما]، قال: مر بنا رسول الله ﷺ وأنا وأمي نطيقُ شيئاً، فقال: «ما هذا يا عبد الله؟» قلتُ: شيءٌ نصلحُهُ. قال: «الامرُ أسرعُ من ذلك» رواه أحمد، والترمذى، وقال: هذا حديثٌ غريب.
- ٥٢٧٦ - * وعن ابن عباس، أن رسول الله ﷺ كان يهريقُ الماءَ فيتيمم بالتراب، فأقولُ: يا رسولَ الله؛ إنَّ الماءَ منك قريبٌ، يقولُ: «ما يُدرينى لعلى لا أبلغُهُ» رواه فى «شرح السنة»، وابن الجوزى فى كتاب «الوفاء». [٥٢٧٦]
- ٥٢٧٧ - * وعن أنس، أنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: «هذا ابنُ آدمَ وهذا أجلُهُ» ووضعَ يده عندَ قفاهُ، ثمَّ بسطَ، فقال: «وتمَّ أمله» رواه الترمذى. [٥٢٧٧]
- ٥٢٧٨ - * وعن أبى سعيدٍ الخدرى، أنَّ النَّبِيَّ ﷺ غرزَ عوداً بين يديه، وآخرَ

الفصل الثانى

- الحديث الأول عند عبد الله: قوله: «الامر أسرع من ذلك» أى كوننا فى الدنيا كعابر سبيل أو راكب مستظل تحت شجرة أسرع مما أنت فيه من اشتغالك بالبناء.
- الحديث الثانى عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «يهريق الماء»: «شف»: يعنى يستعمل الماء قبل الوقت فإذا لم يبق فى الوقت تيمم. وقيل: يهريق الماء أى يبول.
- الحديث الثالث عن أنس رضى الله عنه: قوله: «وضع يده» الواو فيه للحال، وفى قوله: «وهذا أجله» للجمع مطلقاً فالشار إليه مركب. فوضع اليد على قفاه معناه: أن هذا الإنسان الذى يتبعه أجله هو المشار إليه. ويسط اليد عبارة عن مدحا إلى قدام.
- الحديث الرابع عن أبى سعيد رضى الله عنه: قوله: «دون الأمل» حال من الضمير المنصوب، أى لحقه وهو متجاوز عما قصده من الأمل. قال أمية:
- يا نفس ما لك دون الله من واق
إى إذا تجاوزت وقاية الله، ولم تبالها لم يقق غيره.

[٥٢٧٦] وأحمد (٢٨٨/١) وقال محققا شرح السنة: إسناده صحيح؛ لأن الراوى عن ابن لهيعة عبدالله بن المبارك (٤٠٣١).
[٥٢٧٧] صحيح، انظر صحيح الترمذى (١٩٠٣).

إلى جنبه، وآخر أبعد [منه]. فقال: «أتدرون ما هذا؟» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «هذا الإنسان وهذا الأجل» أراه قال: «وهذا الأمل، فيتعاطى الأمل فلحقه الأجل دون الأمل» رواه في «شرح السنة». [٥٢٧٨]

٥٢٧٩ - * وعن أبي هريرة [رضى الله عنه]، عن النبي ﷺ، قال: «عمر أمتي من ستين سنة إلى سبعين» رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب. [٥٢٧٩]

٥٢٨٠ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «أعمار أمتي ما بين الستين إلى السبعين، وأقلهم من يجوز ذلك» رواه الترمذي، وابن ماجه. [٥٢٨٠]

وذكر حديث عبدالله بن الشخير [رضى الله عنه] في «باب عيادة المريض».

الفصل الثالث

٥٢٨١ - عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، أن النبي ﷺ قال: «أول

الحديث الخامس عن أبي هريرة رضى الله عنه. قوله: «عمر أمتي من ستين» قيل: معناه آخر عمر أمتي ابتداءه إذا بلغ ستين سنة وانتهاؤه سبعون سنة، وقل من يجوز سبعين. هذا محمول على الغالب بدليل شهادة الحال، فإن منهم من لم يبلغ ستين، ومنهم من يجوز سبعين.

الفصل الثالث:

الحديث الأول عن عمرو رضى الله عنه : قوله: «اليقين» معناه : التيقن أن الله هو الرزاق المتكفل للأرزاق: «وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها» * فمن تيقن هذا، زهد في الدنيا فلم يأمل ولم ييخل؛ لأن البخل إنما يمسك المال لطول الأمل وعدم التيقن.

[٥٢٧٨] رجاله ثقات، وأخرجه أحمد (١٨/٣) وإسناده حسن، وانظر شرح السنه (٤٠٩٢)

[٥٢٧٩] والحديث صحيح من حديث أبي هريرة وأسس عند الترمذي، بلفظ: «أعمار أمتي ما بين الستين إلى السبعين وأقلهم من يجوز ذلك» وانظر صحيح الجامع (١٠٧٣)

والحديث ذكره الشيخ الألباني في الصحيحة (٧٥٧) وقال: حسن لذاته، صحيح لغيره وعزاه إلى أبي يعلى بلفظ: «عمر أمتي ما بين الستين سنة إلى السبعين» وقال: وهذا إسناده حسن أيضاً، رجاله موثقون رجال مسلم، غير محمد بن ربيعة وهو الكلابي، وهو صدوق كما في «التقريب».

[٥٢٨٠] وإسناده حسن.

• سورة هود : ٦ .

صلاح هذه الأمة اليقينُ والزُّهدُ، وأوَّلُ فسادِها البخلُ والامَلُ» رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [٥٢٨١]

٥٢٨٢ - * وعن سفيان الثوري، قال: ليسَ الزُّهدُ في الدنيا بلُّس الغليظِ والخشنِ، وأكلُ الجشبِ، إنما الزُّهدُ في الدنيا قِصْرُ الأملِ. رواه في «شرح السنة». [٥٢٨٢]

٥٢٨٣ - * وعن زيد بن الحسين، قال: سمعتُ مالكا وسئل أيُّ شيءٍ الزُّهدُ في الدنيا؟ قال: طيبُ الكسبِ وقِصْرُ الأملِ. رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [٥٢٨٣]

روى عن الأصمعي قال: تلوت على أعرابي: ﴿والذاريات﴾^(١) فلما بلغت قوله تعالى: ﴿وفي السماء رزقكم﴾^(٢) قال: حسبك، فقام إلى ناقته فنحراها، ووزعها على من أقبل وأدبر، وعمد إلى سيفه وقوسه، فكسرهما، وولى، فلقيته في الطواف قد نحل جسمه واصفر لونه فسلم على، واستقر السورة، فلما بلغت الآية صاح، وقال: قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا، ثم قال: وهل غير هذا؟ فقرأت: ﴿فغوب السماء والأرض إنه لحق﴾^(٣) فصاح، وقال: يا سبحان الله من ذا الذي أغضب الجليل^(٤) حتى حلف، فلم يصدقوه حتى ألجأ إلى اليمين قالها ثلاثا وخرجت معها نفسه.

الحديث الثاني عن سفيان قوله: «وَأَكَلَ الْجَشْبَ» بفتح الجيم وكسر الشين المعجمة هو الغليظ الخشن من الطعام وقيل: غير المأدوم وكل شيء يبشع الطعام جشبا، والبشع الخشن الكريه الطعم.

الحديث الثالث عن زيد: قوله: «طيب الكسب» فإن قلت: أي مدخل طيب الكسب في الزهد؟ قلت: هذا رد لمن رعم أن الزهد في مجرد ترك الدنيا، وليس الخشن، وأكل الجشب، أي ليس حقيقة الزهد ما زعمته، بل حقيقته أن تأكل الحلال، وتلبس الحلال، وتقنع بالكفاف، وتقتصر الأمل، ونحوه قوله ﷺ: «الزُّهَادَةُ فِي الدُّنْيَا لَيْسَتْ بِتَحْرِيمِ الْحَلَالِ وَلَا بِإِضَاعَةِ الْمَالِ، وَلَكِنَّ الزُّهَادَةَ فِي الدُّنْيَا أَنْ لَا تَكُونَ بِمَا فِي يَدَيْكَ أَوْثَقَ بِمَا فِي يَدَيِ اللَّهِ تَعَالَى».

[٥٢٨١] «شعب الإيمان» ح (١٠٨٤٤).

[٥٢٨٢] «شرح السنة» للفيوحي ح (٤٠٩٣).

[٥٢٨٣] «شعب الإيمان» ح (١٠٧٧٩).

(١) الذاريات: ١. (٢) الذاريات: ١. (٣) الذاريات: ٢٢-٢٣.

(٤) وفي نسخة: «الجليل».

(٣) باب استحباب المال والعمر للطاعة

الفصل الأول

٥٢٨٤ - * عن سعد ، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ التَّقَى الغنى الخفى» رواه مسلم .

وذكر حديث ابن عمر: «لا حسد إلا فى اثنتين» فى «باب فضائل القرآن» .

الفصل الثانى

٥٢٨٥ - * عن أبى بكره، أن رجلاً قال: يا رسول الله! أى الناس خير؟ قال: «من طال عمره، وحسن عمله». قال: فأى الناس شر؟ قال: «من طال عمره وساء عمله» رواه أحمد ، والترمذى، والدارمى[٥٢٨٥].

باب استحباب المال والعمر للطاعة

الفصل الأول

الحديث الأول عن سعد رضى الله عنه: قوله: «التقى» قيل: هو الذى يتقى المحارم والشبهات ويتورع عن المشتهيات. قوله: «الغنى» «مخ»: المراد بالغنى ، غنى النفس، هذا هو الغنى المحبوب لقوله ﷺ: «الغنى غنى النفس» وأشار القاضى إلى أن المراد به غنى المال، و«الخفى» بالخاء المعجمة معناه: الخامل المتقطع للعبادة، والاشتغال بأمور نفسه، وروى بالمهملة ومعناه: الواصل للرحم اللطيف بهم وبغيرهم من الضعفاء والصحيح الأول.

أقول: إن الصفات الثلاث الجارية على العبد واردة على التفضيل والتميز فالتقى مخرج للعاصى، والغنى للفقير، والخفى على الروائين لما يضادهما. فإذا قلنا: إن المراد بـ «الغنى» غنى القلب اشتمل على الفقير الصابر والغنى الشاكر فعم. وكان أولى، وعلى هذا «الخفى» بالخاء المعجمة أنسب؛ لأن الغنى حينئذ تكميل للتقى، والخفى تميم للغنى، لأن غنى القلب مستغن بالله عن الخلق، ويؤثر العزلة استئناساً بالله تعالى، وفى بعض نسخ المصابيح الحق بعد قوله: «التقى» «النقى» بالنون. ولم يوجد فى صحيح مسلم وشرحه ولا فى الحميدى وجامع الأصول.

«مخ» وفيه حجة لمن يقول: الاعتزال أفضل من الاختلاط. ومن قال: بتفضيل الاختلاط تأول هذا بالاعتزال فى وقت الفتنة.

[٥٢٨٥] قال محققا شرح السنة: رجاله ثقات، ويقويه الطرق الأخرى. يعنى ما رواه عبد الرحمن بن أبى بكره عن أبيه مثل رسول الله: «أى الناس خير.. الحديث، وهو حديث حسن. وانظر شرح السنة ح(٤٠٩٢).

٥٢٨٦ - * وعن عبيد بن خالد، أن النبي ﷺ آخى بين رجلين، فقتل أحدهما، ثم مات الآخر بعده بجمعة أو نحوها، فصلوا عليه، فقال النبي ﷺ: «ما قلتُم؟» قالوا: «دعونا الله أن يغفر له ويرحمه ويلحقه بصاحبه» فقال النبي ﷺ: «فأين صلاته بعد صلاته، وعمله بعد عمله؟» أو قال: «صيامه بعد صيامه؛ لما بينهما أبعد مما بين السماء والأرض» رواه أبو داود، والنسائي. [٥٢٨٦]

٥٢٨٧ - * وعن أبي كبشة الأنماري، أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «ثلاث أقسمُ عليهنَّ، وأحذنكم حديثاً فاحفظوه، فأما الذي أقسمُ عليهنَّ فإنه ما نقص مالُ عبدٍ من صدقةٍ، ولا ظلمَ عبدٌ مظلمةً صبرَ عليها إلا زاده الله بها عزاً، ولا فتح عبدٌ

الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي بكرة: قوله: «من طالع عمره وحسن عمله» قد سبق أن الأوقات والساعات كراس المال للتاجر، فينبغي أن يتجر فيما يربح فيه، وكلما كان رأس المال كثيراً كان الربح أكثر، فمن مضى لطيه فاز وأفلح، ومن أضاع رأس ماله لم يربح وخسر خساراً مبيهاً.

الحديث الثاني عن عبيد: قوله: «فأين صلاته بعد صلاته؟» فإن قلت: كيف تفضل هذه الزيادة في العمل بلا شهادة على عمله معها؟ قلت: قد عرف ﷺ أن عمل هذا بلا شهادة ساوى عمله مع شهادته بسبب مزيد إخلاصه وخشوعه، ثم زاد عليه بما عمل بعده، وكم من شهيد لا يدرك شأوه الصديق رضى الله عنه في العمل.

الحديث الثالث عن أبي كبشة: قوله: «فأما الذي أقسم عليهن» أفرد وذكره باعتبار كون المذكورات موعوداً، وجمع الراجع إلى الموصول باعتبار الخصال المذكورات، وبه فسر قوله تعالى: «مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً»^(١) في وجه أي الجمع أو الفوج وفي المصاييح: «أما اللاتي أقسم عليهن» هو الظاهر. ليس المراد تحقيق الحلف بل تأكيد ثبوتها، فإن المدعى ربما يثبت دعواه تارة بذكر القسم، وأخرى بلفظ «أقسم».

قوله: «ما نقص مال عبد من صدقة» قيل: يحتمل تأويلين: أحدهما: ما نقص بركة ماله بسبب الصدقة. والثاني: ما نقص ثوابه بل يضاعف يوم القيامة إلى سبعمائة ضعف. أقول: هذا

[٥٢٨٦] صحيح انظر، صحيح أبي داود ح(٢٢٠٧)، وشرح السنة ح(٤٠٩٦) تحقيق شعيب الأرنؤوط وزهير الشاويش.

(١) البقرة: ١٧.

* في (ط) (شيتا)، و(هو خطأ بين، والتصويب من (ك)).

باب مسألة إلا فتح الله عليه باب فقر وأما الذي أحدثكم فاحفظوه فقال: «إنما الدنيا لأربعة نفر: عبد رزقه الله مالا وعلماً، فهو يتقى فيه ربه، ويصلي رحمه، ويعمل لله فيه بحقه، فهذا بأفضل المنازل. وعبد رزقه الله علماً ولم يرزقه مالا، فهو صادق النية، يقول: لو أن لي مالا لعملتُ بعمل فلان، فأجرهما سواء، وعبد رزقه الله مالا ولم يرزقه علماً، فهو يتخبطُ في ماله بغير علم؛ لا يتقى فيه ربه، ولا يصلُ فيه رحمه، ولا يعمل فيه بحق، فهذا بأخيئ المنازل وعبد لم يرزقه الله مالا ولا علماً، فهو يقول: لو أن لي مالا لعملتُ فيه بعمل فلان، فهو نيته وورثهما سواء» رواه الترمذى . وقال: هذا حديثٌ صحيح. [٥٢٨٧]

٥٢٨٨ - * وعن أنس، أن النبي ﷺ قال: «إن الله تعالى إذا أراد بعبد خيراً استعمله». فقيل: وكيف يستعمله يا رسول الله؟ قال: «يؤفقه لعمل صالح قبل الموت» رواه الترمذى. [٥٢٨٨]

٥٢٨٩ - * وعن شداد بن أوس، قال: قال رسول الله ﷺ: «الكيسُ من دانَ يومه أنه علق الاستثناء في قوله: «إلا زاده الله عزاء» بالخصلة الثانية، وجعل الأولى جملة مستقلة، وقد تقرر في الأصول أن الاستثناء إذا ورد عقب جملة يمكن حمله عليها، وجب الحمل على كل واحدة منها على الأصح، وهنا لم يوجد مانع فلا يبعد الحمل عليها. وليوافق الخصال الثلاث في التعليق بالاستثناء.

قوله: «فهو نيته» مبتدأ وخبر، أى فهو سىء النية. يدل عليه وقوعه في مقابلة قوله: «فهو صادق النية» في القرينة الأولى. وقوله: «يقول: لو أن لي مالا...» إلخ تفسير لقوله: «صادق النية». وقوله: «فهو يقول: لو أن لي مالا...» إلخ مقابل له. وقوله: «فأجرهما سواء» وقوله: «وورثهما سواء» متقابلان.

الحديث الرابع والخامس عن شداد: قوله: «من دان نفسه» «نه»: أى أذلها واستعبد لها. وقيل: حاسبها. انتهى كلامه. والعاجز الذى غلبت عليه نفسه وعمل بما أمرته به نفسه، فصار

[٥٢٨٧] قال الشيخ الألبانى: فى الزهد (٥٦/٢) وقال: حديث حسن صحيح. وأحمد فى «المستدرك» (٢٣٠/٤) وسياق الحديث فيهما مخالف لسياق الكتاب فى علة مواطن منه، وهو موافق لسياقه فى «المصابيح» (١٧٨/٢) وهذا من تساهل المؤلف، إذ يبقى على سياقه أصله وهو «المصابيح» ويمزوه لغيره مع اختلاف السياق، وللحديث فى «المستدرك» (٢٣٠/٤) إسناده آخر وهو صحيح.

[٥٢٨٨] صحيح، انظر صحيح الجامع ح (٣٠٥).

نفسه، وعَمِلَ لما بعدَ الموتِ. والعاجزُ مَنْ اتَّبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا، وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَابْنُ مَاجَهَ. [٥٢٨٩]

الفصل الثالث

٥٢٩٠ - * عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: كُنَّا فِي مَجْلِسٍ، فَطُلِعَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعَلَى رَأْسِهِ أَنْزُ مَاءٍ. فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! نَرَاكَ طَيِّبَ النَّفْسِ. قَالَ: «أَجَلٌ». قَالَ: ثُمَّ خَاصَّ الْقَوْمُ فِي ذِكْرِ الْغَنِيِّ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا بَأْسَ بِالْغَنِيِّ لِمَنِ اتَّقَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، وَالصَّحَّةُ لِمَنِ اتَّقَى خَيْرٌ مِنَ الْغَنِيِّ، وَطَيِّبُ النَّفْسِ مِنَ النَّعِيمِ» رَوَاهُ أَحْمَدُ. [٥٢٩٠]

٥٢٩١ - * وَعَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ، قَالَ: كَانَ الْمَالُ فِيمَا مَضَى يُكْرَهُ، فَأَمَّا الْيَوْمَ فَهُوَ تَرْسُ الْمُؤْمِنِ. وَقَالَ: لَوْلَا هَذِهِ الدَّنَائِيرُ لَتَمَنَّدَكَ بَنَاهُ هَؤُلَاءِ الْمُلُوكُ. وَقَالَ: مَنْ كَانَ فِي

عاجزاً لنفسه فأتبع نفسه وأعطاهما ما اشتتهته. وقول الكيس بالعاجز، والمقابل الحقيقي للكيس السفه الرأي، والعاجز القدر ليؤذن بأن الكيس هو القادر. والعاجز هو السفه. «وتمنى على الله» أى يلذّب ويتمنى الجنة من غير توبة واستغفار.

الفصل الثالث

الحديث الأول والثاني عن سفيان: قوله: «لتمنل» قال فى أساس البلاغة: نذل المال وغيره نقله بسرعة، ومنه المنديل، وتندلت بالمنديل تمسحت به كنى به عن الابتذال. «مع»: قيل: هو مأخوذ من التدل وهو الوسخ لأنه يندل به، ويقال: تندلت بالمنديل. قال الجوهرى: ويقال: أيضاً: تمنلت به. وقيل لبعضهم: إن المال ينديك من الدنيا فقال. لئن أدانى من الدنيا لقد صاننى عنها. وقيل: لأن أترك مالا يحاسبني الله عليه خير من أن أحتاج إلى الناس. وقوله: «لا يحتمل السرف» يحتمل معنيين: أحدهما: أن الحلال لا يكون كثيراً فلا يحتمل الإسراف. وثانيهما: أن الحلال لا ينبغي أن يسرف فيه ثم يحتاج إلى الغير. قوله: «كان أول

[٥٢٨٩] إسناده ضعيف.

[٥٢٩٠] قال الشيخ الألبانى: هنا يوهم أنه لم يخرج أحد من أصحاب الستن وليس كذلك فقد رواه ابن ماجه (٢١٤١) وإسناده صحيح.

يده من هذه شيءٌ فليُصلحْه، فإنه زمانٌ إن احتاجَ كانَ أوَّلُ من يبذلُ دينه. وقال: الحلالُ لا يحتملُ السرَّفَ. رواه في «شرح السنة». [٥٢٩١]

٥٢٩٢ - * وعن ابنِ عباسٍ، قال: قال رسولُ الله ﷺ «يُنَادِي مُنَادٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: أَيْنَ أَبْنَاءُ السُّتَيْنِ؟ وَهُوَ الْعَمْرُ الَّذِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ﴾» (١). رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [٥٢٩٢]

٥٢٩٣ - * وعن عبد الله بن شداد، قال: إِنَّ نَفَرًا مِنْ بَنِي عُذْرَةَ ثَلَاثَةٌ أَتَوْا النَّبِيَّ ﷺ، فَأَسْلَمُوا، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ يَكْفِينِيهِمْ؟» قَالَ طَلْحَةُ: أَنَا. فَكَانُوا عِنْدَهُ، فَبَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ بَعَثًا، فَخَرَجَ فِيهِ أَحَدُهُمْ، فَاسْتَشْهَدَ، ثُمَّ بَعَثَ بَعَثًا فَخَرَجَ فِيهِ الْآخَرُ، فَاسْتَشْهَدَ، ثُمَّ مَاتَ الثَّالِثُ عَلَى فَرَاشِهِ؛ قَالَ: قَالَ طَلْحَةُ: فَرَأَيْتَ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةَ فِي الْجَنَّةِ، وَرَأَيْتُ الْمَيِّتَ عَلَى فَرَاشِهِ أَمَامَهُمْ وَالَّذِي اسْتَشْهَدَ آخِرًا يَلِيهِ، وَأَوَّلُهُمْ يَلِيهِ،

من يبذل دينه؟ أى كان ذلك الشخص أول شخص يبذل دينه فيما يحتاج إليه. ولو حمل «من» على «ما» كما نقل المالكي عن قطرب كان أبيت. ويعضده ما فى رواية الكشف: «كان أول ما يأكل دينه» «ما» موصوفة و«أول» اسم «كان» و«دينه» خبره.

الحديث الثالث عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «ما يتذكر فيه من تذكر» «ما» فيه موصوفة أى ما عمرناكم عمرا يتعظ فيه العاقل الذى من شأنه أن يتعظ فيه.

الحديث الرابع عن عبد الله: قوله: «من يكفينيهم؟» «هم» ثانى مفعولى «يكفى» على تقدير مضاف أى من يكفينى مؤنتهم، قال فى الأساس: كفاه مؤنته كفاية. قوله: «أمامهم» الظاهر أن يقال: أمامهما إلا أن يقال: إنه المقدم من بينهم. ونحوه قول الشاعر:

تلقى السرى من الرجال بنفسه وابن السرى إذا سرا أسراهما

أى أسرى من بينهما، أو يذهب إلى أن أقل الجمع اثنان.

[٥٢٩١] شرح السنة ح (٤٠٩٨).

[٥٢٩٢] شعب الإيمان ح (١٠٢٥٤) وفى إسناده إبراهيم بن الفضل المخزومي قال الإمام أحمد: ليس حديثه بشيء. وقال أبو زرعة: ضعيف. وقال أبو حاتم: ضعيف الحديث منكر الحديث. وقال البخارى: منكر الحديث. وانظر تهذيب الكمال (١٦٦/٢).

(١) فاطر: ٣٧.

فدخلني من ذلك، فذكرت للنبي ﷺ ذلك، فقال «وما أنكرتَ من ذلك؟! ليسَ أحدٌ أفضلَ عند الله من مؤمنٍ يعمر في الإسلام، لتسبيحه وتكبيره وتهليله» [٥٢٩٣].

٥٢٩٤ - * وعن محمد بن أبي عميرة - وكان من أصحاب رسول الله ﷺ - قال: إنَّ عبدًا لوخرَّ على وجهه من يوم ولد إلى أن يموتَ هرمًا في طاعة الله لحقره في ذلك اليوم، ولوَدَّ أنه رُدَّ إلى الدنيا كيما يزداد من الأجر والثواب. رواهما أحمد. [٥٢٩٤]

(٤) باب التوكل والصبر

الفصل الأول

٥٢٩٥ - * عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «يدخلُ الجنة من أُمِّي

الحديث الخامس عن محمد: قوله: «لحقره» أي يعده قليلا نذرا لما يرى من ثواب العمل فيه.

باب التوكل والصبر

«نه»: يقال: توكل بالأمر إذا ضمن القيام به، ووكلت أمرى إلى فلان أي ألجأته إليه واعتمدت فيه عليه، ووكل فلان فلانا إذا استكفاه أمره ثقة بكفائته، أو عجزا عن القيام بأمر نفسه، والوكيل هو القيم الكفيل بأرزاق العباد، وحقيقته أنه يشتغل بأمر الموكل إليه.

«غب»: الصبر الإمساك في ضيق، يقال: صبرت الدابة حبستها بلا علف، والصبر حبس النفس على ما يقتضيه العقل أو الشرع، أو عما يقتضيان حبسها عنه. فالصبر لفظ عام وربما خولف بين أسمائه بحسب اختلاف مواقعه، فإن كان حبس النفس لمصيبة سمي صبرا لا غير ويضاده الجزع، وإن كان في الحرب يسمى شجاعة ويضاده الجبن، وإن كان في نائبة مضجرة سمي رجب الصدر ويضاده الضجر. وإن كان في إمساك الكلام سمي كتماناً وضده الإفشاء.

الفصل الأول

الحديث الأول عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «لا يسترقون ولا يتطيرون» من الثنائي

[٥٢٩٣] إسناده حسن. قال الشيخ الألباني: وهو صحيح على شرط مسلم وفي طلحة بن يحيى أحد رجال الإسناد كلام من قبل حفظه لا ينزل حديثه عن مرتبة الحسن إن شاء الله تعالى، وعبدالله بن شدد تابعي كبير ولد في عهد النبي (ص)، فقد يقال: إنه مرسل. فأقول بل الظاهر أنه مستند تلقاه من طلحة نفسه لقوله في أثناء الحديث: قال طلحة. والله أعلم وانظر الصحيح (٦٥٤).

[٥٢٩٤] المسند (١٨٥/٤).

سبعون ألفاً بغير حساب، هم الذين لا يَسْتَرْقُونَ ولا يَتَطَيَّرُونَ، وعلى ربهم يتوَكَّلُونَ». متفق عليه.

٥٢٩٦ - * وعنه، قال: خرج رسول الله ﷺ يوماً فقال: «عُرِضَتْ عَلَى الْأَمَمِ فَجَعَلَ يَمُرُّ النَّبِيَّ وَمَعَهُ الرَّجُلُ، وَالنَّبِيُّ وَمَعَهُ الرَّجُلَانِ، وَالنَّبِيُّ وَمَعَهُ الرَّهْطُ، وَالنَّبِيُّ وَلَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ، فَرَأَيْتُ سَوَادًا كَثِيرًا سَدَّ الْأَفْقَ، فَرَجَوْتُ أَنْ يَكُونَ أُمِّي. فَقِيلَ: هَذَا مُوسَى فِي قَوْمِهِ، ثُمَّ قِيلَ لِي: انْظُرْ، فَرَأَيْتُ سَوَادًا كَثِيرًا سَدَّ الْأَفْقَ، فَقِيلَ لِي: انْظُرْ هَكَذَا وَهَكَذَا، فَرَأَيْتُ سَوَادًا كَثِيرًا سَدَّ الْأَفْقَ. فَقِيلَ: هَؤُلَاءِ أُمَّتُكَ، وَمَعَ هَؤُلَاءِ

التي يراد بها الاستيعاب، كقولهم: لا ينفع زيد ولا عمرو على معنى: لا ينفع إنسان ما. «نه». هذا من صفة الأولياء المعرضين عن أسباب الدنيا الذين لا يلتفتون إلى شيء من علائقها، وتلك درجة الخواص لا يبلغها غيرهم. وأما العوام فرخص لهم في التداوى والمعالجات. ومن صبر على البلاء وانتظر الفرج من الله تعالى بالدعاء، كان من جملة الخواص والأولياء، ومن لم يصبر رخص له في الرقية والعلاج والدواء، ألا ترى! أن الصديق رضى الله عنه لما تصدق بجميع ماله، لم ينكر عليه ﷺ علما منه بيقينه وصبره. ولما أتاه الرجل بمثل بيضة الحمام من الذهب، وقال: لا أملك غيره، فصره بحيث لو أصابه عقره، وقال فيه ما قال.

«مع» قال المازرى: احتج بعضهم به على أن التداوى مكروه، ومعظم العلماء على خلاف ذلك، واحتجوا بالأحاديث الواردة في منافع الأدوية، وبأنه ﷺ تداوى، وبإخبار عائشة رضى الله عنها عن كثرة تداويه بما علم من الاستشفاء برقاه. فإذا ثبت هذا حمل على ما في الحديث على قوم يعتقدون أن الأدوية نافعة بطبيعتها، ولا يفوضون الأمر إلى الله تعالى.

الحديث الثانى عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «يمر النبي» التعريف فيه للجنس، وهو ما يعرفه كل أحد أنه ما هو، فهو بمنزلة النكرات. قوله: «ومع هؤلاء سبعون ألفا قدامهم» حال أى مقدمين عليهم. «مع»: يحتمل هذا أن يكون معناه سبعون ألفا من أمتك غير هؤلاء وليسوا مع هؤلاء، وأن يكون معناه فى جملتهم سبعون ألفا. ويؤيد هذا رواية البخارى: «هذه أمتك ويدخل الجنة من هؤلاء سبعون ألفا».

قوله: «سبقك بها» أى بتلك الدعوة. «مع»: قال القاضى عياض: قيل: إن الرجل الثانى لم يكن ممن يستحق تلك المنزلة، ولا كان بصفة أهلها بخلاف عكاشة، وقيل: بل كان منافقا، فأجابته النبى ﷺ بكلام محتمل، ولم ير ﷺ التصريح له بأنك لست منهم: لما كان النبى ﷺ عليه من حسن العشرة.

سبعون ألفاً قد آمنهم يدخلون الجنة بغير حساب، هم الذين لا يتطبرون، ولا يسترقون، ولا يكتون، وعلى ربهم يتوكلون» فقام عكاشة بن محصن فقال: ادع الله أن يجعلني منهم. قال: «اللهم اجعله منهم». ثم قام رجل آخر فقال: ادع الله أن يجعلني منهم. فقال: «سبقك بها عكاشة». متفق عليه.

٥٢٩٧ - * وعن صهيب، قال: قال رسول الله ﷺ: «عجباً لأمر المؤمن! إن أمره كله له خير، وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن، إن أصابته سراء شكر فكان خيراً له، وإن أصابته ضراء صبر فكان خيراً له» رواه مسلم.

٥٢٩٨ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف، وفي كل خير، أحرص على ما ينفعك،

وقيل: قد يكون سبق عكاشة بوحى ولم يحصل ذلك للآخر، قال الشيخ: وقد ذكر الخطيب البغدادي أنه قال في كتابه في الأسماء المبهمة: أنه يقال: إن هذا الرجل هو سعد بن عبادة، فإن صح هذا بطل قول من زعم أنه منافق، والأظهر المختار هو القول الأخير.

الحديث الثالث عن صهيب رضى الله عنه: قوله: «إلا للمؤمن» مظهر وقع موقع المضمهر ليشعر بالعلية.

قوله: «إن أصابته سراء» وأنشد في معناه:

إذا كان شكر نعمة الله نعمة	على له في مثلها يجب الشكر
فكيف بلوغ الشكر إلا بفضل	وإن طالت الأيام واتسع العمر
إذا مس بالنعماء عم سرورها	وإن مس بالضراء أعقبه الأجر

الحديث الرابع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «المؤمن القوى» قيل: أراد به المؤمن القوى الذى قوى فى إيمانه، وصلب فى إيقانه، بحيث لا يرى الأسباب، ووثق بمسبب الأسباب. والمؤمن الضعيف بخلافه، وهو أدنى مراتب الإيمان.

أقول: ويمكن أن يذهب إلى اللف والنشر، فيكون قوله: «أحرص على ما ينفعك» ولا تترك الجهد بياناً للقوى، وقوله: «ولا تعجز» بياناً للضعيف. «مع»: والقوة هنا يراد بها عزيمة النفس فى أمور الآخرة، فيكون صاحب هذا الوصف أكثر إقداماً على الغزو والجهاد، وأسرع خروجاً إليه وذهاباً فى طلبه، وأشد عزيمة فى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والصبر على

واستعين بالله، ولا تعجز، وإن أصابك شيء، فلا تقل: لو أني فعلتُ كان كذا وكذا، ولكن قل: قدر الله، وما شاء فعل، فإن لو تفتح عمل الشيطان» رواه مسلم.

الفصل الثاني

٥٢٩٩ - * عن عمر بن الخطاب، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «لو أنكم

الآذی فی کل ذلک. وقوله: «وفی کل خیر» معناه: فی کل من القوی والضعیف خیر لاشتراكهما فی الإیمان مع ما یأتی به الضعیف من العبادات.

قوله: «فإن لو تفتح» «قضى»: أى لو كان الأمر لى وكنت مستبداً بالفعل والترك كان كذا وكذا، وفيه تأسف على الفائت ومنازعة للقدر وإيهام بأن ما يفعله باستبداده ومقتضى رأيه خیر مما ساقه القدر إليه، من حیث إن لوتدل على انتفاء الشئ لانتفاء غیره فیما مضى؛ ولذلك استكرهه وجعله مما یفتح عمل الشيطان. وقوله ﷺ فی حدیث فسخ الحج إلى العمرة: «ولو أتى استقبلت من امرى ما استبدرت» لیس من هذا القبیل، وإنما هو كلام قصد به تطیب قلوبهم وتحريضهم على التحلل بأعمال العمرة.

«مع» قال القاضی عیاض: هذا النهی إنما هو لمن قاله معتقداً ذلك حتماً، وأما قول أبی بكر رضى الله عنه: «لو أن أحدهم رفع رأسه لرأنا» فهذا لاحاجة فيه؛ لأنه إنما أخبر عن مستقبل. وكذا قوله ﷺ: «لو كنت راجماً بغیر بینة لرجمت هذه» وشبه ذلك لا اعتراض فيه على قدر، فلا كراهة فيه؛ لأنه إنما أخبر عن اعتقاده فیما كان يفعل لولا المانع، وعما هو فی قدرته، وأما معنى قوله: «فإن لو تفتح عمل الشيطان» أنه یلقى فی القلب معارضة القدر، ویوسوس به الشيطان.

قال الشیخ: وقد جاء استعمال «لو» فی الماضی كقوله ﷺ: «لو استقبلت من امرى ما استبدرت لم أسق الهدى». فالظاهر أن النهی إنما ورد فیما لا فائدة فيه، فیکون نهی تنزیه لا تحريم. وأما من قاله: متأسفاً على ما فات من طاعة الله تعالى أو هو معترض من ذلك فلا بأس به، وعليه یحمل أكثر استعمال «لو» الموجودة فی الأحادیث.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن عمر رضى الله عنه: قوله: «حق توكله» بأن يعلم يقيناً بأن لا فاعل إلا الله، وأن كل موجود من خلق ورزق، وعطاء ومنع، وحياة وموت، وغنى وفقر، وغير ذلك مما يطلق عليه اسم الموجود - من الله تعالى، ثم يسعى فى الطلب على الوجه الجميل، يشهد لذلك تشبيهه بالطير؛ فإنها تغدو خماصاً، ثم تسرح فى طلب القوت فتروح بطاناً.

تتوكلون على الله حقَّ توكله لَرَزَقَكُمْ كما يَرْزُقُ الطَّيْرَ، تغدو خِمَاصًا وتروحُ بِطَانًا. رواه الترمذى، وابن ماجه. [٥٢٩٩]

٥٣٠ - * وعن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: أَيُّهَا النَّاسُ! لَيْسَ مِنْ شَيْءٍ يُقَرِّبُكُمْ إِلَى الْجَنَّةِ وَيُبَاعِدُكُمْ مِنَ النَّارِ إِلَّا قَدْ أَمَرْتُكُمْ بِهِ، وَلَيْسَ شَيْءٌ يُقَرِّبُكُمْ مِنَ النَّارِ وَيُبَاعِدُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَّا قَدْ نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ، وَإِنَّ الرُّوحَ الْأَمِينَ - وَفِي رَوَايَةٍ: وَإِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ - نَفَثَ فِي رُوعِي أَنْ نَفْسًا لَنْ تَمُوتَ حَتَّى تَسْتَكْمَلَ رِزْقَهَا، أَلَا فَاتَّقُوا اللَّهَ، وَاجْمَلُوا فِي الطَّلَبِ، وَلَا يَحْمِلَنَّكُمْ اسْتِبْطَاءُ الرِّزْقِ أَنْ تَطْلُبُوهُ بِمَعَاصِي اللَّهِ، فَإِنَّهُ لَا يَدْرِكُ مَا عِنْدَ اللَّهِ إِلَّا بِطَاعَتِهِ. رواه في «شرح السنة» والبيهقي في «شعب الإيمان» إلا أنه لم يذكر: «وإنَّ رُوحَ الْقُدُسِ». [٥٣٠٠]

قال الشيخ أبو حامد: قد يظن أن معنى التوكل ترك الكسب بالبدن، وترك التدبير بالقلب والسقوط على الأرض، كالخرقة الملقاة أو كالحم على وضم، وهذا ظن الجهال؛ فإن ذلك حرام في الشرع، والشرع قد أثنى على المتوكلين، فكيف ينال مقام من مقامات الدين بمحظورات الدين؟ بل تكشف عن الحق فيه، فنقول: إنما يظهر تأثير التوكل في حركة العبد وسعيه أي عمله إلى مقاصده.

«مع»: قال الإمام أبو القاسم القشيري: اعلم أن التوكل محله القلب، وإنما الحركة بالظاهر. فلا ينافي التوكل بالقلب بعد ما تحقق للعبد أن الثقة من قبل الله تعالى، فإن تعسر شيء فبتقديره، وإن تيسر فبتيسيره. «حس»: الخماس جمع الخميص للبطن. وهو الضامر والمخصمة الجوع؛ لأن البطن يضم به.

الحديث الثاني عن ابن مسعود رضى الله عنه: قوله: «إن روح القدس» أي الروح المقدسة، كما تقول: حاتم الجود ورجل صدق، فهو من باب إضافة الموصوف إلى الصفة للمبالغة في الاختصاص، ففي الصفة القدس منسوب إليها، وفي الإضافة بالعكس نحو مال ريد. «نه» نفث في روعي أي أوحى إلى وألقى من النفث بالقلم وهو شبيه بالنفخ، وهو أقل من التفل؛ لأن التفل لا يكون إلا معه شيء من الريق. والروح الجلد والنفس.

[٥٢٩٩] صحيح ونظر صحيح الجامع (٥٢٥٤٤)

[٥٣٠٠] صحيح ونظر صحيح الجامع (٢٠٨٥).

٥٣٠١ - * وعن أبي ذر، عن النبي ﷺ قال: «الزهادة في الدنيا ليست بتحريم الحلال ولا إضاعة المال، ولكن الزهادة في الدنيا أن لا تكون بما في يدك أوثقَ بما في يده، وأن تكون في ثواب المصيبة إذا أنت أصبتَ بها أرغبَ فيها لو أنها أبقيتَ لك» رواه الترمذی، وابن ماجه، وقال الترمذی: هذا حديث غريب، وعمر بن واقد الراوی منكر الحديث. [٥٣٠١]

٥٣٠٢ - * وعن ابن عباس، قال: كنتُ خلفَ رسول الله ﷺ يوماً فقال: «يا غلام! احفظ الله يحفظك، احفظ الله تجده تجاهك، وإذا سألتَ فاسأل الله، وإذا

قوله: فأجملوا في الطلب، أى اكتسبوا المال بوجه جميل، وهو أن لا تطلبه إلا بالوجه الشرعى، والاستبطاء بمعنى الإبطاء، والسين فيه للمبالغة كما استغنى بمعنى عف، فى قوله تعالى: ﴿ومن كان هنيئاً ميسرة﴾ (١) وفيه أن الرزق مقدر مقسوم لا بد من وصوله إلى العبد، لكن العبد إذا سعى وطلب على وجه مشروع وصف بأنه حلال، وإذا طلب بوجه غير مشروع فهو حرام. فقوله: «ما عند الله» إشارة إلى أن الرزق كله من عند الله الحلال والحرام.

وقوله: «أن تطلبوه بمعاصي الله» إشارة إلى أن ما عند الله إذا طلب بمعصية الله ذم وسمى حراماً. وقوله: «إلا بطاعته» إشارة إلى أن ما عند الله إذا طلب بطاعته مدح وسمى حلالاً. وفى هذا دليل بين لأهل السنة على أن الحلال والحرام يسمى رزقاً، وكله من عند الله خلافاً للمعتزلة.

الحديث الثالث عن أبي ذر رضى الله عنه: قوله: «أوثق» أى أوثق منك. قوله: «لو أنها أبقيت لك» حال من فاعل «أرغب». وجواب «لو» محذوف و«إذا» ظرف، والمعنى أن تكون فى حصول المصيبة وقت إصابتها أرغب من نفسك فى المصيبة حال كونك غير مصاب بها؛ لأنك تثاب بوصولها إليك، ويفوتك الثواب إذا لم تصل إليك. فوضع «أبقيت» موضع «لم يصب» يريد أن المؤمن إذا أذنب ذنباً، وجوزى فى الدنيا بمصيبة وصبر عليها، يثاب فى الآخرة. وإن لم يجاز عليها بالمصيبة فى الدنيا أبقيت له ويجازى فى الآخرة، قال تعالى: ﴿وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم﴾ (٢) فاختصر الكلام. وفيه حث على التسلى وتنبيه على أن العاقل لا يرغب فى إبقاء المصيبة وتأخيرها إلى الآخرة والآخرة خير وأبقى.

الحديث الرابع عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «احفظ الله» أى راع حق الله تعالى وتحرم رضاه. و«تجاهك» أى مقابلك وحذاءك. والثاء بدل من الواو كما فى تقاة ونخمة، أى

[٥٣٠١] منكر.

(١) النساء : ٦ . (٢) الشورى : ٣٠ .

استعنت فاستعن بالله، واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك، ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك، رفعت الأقلام، وجفت الصحف. رواه أحمد، والترمذى. [٥٣٠٢]

٥٣٠٣ - * وعن سعد قال: قال رسول الله ﷺ: «من سعاد ابن آدم رضاه بما قضى الله له، ومن شقاوة ابن آدم تركه استخارة الله، ومن شقاوة ابن آدم سخطه بما قضى الله له». رواه أحمد، والترمذى وقال: هذا حديث غريب.

احفظ حق الله حتى يحفظك الله من مكاره الدنيا والآخرة. وزاد بعد قوله: «تجاهك» في رواية رزين: «تعرف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة» وفي آخره: «فإن استطعت أن تعمل لله بالرضا في اليقين فافعل، فإن لم تستطع فإن في الصبر على ما تكره خيرا كثيرا واعلم أن النصر مع الصبر والفرج مع الكرب، وأن مع العسر يسرا ولن يغلب عسر يسرين». والحديث بطوله قد جاء مثله أو نحوه في مستد أحمد بن حنبل.

«نه» معنى «تعرف إلى الله» اجعله يعرفك بطاعته، والعمل فيما أولاك من نعمته: فإنه يجازيك عند الشدة والحاجة إليه في الدنيا والآخرة.

أقول: أراد بقوله: «لن يغلب عسر يسرين» أن التعريف في «العسر» الثاني في قوله تعالى للعهد، والتذكير في «يسرا» للنوع، فيكون العسر واحدا واليسر اثنين فالعسر ما كانوا عليه من متاعب الدنيا ومشاقها، واليسر في الدنيا الفتح والنصرة على الأعداء. وفي الحقي الفوز بالحسن.

الحديث الخامس عن سعد رضى الله عنه: قوله: «رضاه بما قضى الله له» أى الرضا بقضاء الله وهو ترك السخط علامة سعادته. وإنما جعله علامة سعادة العبد لأمرين: أحدهما: ليتفرغ للعبادة؛ لأنه إذا لم يرض بالقضاء، يكون أبدا مهموما مشغول القلب بحدوث الحوادث، ويقول: لم كان كذا ولم لا يكون كذا؟ والثاني: لئلا يتعرض لغضب الله تعالى بسخطه. وسخط العبد أن يذكر غير ما قضى الله له، وقال: إنه أصلح وأولى فيما لا يستيقن فسادة وصلاحه.

فإن قلت: ما موقع قوله: «ومن شقاوة ابن آدم تركه استخارة الله» بين المتقابلين؟ قلت: موقعه بعد القرينتين لدفع توهم من يترك الاستخارة، ويفوض أمره بالكلية فقدم اهتماما.

[٥٣٠٢] حديث صحيح.

الفصل الثالث

٥٣٠٤ - * عن جابر ، أنه غزا مع النبي ﷺ قبل نجد، فلما قتل رسول الله ﷺ قتل معه، فأدركتهم القائلة في وادٍ كثير العضاة، فنزل رسول الله ﷺ، وتفرق الناس يستظلون بالشجر، فنزل رسول الله ﷺ تحت سمرّة فعلق بها سيفه ونمنا نومة، فإذا رسول الله ﷺ يدعوننا، وإذا عنده أعرابي فقال: «إن هذا اخترط على سيفي وأنا نائم، فاستيقظت وهو في يده صلتاً . قال: من يمنعك مني؟ فقلت: الله، ثلاثاً»، ولم يعاقبه، وجلس. متفق عليه.

٥٣٠٥ - * وفي رواية أبي بكر الإسماعيلي في «صحيحه» فقال: من يمنعك مني؟ قال: «الله» فسقط السيف من يده، فأخذ رسول الله ﷺ السيف فقال: «من يمنعك مني؟» فقال: كن خير آخذ . فقال: «تشهد أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله؟ قال : لا، ولكني أعاهدك على أن لا أقاتلك ولا أكون مع قوم يقاتلونك. فخلّى سبيله، فأتى أصحابه، فقال: جئتكم من عند خير الناس. هكذا في «كتاب الحميدي» و«الرياض».

٥٣٠٦ - * وعن أبي ذر، أن رسول الله ﷺ قال: «إني لأعلم آية لو أخذ الناسُ

الفصل الثالث

الحديث الأول عن جابر رضى الله عنه: قوله: «القائلة»، الجوهري: القائلة الظهيرة. وقد تكون بمعنى القيلولة أيضاً وهي النوم في الظهيرة. و«العضاة» الشجر الذى له شوكة. و«السمرّة» -بفتح السين وضم الميم- الشجرة من الطلع، وهى العظام من شجر العضاة. و«اخترط السيف» أى: سلّه، وهو فى يده صلتاً أى مسلولاً، وهو بفتح الصاد وضمها. قوله: «من يمنعك مني؟» أى يحميك مني؟ قال فى أساس البلاغة ومن المجاز: فلان يمنع الجار أى يحميه من أن بضام. وقوله: «خير آخذ» أى آخذ بالجنايات والمعاقب بها، يريد العفو.

الحديث الثانى عن أبى ذر رضى الله عنه: قوله: «إني لأعلم آية» يريد الآية بتمامها. قوله: «ومن يتق الله» (١) إلى قوله: «من حيث لا يحتسب» (١) إشارة إلى أنه تعالى يكتفي بجميع ما

بها لكفتهم: ﴿ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب﴾^(١) رواه أحمد ، وابن ماجه، والدارمي. [٥٣٠٦]

٥٣٠٧- وعن ابن مسعود، قال: أقرأني رسول الله ﷺ (إني أنا الرزاق ذو القوة المتين). رواه أبو داود، والترمذي وقال: هذا حديث حسن صحيح.

٥٣٠٨- وعن أنس، قال: كان أخوان على عهد رسول الله ﷺ، فكان أحدهما يأتي النبي ﷺ، والآخر يحترف، فشكا المحترف أخاه النبي ﷺ، فقال: «لعلك ترزق به» رواه الترمذي وقال: هذا حديث صحيح غريب. [٥٣٠٨]

يخشى ويكره من أمور الدنيا والآخرة. وقوله: «ومن يتوكل..» إلخ. إشارة إلى أنه تعالى يكفيه جميع ما يطلبه ويتخيه من أمور الدنيا والآخرة. «وبالغ أمره» أي نافذ أمره، وفيه بيان لجوب التوكل على الله وتفويض الأمر إليه؛ لأنه إذا علم أن كل شيء من الرزق ونحوه لا يكون إلا بتقديره وتوفيقه، لم يبق إلا التسليم للقدر والتوكل وأنشد:

إذا المرء أمسى حليف التقى فلم يخش من طارق حله
ألم تسمع الله سبحانه ومن يتق الله يجعل له

الحديث الثالث عن ابن مسعود رضى الله عنه: قوله: «أقرأني» أي حملني على أن أقرأ. وقوله: «إني أنا الرزاق» قراءة شاذة منسوبة إلى رسول الله ، والمشهور: «إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين»^(٢) و«المتين» الشديد القوة. والمعنى في وصفه سبحانه بالقوة والمتانة أنه القادر البليغ الاقتدار على كل شيء. وقوله: «ذو القوة» خبر بعد خبر، وفيه من المبالغات: تصدير الجملة «بأن»، وتوسط ضمير الفصل المفيد للاختصاص، وتعريف الخبر بلام الجنس ثم إردافه بقوله: «ذو القوة» وتتميمه بالمتانة، فوجب أن لا يتوكل إلا عليه ولا تفوض الأمور إلا إليه.

الحديث الرابع عن أنس رضى الله عنه: قوله: «النبي ﷺ» هو منصوب على انتزاع الخافض، قال في أساس البلاغة: شكوت إليه فلانا فأشكاني منه، أي أخذ لي منه ما أرضاني. ومعنى «لعل» في قوله: لعلك يجور أن يرجع إلى «رسول الله ﷺ» فيفيد القطع والتوبيخ، كما

[٥٣٠٦] إسناده منقطع.

[٥٣٠٨] إسناده جيد.

(٢) اللزائمت : ٥٨.

(١) الطلاق : ٣:٢ .

٥٣٠٩ - * وعن عمرو بن العاص، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنْ قَلَبَ ابْنُ آدَمَ بِكُلِّ وَادٍ شُعْبَةً، فَمَنْ أَتْبَعَ قَلْبَهُ الشُّعْبُ كُلُّهَا لَمْ يَبَالِ اللَّهُ بِأَيِّ وَادٍ أَهْلَكَ، وَمَنْ تَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ كَفَاهُ الشُّعْبُ». رواه ابن ماجه. [٥٣٠٩]

٥٣١٠ - * وعن أبي هريرة، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «قَالَ رَبِّكُمْ عَزَّ وَجَلَّ: لَوْ أَنَّ عِبْدِي أَطَاعُونِي لِأَسْقِيْتَهُمُ الْمَطَرَ بِاللَّيْلِ، وَأَطْلَعْتُ عَلَيْهِمُ الشَّمْسَ بِالنَّهَارِ، وَلَمْ أَسْمِعْهُمْ صَوْتَ الرَّعْدِ». رواه أحمد. [٥٣١٠]

٥٣١١ - * وعنه، قال: دَخَلَ رَجُلٌ عَلَى أَهْلِهِ، فَلَمَّا رَأَى مَا بِهِمْ مِنْ الْحَاجَةِ خَرَجَ إِلَى الْبَرِيَّةِ، فَلَمَّا رَأَتْ أَمْرَأَتُهُ قَامَتْ إِلَى الرَّحَى، فَوَضَعَتْهَا، وَإِلَى التَّنُورِ، فَسَجَرَتْهُ، ثُمَّ قَالَتْ: اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا، فَظَنَرْتُ فَإِذَا الْجَفْنَةُ قَدْ اِمْتَلَأَتْ. قَالَ: وَذَعِبْتَ إِلَى التَّنُورِ، فَوَجَدْتَهُ مُمْتَلِئًا. قَالَ: فَارْجِعِ الزَّوْجَ، قَالَ: أَصَبْتُمْ بَعْدِي شَيْئًا؟ قَالَتْ أَمْرَأَتُهُ: نَعَمْ، مِنْ رَبِّنَا، وَقَامَ إِلَى الرَّحَى، فَذَكَرَ ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: «أَمَا إِنَّهُ لَوْ لَمْ يَرْفَعْهَا لَمْ تَزَلْ تَدُورُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ». رواه أحمد.

رود: «هل تروقون إلا بضغفانكم»، وأن يرجع إلى المخاطب ليبيته على التفكير والتأمل فينصف من نفسه.

الحديث الخامس عن عمرو رضى الله عنه: قوله: «شعبة» «نه»: الشعبة الطائفة من كل شيء والقطعة منه، انتهى كلامه، ولا بد فيه من تقدير أى فى كل واد له شعبة. وقوله: «كفاه الشعب» أى كفاه الله تعالى مؤون حاجاته المتشعبة المختلفة.

الحديث السادس عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «ولم أسمعهم صوت الرعد» من باب التتميم؛ فإن السحاب مع وجود الرعد فيه شائبة الخوف من البرق، كقوله تعالى: «هو الذى يريكم البرق خوفاً وطمعاً» (١) فنفاه ليكون رحمة محضة.

الحديث السابع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «اللهم ارزقنا» دعت أن يصيب زوجها بما يطحنه ويعجنه ويخبزه فهيأت الأسباب لذلك «وقام إلى الرحى» أى قام الزوج إلى الرحى فرفعها، يدل عليه ما بعده، فعلى هذا «قام» معطوف على محذوف.

[٥٣٠٩] ضعيف انظر ضعيف الجامع (١٩٠٧).

[٥٣١٠] إسناده ضعيف.

(١) الرعد: ١٢.

٥٣١٢ - * وعن أبي الدرداء، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الرِّزْقَ لِيُطْلَبُ الْعَبْدَ
كَمَا يُطْلَبُهُ أَجَلُهُ». رواه أبو نعيم في «الحلية». [٥٣١٢]

٥٣١٣ - * وعن ابن مسعود، قال: كَانِي أَنْظِرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَحْكِي نَبِيًّا مِنَ
الْأَنْبِيَاءِ، ضَرْبَهُ قَوْمُهُ فَأَدْمَوْهُ وَهُوَ يَمْسَحُ الدَّمَ عَنْ وَجْهِهِ وَيَقُولُ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي
فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ. متفق عليه.

الحديث الثامن والتاسع عن ابن مسعود رضى الله عنه: قوله: «نبيا» منصوب على شريطة
التفسير بقرينة قوله: «ضربه» وهو حكاية لفظ رسول الله ﷺ، ويجوز أن يقدر مضاف، أى
يحكى حال نبي من الأنبياء، وهو معنى ما تلفظ به، وحينئذ «ضربه» يجوز أن يكون صفة
للنبي، وأن يكون استئنافا، كأن سائلا سأل ما حكاها، فقيل: «ضربه».

[٥٣١٢] حسنه الشيخ الألبانى فى صحيح الجامع بلفظ «إن الرزق ليطالب العبد أكثر مما يطلبه أجله، وعزاه إلى
الطبرانى وابن عدي.

بسم الله الرحمن الرحيم

فهرس الجزء العاشر لشرح الطيبي

٣٠٣٥	كتاب الآداب
٣٠٣٥	باب السلام
٣٠٣٥	الفصل الأول
٣٠٣٥	التحقيق اللغوى للفظ الآداب
٣٠٣٥	تحقيق قوله: «خلق الله آدم على صورته» ومرجع الضمير
٣٠٣٥	كلام الشيخ التوربشتى على مرجع الضمير
٣٠٣٥	أهل الحق فى تأويل هذا الحديث طبقتان (غير المؤولين والمؤولين)
٣٠٣٥	ترجيح تأويل أبى سليمان الخطابى
٣٠٣٧	جواب النبى ﷺ على طبق حال السائل
٣٠٣٧	حقوق المسلم على المسلم (الحصاى الست)
٣٠٣٧	معنى "النشيمت"
٣٠٣٨	حكمة مشروعية السلام، وبيان من عليه السلام
٣٠٣٩	سلام الرجل على المرأة
٣٠٣٩	جواز الابتداء بالسلام على اليهود وغيرهم للضرورة
٣٠٣٩	لا يجوز السلام على الميتدع إلا مخافة من شره
٣٠٣٩	طريق رد السلام على أهل الكتاب وغيرهم
٣٠٤٠	كلام دقيق لابن الحاجب حول حروف العطف
٣٠٤١	إعراب قوله تعالى: ﴿تقاتلونهم أو يسلمون﴾ عند ابن الحاجب
٣٠٤١	السلام على الجماعة المشتركة بين الكافر والمسلم وإرادة المسلم
٣٠٤١	سنة الكتابة إلى مشرك أو كافر
٣٠٤٢	الفصل الثانى
٣٠٤٣	أفضل السلام وأقله، وأقل الجواب
٣٠٤٣	إذا سلم الرجلان كل واحد على الآخر فكيف الجواب؟
٣٠٤٣	الفرق بين "سلام عليكم" و"بين" و"عليكم السلام"

- ٣٠٤٤ سبب خلوص المحبة ثلاثة أمور
- ٣٠٤٤ ابتداء السلام سنة كافية، وكذا تشميت عاطس
- ٣٠٤٥ المواضع التي لا سلام فيها، بل يكون مكروها
- ٣٠٤٦ بيان السلام على الخطيب والقارئ
- ٣٠٤٦ وجه كون حديث جابر منكرا
- ٣٠٤٦ حديث وضع القلم على الأذن ضعيف
- ٣٠٤٧ جواب من يقول: فلان يقرئك السلام
- ٣٠٤٨ السنة في الكتابة أن يبدأ الكاتب بنفسه
- ٣٠٤٨ حكمة إسقاط المكتوب على التراب
- ٣٠٤٨ حكمة وضع القلم على الأذن (عند من يقول بصحته)
- ٣٠٤٩ الدليل على جواز تعلم ما هو حرام في شرعنا للتوقى عن الشر
- ٣٠٤٩ سلام الدخول في المجلس ليس بأولى من سلام القيام عنه
- ٣٠٤٩ ردّ سلام الوداع كرد سلام اللقاء في اللزوم
- ٣٠٥٠ الفصل الثالث
- ٣٠٥٠ العطسة وما يقال عندها
- ٣٠٥٠ إن الله عز وجلّ موصوف بيد الصفة لا بيد الجارحة
- ٣٠٥٠ علاقة إطلاق اليد على القدرة والنعمة
- ٣٠٥٢ حكمة سؤال آدم أولا "أى" ثم "يا" عند الشارح
- ٣٠٥٤ الحثّ على إفشاء السلام وأن الإمساك يخل
- ٣٠٥٤ باب الاستئذان
- ٣٠٥٤ الفصل الأول
- ٣٠٥٥ الاحتجاج بأن خير الواحد ليس بحجة باطل
- ٣٠٥٥ طلب عمر رضى الله عنه البيعة ما كان لأجل الشك على أبى موسى
- ٣٠٥٥ السنة الجمع بين السلام والاستئذان وتقديم السلام
- ٣٠٥٥ الدليل على أن ابن مسعود من رسول الله ﷺ بمنزلة أهل داره
- ٣٠٥٦ الدليل على جواز الاعتماد على العلامة في الإذن بالدخول
- ٣٠٥٦ كراهة القول عند الاستئذان "أنا أنا"
- ٣٠٥٦ لا بأس أن يصف نفسه بقوله "أنا المفتى فلان" وأمثاله

٣٠٥٦	الفصل الثاني
٣٠٥٧	الفصل الثالث
٣٠٥٨	باب المصافحة والمعانقة
٣٠٥٨	الفصل الأول
٣٠٥٨	استحباب المصافحة عند كل لقاء
٣٠٥٨	وما اعتاده الناس بعد صلاة العصر والصبح لا أصل له في الشرع
٣٠٥٨	ينبغي الاحتراز عن مصافحة الأمد الحسن الوجه
٣٠٥٨	جواز النظر إلى الأجنبية للنكاح والبيع والشراء
٣٠٥٩	تقويل الرجل خذ ولده الصغير واجب
٣٠٥٩	الفصل الثاني
٣٠٥٩	حني الظهر عند اللقاء مكروه، ولا اعتبار بفعل من ينسب إلى علم وصلاح
٣٠٥٩	المعانقة وتقويل الوجه لغير القادم من سفر مكروهان
٣٠٦٠	تمام التحية (بعد السلام) المصافحة
٣٠٦٠	قوله: بينما هو يحدث القوم إلخ وإعرابه
٣٠٦٢	إياحة المزاح واستماعه
٣٠٦٢	تقويل يد الغير لأجل علمه أو زهده وتقواه
٣٠٦٢	الفرق بين السميت، والهدى، والدل
٣٠٦٣	معنى قوله: "أما أنهم مبخلة محبة"
٣٠٦٤	الفصل الثالث
٣٠٦٤	الفرق بين الغل والشحناء
٣٠٦٥	باب القيام
٣٠٦٥	الفصل الأول
٣٠٦٥	ليس المراد من قوله: قوموا إلى سيدكم، القيام الذي يراد به التعظيم
٣٠٦٥	الجواب عن حديثي عكرمة بن أبي جهل وعدى بن حاتم
٣٠٦٥	في الحديث إكرام أهل الفضل من علم أو صلاح بالقيام لهم
٣٠٦٦	قال الإمام النووي: هذا القيام للقادم من أهل الفضل مستحب
٣٠٦٦	فرق الغزالي بين القيام تعظيما والقيام إكراما
٣٠٦٦	كراهة إقامة الرجل عن موضعه للجلوس فيه

- من قام عن مجلسه ثم رجع إليه فهو أحق به
 ٣٠٦٧ **الفصل الثاني**
 ٣٠٣٧ كراهة رسول الله صلى الله عليه وسلم القيام إليه وسرورنا به
 ٣٠٣٧ تكلف الغزالي في تأويل كراهته
 ٣٠٦٧ الدليل على قيام المرأ بين يدي الرئيس الفاضل وغيره
 ٣٠٦٨ منع معاوية عبد الله بن عامر عن القيام إليه
 ٣٠٦٨ المنع عن مسح اليد بثوب الأجنبي
 ٣٠٦٩ **الفصل الثالث**
 ٣٠٦٩ استحباب إكرام الداخل وإجلالته صدر المجلس
 ٣٠٦٩ **باب الجلوس والنوم والمشي**
 ٣٠٦٩ **الفصل الأول**
 ٣٠٦٩ وجه الجمع بين حديث عباد بن تميم، وحديث جابر
 ٣٠٧٠ جواز الاستلقاء في المسجد
 ٣٠٧٠ **الفصل الثاني**
 ٣٠٧٠ هيئة قعود القرفصاء
 ٣٠٧١ هيئة جلوسه بعد صلاة الفجر إلى طلوع الشمس
 ٣٠٧٢ حكمة وضعه رأسه في التعريس على كفه
 ٣٠٧٢ معنى قوله: كان فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوا مما يوضع في قبره
 ٣٠٧٢ الاضطجاع على البطن لا يحبه الله تعالى
 ٣٠٧٣ شرح قوله: من بات على ظهر بيت ليس عليه حجار
 ٣٠٧٣ المنع عن النوم على سطح ليس بمحجور عليه
 ٣٠٧٤ حكمة اللعن على من جلس وسط الحلقة
 ٣٠٧٥ **الفصل الثالث**
 ٣٠٧٦ مفهوم قوله: أتقعد عدة المنضوب عليهم
 ٣٠٧٦ **باب العطاس والتأثب**
 ٣٠٧٦ **الفصل الأول**
 ٣٠٧٧ حكمة كون العطاس محموداً والتأثب مذموماً
 ٣٠٧٧ استحباب رفع الصوت بالتحميد بعد العطاس

٣٠٧٧	ما يستحب للعاطس وللسامع من الحمد والدعاء
٣٠٧٧	سبب الاختلاف فى أن تشميت العاطس واجب أو سنة
٣٠٧٨	العاطس إذا لم يحمد الله لا يستحق التشميت
٣٠٧٨	لا يشمت المزكوم
٣٠٧٩	الفصل الثانى
٣٠٧٩	حكمة تغطية الوجه عند العطاس
٣٠٧٩	ما يقول العاطس بعد التشميت
٣٠٨٠	الفصل الثالث
٣٠٨١	باب الضحك
٣٠٨١	الفصل الأول
٣٠٨٢	الفصل الثانى
٣٠٨٢	الفصل الثالث
٣٠٨٣	باب الأسماء
٣٠٨٣	الفصل الأول
٣٠٨٣	الوجوه الستة فى اختلاف التكنى بكنته عليه السلام
٣٠٨٤	حكمة النهى عن التسمية بـ "يسار ورباح ونجيج وأفلح ونافع"
٣٠٨٥	أفحش الأسماء وأقبحها عند الله مَلِكُ الأملاك (شهنشاہ)
٣٠٨٥	اسم قاضى القضاة أيضا ممنوع عند القاضى عياض
٣٠٨٦	حكمة منع ملك الأملاك على غير الله تعالى
٣٠٨٧	استحباب تغيير الاسم القبيح
٣٠٨٩	وجه كراهة قول المملوك للمالكه ربي والجواب عن الآية
٣٠٨٩	وجه كراهة إطلاق الكرم على العنب
٣٠٩٠	تعليم النبى ﷺ أمته الأدب فى استعمال الألفاظ
٣٠٩١	الفصل الثانى
٣٠٩١	وجه اختصاص الحكم بالله تعالى ومفهوم الحكم
٣٠٩١	أنواع الكنى (باعتبار الغرض)
٣٠٩١	الأولى أن يكنى باسم أكبر الأولاد
٣٠٩٣	حكمة منعه ﷺ عن الأسماء الثمانية

- معنى قوله: بشس مطية الرجل ٣٠٩٤
- حكمة المنع عن قول: " ما شاء الله وشاء محمد" ٣٠٩٥
- إطلاق لفظ السيد على المتافق أو الكافر موجب لسخط الرب ٣٠٩٥
- الفصل الثالث ٣٠٩٥
- استحباب التسمية بأسماء الأنبياء وبيان أحب الأسماء وأصدقها ٣٠٩٥
- الربط بين الجمل الثلاث ٣٠٩٦
- المفهوم اللغوى للبيان والشعر ٣٠٩٦
- وجه تسمية الشاعر شاعراً ٣٠٩٦
- باب البيان والشعر ٣٠٩٦
- الفصل الأول ٣٠٩٧
- الاختلاف فى تأويل قوله إن من البيان لسحرا ٣٠٩٧
- معنى قوله: إن من الشعر حكمة ٣٠٩٧
- سبب ورود: قوله إن من البيان لسحرا ٣٠٩٧
- المراد من الشعر الذى يكون حكمة ٣٠٩٧
- المراد من "المتنطعون" وهلاكهم ٣٠٩٨
- كلام أبى الحسين الهروى فى دلائل النبوة ٣٠٩٩
- معنى قوله ﷺ: هيه ٣٠٩٩
- نبذة من أحوال أمية بن أبى الصلت ٣١٠٠
- الجواب عن الإشكال الوارد حول قوله: هل أنت إلا إصبع دميت ٣١٠٠
- فتح الباء فى قوله: «أنا النبى لا كذب» غفلة ٣١٠٠
- جوار هجو الكفار وأذاهم ٣١٠١
- حكمة تأييد روح القدس لحسان ٣١٠١
- شرح قوله: والله لولا الله ما اهتلتنا إلخ ٣١٠٢
- الفصل الثانى ٣١٠٣
- ذم الشعراء فى القرآن ليس على الإطلاق ٣١٠٣
- أسماء الشعراء المسلمين ٣١٠٤
- شرح قوله: «الحياء والعبي شعبتان من الإيمان» ٣١٠٤
- أقرب الناس إلى رسول الله ﷺ يوم القيامة ٣١٠٥

- معنى: "الثرارون والمشدقون والمتفهبون" ٣١٠٦
- حكمة التشبيه بأكل البقرة ٣١٠٦
- الإيجاز فى القول خير للمرء ٣١٠٨
- المراد من العلم الذى أطلق عليه الجهل ٣١٠٨
- مفهوم قوله: إن من القول عيالا ٣١٠٨
- الفصل الثالث ٣١٠٩
- وجه تشبيه النساء بالقوارير ٣١٠٩
- لا تقبل شهادة مغنى يديم الغناء (قاله الشافعى) ٣١١٠
- أنوع الغناء من المكروه والحرام ٣١١١
- الاتفاق على تحريم الزامير والملاهى والمعارف ٣١١١
- باب حفظ اللسان والغية والسب ٣١١١
- الفصل الأول ٣١١١
- المراد من قوله: «سباب المسلم فسوق وقتاله كفر» ٣١١٢
- فيه دليل على المرجئة القائلين بعدم ضرر المعصية ٣١١٣
- هذا الحديث: «فقد بام بها أحدهما» من المشكلات عند العلماء ٣١١٣
- الوجوه الخمسة فى تأويل كفر من قال لأخيه يا كافر ٣١١٣
- معنى قوله: «المستبان ما قالاً» ٣١١٤
- حكمة قوله: لا ينبغي لصديق أن يكون لعانا ٣١١٤
- معنى قوله: «إن اللعانين لا يكونون شهداء» ٣١١٤
- الذى يحكم بهلاك الناس ولحاة نفسه فهو أهلكتهم ٣١١٤
- الفرق بين التمام، والقنات ٣١١٥
- قصة الحكيم وزائره الذى أخبره الخبر ٣١١٥
- الفرق بين تميته بالتشديد وتميته بالتخفيف ٣١١٦
- المراد من قوله فاحشوا فى وجوههم التراب ٣١١٦
- من آداب الملاح أن يقول الملاح لا أركى على الله أحدا ٣١١٧
- بيان الأمور التى يكون ذكرها غيبة ٣١١٨
- حكمة قوله ﷺ: «بئس أخو العشيرة» ٣١١٨
- فيه دليل على ذكر الفاسق بما فيه ليعرف أمره ٣١١٨

٣١١٩	شرح قوله: كل أمتى معافى إلا المجاهرون
٣١٢٠	الفصل الثانى
٣١٢٠	ترك الكذب والمراء سب لدخول الجنة
٣١٢٠	تعريف المراء للغزالي
٣١٢١	فائدة التقوى وحسن الخلق والربط بينهما
٣١٢١	المراء من قوله يكتب الله بها رضوانه
٣١٢٢	من الغلط العظيم أخذ الإنسان المزاح حرفة
٣١٢٢	الفرق بين الصمت والسكوت
٣١٢٣	إنما يعرف ما تحت كلماته عليه السلام من المعانى خواص العلماء
٣١٢٣	أقسام الكلام أربعة
٣١٢٤	كون التكفير بمعنى الانحناء والاستشهاد له بقول عمرو بن كلثوم
٣١٢٤	التوفيق بين هذا الحديث وبين قوله عليه السلام إن فى الجسد لمضغة
٣١٢٥	الأحاديث الأربعة التى عليها مدار الإسلام
٣١٢٥	حد ما لا يعنىك من الكلام
٣١٢٦	إسناد أخوف الأشياء إلى اللسان وحكمته
٣١٢٦	أكبر الخيانة مع الأخ المسلم الكذب
٣١٢٦	الصفات التى يكون المؤمن بعيدا عنها
٣١٢٧	اللعمان لا يكون مؤمنا كاملا ولا ينبغى له اللعن
٣١٢٨	ينبغى للأستاذ أو المرشد أن يكون سليم الصدر من تلامذته
٣١٢٨	شرح قوله: لو مزج بها البحر لمزجته
٣١٢٩	مفهوم الشماعة
٣١٣٠	من الغيبة المحرمة: المحاكاة
٣١٣٠	الفصل الثالث
٣١٣٠	الداء العضال لأكثر العلماء، والشعراء والقراء هو مدح الفاسق
٣١٣١	الرسالة إلى الزهري لأجل مخالطته السلاطين
٣١٣٢	وجه منافاة الكذب والخيانة للإيمان
٣١٣٢	التبويه على التحرى فيما يسمع من الكلام
٣١٣٣	المراء من الحق فى قوله: قل الحق وإن كان مرا

٣١٣٤	اللعان لا يكون صدقاً
٣١٣٥	علامة عباد الله الصالحين
٣١٣٥	المعاني السبعة للفظ العنت
٣١٣٥	الأمر بإعادة الوضوء والصلاة وقضاء الصوم للمغتتاب
٣١٣٦	كفارة الغيبة والتوبة عنها
٣١٣٧	سبيل المعتذر عن الغيبة عند الغزالي
٣١٣٧	باب الوعد
٣١٣٧	الفصل الأول
٣١٣٧	المسائل المفهومة من الحديث
٣١٣٧	الفصل الثاني
٣١٣٨	الوعد مأمور بوفائه في جميع الأديان
٣١٣٨	الدليل على أن النية الصالحة يثاب عليها وإن عجز عن العمل
٣١٣٩	الفصل الثالث
٣١٣٩	باب المزاح
٣١٣٩	الفصل الأول
٣١٤٠	الفرق بين الفعل وبين العمل
٣١٤٠	في حديث أنس فوائده خمسة
٣١٤٠	الفوائد التي استنبطها الشيخ نجم الدين الكبير من هذا الحديث
٣١٤٠	الفصل الثاني
٣١٤٠	معنى الدعابة ومعنى قوله تداعبنا
٣١٤٠	مضرات المزاح المنهى عنه
٣١٤١	المزاح السالم عن القبائح مستحب
٣١٤١	معنى قوله: إن زاهراً باديتنا ونحن حاضروه
٣١٤٢	لطم المرأة عند خروج صوتها إلى خارج الباب
٣١٤٣	الاختلاف في حكم إيقاء وعد غير منهي عنه
٣١٤٣	الفصل الثالث
٣١٤٤	باب المفاخرة والعصية
٣١٤٤	الفصل الأول
٣١٤٤	مفهوم العصية

- سؤال الصحابة عن أكرم الناس وجوابه عليه السلام ٣١٤٤
- وجه إيراد هذا الحديث (أنا النبي لا كذب) فى هذا الباب ٣١٤٥
- غرضه عليه السلام من قوله أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب ٣١٤٥
- أنواع المفاخرة (المحمودة، والمذمومة) ٣١٤٥
- الوجوه الخمسة فى قوله: ذاك إبراهيم ٣١٤٦
- معنى الإطراء ووجه المنع عنه ٣١٤٦
- مفهوم التواضع والفخر والبغى ٣١٤٧
- الفصل الثانى ٣١٤٧
- منع الافتخار بالأباء المشركين والكفار ٣١٤٧
- معنى "عبيّة الجاهلية" وأقوال أهل اللغة فيه ٣١٤٨
- الوجوه الثلاثة فى مرجع الضمير فى قوله: إنما هو مؤمن تقى ٣١٤٨
- منعه عليه السلام عن أن يمدحه أحد بما يليق بالله سبحانه ٣١٤٩
- حكمة منعه عليه السلام عن إطلاق السيد عليه ٣١٤٩
- حمل النبى ﷺ كلام الناس على التورية ٣١٥٠
- معنى قوله: «قولوا قولكم» ٣١٥٠
- مفهوم قوله لا يستجرينكم الشيطان ٣١٥٠
- معنى الحسب والكرم لغة وشرعا ٣١٥٠
- المراد من قوله: فأعضوه بهن أبيه ٣١٥١
- مفهوم العصبية ٣١٥٣
- الفصل الثالث ٣١٥٣
- معنى قوله طف الصاع بالصاع ٣١٥٣
- باب البر والصلة ٣١٥٤
- معنى البر وصلة الرحم ٣١٥٤
- الفصل الأول ٣١٥٤
- الأم أحق بالبر ثم الأب ٣١٥٤
- الفرق بين عند الكبير فى الحديث وعندك الكبير فى الآية ٣١٥٤
- شرح الأمور الستة التى منع عنها النبى ﷺ ٣١٥٧
- مفهوم قوله: ومنع وهات، وكره لكم قيل وقال ٣١٥٧

- الرجوه الأربعة في مفهوم قوله «وكثرة السؤال» ٣١٥٨
- مواضع لإنفاق المال الجائزة وما يكون منها ضياعا ٣١٥٨
- الشتم الذى يكون من الكبائر ومالا يكون منها ٣١٥٨
- الأصل والمأخذ لتحريم الوسائل والذرائع إلى الحرام ٣١٥٩
- معنى قوله: بعد أن يولى ٣١٥٩
- شرح قوله: وينسأ له فى أثره ٣١٥٩
- السؤال المشهور حول تأخير الأجل وزيادة الرزق والجواب عنه ٣١٥٩
- معنى فراغ الله سبحانه عن الخلق ومعنى قيام الرحم ٣١٦٠
- الكلام حول قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ الآية ٣١٦١
- درجات صلة الرحم، وأدناها الكلام والسلام ٣١٦٢
- بيان مراتب الرحم الثلاثة ٣١٦٢
- حد الرحم التى يجب صلتها والاختلاف فيه ٣١٦٢
- شرح قوله: كأنما تسفهم المل ٣١٦٣
- الفصل الثانى ٣١٦٤
- شرح الحديث «لا يرد القدر إلا الدعاء» لأبى حاتم السجستاني ٣١٦٤
- لقوله: ليحرم الرزق بالذنب تأويلين ٣١٦٥
- رؤيا النبى ﷺ حارثة بن النعمان يقرأ فى الجنة ٣١٦٥
- الوالد أعلى أبواب الجنة ٣١٦٦
- المрад بـ"المنان" فى قوله: لا يدخل الجنة منان ٣١٦٧
- الدليل على وجوب رعاية الحقوق القديمة ٣١٦٨
- الفصل الثالث ٣١٦٩
- قصة الثلاثة الذين انحطت على فم غارهم صخرة ٣١٦٩
- استحباب الدعاء حال الكرب والترسل بالعمل الصالح ٣١٧٠
- فى هذا الحديث مسائل ستة ومنها كرامات الأولياء ٣١٧١
- تمسك أبى حنيفة بهذا الحديث على جوار بيع الإنسان مال غيره ثم أخذ ٣١٧١
- الإجازة عنه ٣١٧١
- الجنة عند رجل الأم ٣١٧١
- الوالدان جنة الأولاد ونارهما ٣١٧٢

- باب الشفقة والرحمة على الخلق
 ٣١٧٣
 الفصل الأول
 ٣١٧٤
 عدم تقبيل الأولاد دليل نزع الرحمة من القلب
 ٣١٧٤
 أصح الروايات رواية: «من ابتلى من هذه البنات بشيء»
 ٣١٧٥
 شرح قوله: الساعى على الأرملة والمسكين
 ٣١٧٦
 المؤمنون كجسد واحد فى تراحمهم وتوادهم
 ٣١٧٦
 جواز التشبيه وضرب الأمثال لتقريب المعانى إلى الأفهام
 ٣١٧٧
 المراد من قوله: ويقضى الله على لسان رسوله ما شاء
 ٣١٧٧
 ما يجوز من الشفاعة وما لا يجوز منها
 ٣١٧٧
 معنى نصرة الظلم
 ٣١٧٨
 معنى قوله: لا يحقره والتقوى هاهنا
 ٣١٧٩
 أنواع أهل الجنة (الثلاثة) وأنواع أهل النار
 ٣١٧٩
 مفهوم المقسط والموفق ورفيق القلب
 ٣١٨١
 قوله: «البخل أو الكذب» واختلاف الرواية فيه
 ٣١٨١
 معنى قوله: لا يؤمن عبد حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه
 ٣١٨٢
 معنى قوله: فلا يتأجى اثنان دون الآخر وحكمته
 ٣١٨٢
 الدين النصيحة كلمة جامعة لخير الدارين
 ٣١٨٢
 مفهوم النصيحة لله ولكتابه ولرسوله وللأئمة وعامة المسلمين
 ٣١٨٣
 إطاعة الأئمة شاملة لإطاعة العلماء
 ٣١٨٣
 جماع القول فى تفسير النصيحة
 ٣١٨٤
 هذا حديث عظيم الشأن، وعليه مدار الإسلام والإيمان
 ٣١٨٤
 حكمة اقتصار البيعة على الصلاة، والزكاة، وقصة جرير
 ٣١٨٤
 الفصل الثانى
 ٣١٨٤
 رقة القلب علامة الإيمان
 ٣١٨٥
 شرح قوله: «ارحموا من فى الأرض يرحمكم من فى السماء» والمراد به .
 ٣١٨٥
 تفسير قوله تعالى: ﴿لله معقبات من بين يديه ومن خلفه﴾ الآية
 ٣١٨٥
 من يكرم شيخا يكرمه الله عند شيخوخته
 ٣١٨٦
 إكرام الثلاث من إجلال الله تعالى

٣١٨٦	من السنة إكرام الأربعة، قاله طائوس
٣١٨٦	المراد من العالى فى القرآن
٣١٨٦	ترك تلاوة القرآن والاشتغال بتأويله وتفسيره جفاء
٣١٨٦	خير بيوت المسلمين وشرها
٣١٨٧	فضيلة تربية البنات والأخوات
٣١٨٨	الاختلاف فى حديث أيوب بن موسى إرسالاً ووصلاً
٣١٨٩	إنما ينسب الولد إلى الوالد والوالدة كالوعاء له
٣١٩٠	فى الحديث أن مفهوم المسلم والمؤمن واحد
٣١٩١	وجه تشبيه السر على عيوب الناس بإحياء الموءودة
٣١٩١	معنى كون المؤمن امرأة المؤمن
٣١٩٣	شرح قوله: أنزلوا الناس منازلهم والمراد منه
٣١٩٣	الفصل الثالث
٣١٩٣	العلامات الثلاثة لمحبة الله ورسوله
٣١٩٥	المراد من إسلام اللسان، وإسلام القلب
٣١٩٧	الدليل على أن من ابتلى بداء من الأخلاق الذميمة يعالج بضده
٣١٩٧	باب الحب فى الله ومن الله
٣١٩٨	الفصل الأول
٣١٩٨	أنواع الأرواح فى أول خلقها
٣١٩٨	الدليل على خلق الأرواح قبل الأجساد وأنها ليست بأعراض
٣١٩٨	فائدة تشبيه الأرواح بالجنود للمجنة
٣١٩٩	علامة محبة الله عبده ويفضه إياه
٣١٩٩	معنى حب الملائكة وجبريل إياهم
٣٢٠٠	المسائل الثلاثة المفهومة من الحديث
٣٢٠١	تلقين إعداد الأعمال الصالحة للقيامة
٣٢٠١	الإرشاد إلى الرغبة فى صحبة الصالحاء ومجالستهم
٣٢٠٢	الفصل الثانى
٣٢٠٢	المراد من غبطة النبيين والشهداء
٣٢٠٣	صلاة النبى ﷺ خلف عبد الرحمن بن عوف

٣٢٠٣	فيه أن رعاية الوقت مقدم على رعاية الإمام
٣٢٠٣	المراد من المحبة بروح الله ومفهوم الروح هنا
٣٢٠٤	احتمال الاستعارة المصروفة والمكتنية
٣٢٠٥	إعلام من يحبه المرأ
٣٢٠٥	مفهوم قوله: «لا يأكل طعامك إلا تقي» وربهط بما قبله
٣٢٠٦	معنى الخلة ووجه تسميتها
٣٢٠٧	الفصل الثالث
٣٢٠٧	وجه جعل الحب في الله والبغض في الله أحب الأعمال
٣٢٠٨	علامة خيار عباد الله
٣٢٠٨	باب ما ينهى عنه من التهاجر والتقاطع واتباع العورات
٣٢٠٩	الفصل الأول
٣٢٠٩	من خالف هذه الشريعة جاز هجرانه فوق ثلاثة
٣٢٠٩	الفرق بين التجسس والتحسس (بالجسيم والحاء)
٣٢٠٩	مفهوم التناجش والتدابير
٣٢١٠	حديث عرض الأعمال مرتين في كل أسبوع
٣٢١١	الرخصة في الكذب في ثلاثة مواضع ووجهها
٣٢١٢	الفصل الثاني
٣٢١٢	تشبيه مهاجرة الأخ المسلم بسفك الدم في نفس الإثم
٣٢١٣	المراد بالصيام، والصدقة، والصلاة في الحديث النوافل منها لا الفرائض
٣٢١٤	الحث والترغيب على إصلاح ذات البين
٣٢١٤	نقل داء الأمم السابقة إلى هذه الأمة
٣٢١٤	تمسك المعتزلة بهذا الحديث على إحباط الطاعات بالمعاصي
٣٢١٥	المراد من إحباط الطاعات بالمعاصي عند الشيخ التوريشتي
٣٢١٦	المنع عن إيلاء المسلمين
٣٢١٦	المنع عن تتبع عورات المسلمين
٣٢١٧	علاج جميع الأمراض معرفة الله
٣٢١٧	الربا نوعان متعارف وغير متعارف
٣٢١٨	معنى: الأكل برجلي مسلم

٣٢١٨	المراد من قوله: "ومن قام برجلٍ مقام سمعة ورياء"
٣٢١٩	حسن الظن في حق المسلمين عبادة
٣٢٢٠	الفصل الثالث
٣٢٢٠	شرح قوله: كاد الفقر أن يكون كفرا
٣٢٢١	باب الحذر والتأني في الأمور
٣٢٢١	الفصل الأول
٣٢٢١	في قوله: «لا يلدغ المؤمن من جحرٍ واحد مرتين» وجهان
٣٢٢١	سبب ورود هذا الحديث
٣٢٢٢	لا يناسب الحلم والعفو مع أعداء الله
٣٢٢٣	الفصل الثاني
٣٢٢٣	سبب الحلم والحكمة
٣٢٢٣	معنى قوله: وإن خفت غيا
٣٢٢٤	حكمة التؤدة في أمور الدنيا ودون الآخرة
٣٢٢٤	الاقتصاد نوعان
٣٢٢٥	تعريف الاقتصاد
٣٢٢٥	المراد من كون الأمور الثلاثة جزءا... من أجزاء النبوة
٣٢٢٥	شرح قوله: المستشار مؤتمن
٣٢٢٦	المجالس التي ليست بأمانة
٣٢٢٦	الفصل الثالث
٣٢٢٦	العقل محل التكاليف ومتهى الأوامر والنواهي
٣٢٢٧	تعريف العقل وأنواعه
٣٢٢٧	تضعيف الأئمة حديث العقل
٣٢٢٨	الفرق بين الورع والكف وبين الحسب وحسن الخلق
٣٢٢٨	وجه كون الاقتصاد في التفقة نصف المعيشة
٣٢٢٩	باب الرفق والحياء وحسن الخلق
٣٢٢٩	الفصل الأول
٣٢٢٩	شرح قوله: إن الله رفيق
٣٢٣٠	اختلاف علماء الكلام في تسمية الله تعالى بما يشبه بخير الأحاد

٣٢٣٠	مفهوم الوعظ والمراد منه فى الحديث
٣٢٣٠	مفهوم الحياء والإشكال الوارد على الحياء وجوابه
٣٢٣١	حقيقة الحياء فى اصطلاح أهل الشرع
٣٢٣١	إعراب قوله : إن مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى
٣٢٣١	المراد من كلام النبوة الأولى ، والأقوال فى قوله : فاصنع ما شئت
٣٢٣٢	قانون الشرع فى الحياء
٣٢٣٢	معنى قوله : البر حسن الخلق ومعانى البر
٣٢٣٣	الفصل الثانى
٣٢٣٣	المراد من قوله : الإيمان فى الجنة
٣٢٣٤	مفهوم الجواظ والجعظرى
٣٢٣٥	تعريف حسن الخلق وأقوال العلماء فيه
٣٢٣٥	كفارة سماع الملامى وشرب الخمر
٣٢٣٦	معنى كون المؤمن غرا كريما والاستشهاد له
٣٢٣٦	فائدة زيادة لفظ كريم بعد غرّ
٣٢٣٧	الفرق بين الهين واللين (بالتخفيف وبالتشديد)
٣٢٣٧	تشبيه المؤمن بالجمال وفائدته
٣٢٣٨	كلام الغزالى فى الإحياء حول المخالطة والعزلة
٣٢٣٨	كلام الثقات حول العزلة
٣٢٣٨	أجزاء الحكمة عشرة وعاشرها العزلة
٣٢٣٨	كلام الشيخ السهروردى
٣٢٣٨	آداب العزلة أربعة
٣٢٣٩	الفصل الثالث
٣٢٣٩	الدليل على أن أقل الجمع اثنان
٣٢٤٠	شرح قوله : لأتمم حسن الأخلاق
٣٢٤١	استحباب النظر فى المرأة والحمد على حسن الخلقة والخلق
٣٢٤٢	باب الغضب والكبر
٣٢٤٢	تعريف الكبر وأنواع الاستكبار
٣٢٤٢	أنواع المتكبر وأنواع الكبر

٣٢٤٣	الفرق بين الكبير والعجب
٣٢٤٣	الفصل الأول
٣٢٤٤	علامة أهل الجنة وأهل النار
٣٢٤٤	الإشعار بأن الإيمان يقبل الزيادة والنقصان
٣٢٤٤	قوله: (لا يدخل الجنة) للحديث تأويلان
٣٢٤٥	مفهوم بطر الحق والاقوال فيه
٣٢٤٥	الثلاثة الذين لا يكلمهم الله يوم القيامة
٣٢٤٦	الفرق بين الكبرياء والعظمة من كلام الرازي
٣٢٤٦	المراد من الكبرياء والعظمة في الحديث المعنى المفهوم عرفاً وعادة
٣٢٤٦	حكمة تشبيه الكبرياء بالرداء والعظمة بالإزار
٣٢٤٦	معنى الاختصاص في قوله: رادئ وإزارى من وجهين
٣٢٤٧	الفصل الثانى
٣٢٤٧	شرح قوله: يحشر المتكبرون أمثال الدر
٣٢٤٨	فائدة قوله: في صور الرجال
٣٢٤٨	علاج الغضب بالوضوء والاضطاع
٣٢٤٩	مفهوم قوله: يختل الدنيا بالدين
٣٢٥٠	وجه عدم قوة حديث أسماء بنت عميس
٣٢٥٠	الفصل الثالث
٣٢٥١	معنى قوله: والعفو عند الإساءة
٣٢٥١	مقولة عمر رضى الله عنه حول التواضع
٣٢٥٢	بيان المهلكات الثلاثة والمنجيات الثلاثة
٣٢٥٣	باب الظلم
٣٢٥٣	المفهوم اللغوى للظلم
٣٢٥٣	معنى قوله: الظلم ظلمات يوم القيامة
٣٢٥٤	المنع عن الدخول في دار الظالمين إلا بأكيا
٣٢٥٤	الدليل على أن منازل الذين نزل عليهم الغضب لا تتخذ مسكنًا
٣٢٥٤	بيان المفلس الحقيقي
٣٢٥٥	القول بتعارض هذا الحديث مع آية ﴿ولا تزر وازرة﴾ الآية جهل

٣٢٥٦	التصريح بحشر البهائم يوم القيامة وتظاهر الدلائل عليه
٣٢٥٦	الفصل الثانى
٣٢٥٦	معنى قوله : لا تكونوا إمعة
٣٢٥٦	مفهوم قوله : ولكن وطنوا أنفسكم
٣٢٥٧	نصيحة عائشة لخليفة المسلمين معاوية
٣٢٥٧	الفصل الثالث
٣٢٥٧	تفسير قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾
٣٢٥٨	فى الآية دلائل على أن المراد بالظلم فيها الشرك
٣٢٥٨	أنوع صحائف الأعمال يوم القيامة وأصحابها
٣٢٥٨	الفرق بين قوله : لا يغفر، ولا يترك، ولا يعبأ
٣٢٥٩	وجه تخصيص الخبر
٣٢٥٩	باب الأمر بالمعروف
٣٢٥٩	مفهوم المعروف والمنكر
٣٢٥٩	الفصل الأول
٣٢٥٩	تغيير المنكر بالأعضاء الثلاثة، وأن الأمر للوجوب
٣٢٦٠	حكم الأمر بالمعروف
٣٢٦٠	الواجب على الأمر بالمعروف أمران
٣٢٦٠	وليس وجوب الأمر بالمعروف مختصاً بأصحاب الولايات
٣٢٦٠	يجب الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر على كل أحد على قدر علمه
٣٢٦٠	الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر فى دقائق الأفعال
٣٢٦٠	والأقوال خاصة العلماء
٣٢٦٠	إنما ينكر العلماء على ما أجمع على نكارته فقط
٣٢٦٠	ما يناسب للأمر والنهى وكلام الإمام الشافعى فيه
٣٢٦٠	المراد من قوله : فيقلبه، ويقوله : أضعف الإيمان
٣٢٦٠	باب الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر واسع جداً
٣٢٦١	الدليل على إثبات القرعة فى سكنى السفينة ونحوها
٣٢٦١	التشبيه العجيب فى كلامه ﷺ ووجهه
٣٢٦١	التشبيه التمثيلى فى قوله : يدور كما يدور الحمار برحاه

الفصل الثاني

- ٣٢٦٢ تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ الآية
٣٢٦٣ هذه الآية ليست مخالفة لوجوب الأمر بالمعروف
٣٢٦٣ وجه إيراد حديث جرير في الفصل الثاني وحقه الفصل الثالث
٣٢٦٤ سؤال أبي ثعلبة عن الآية وجوابه عليه السلام
٣٢٦٤ معنى إعجاب كل ذي رأى برأيه
٣٢٦٥ المراد من قوله: أجر خمسين منهم
٣٢٦٥ خطبته ﷺ للمحتوية جميع أمور الدين اللازمة
٣٢٦٥ مفهوم أمير العامة
٣٢٦٦ معنى "القول" عند العرب
٣٢٦٧ شرح قوله: حتى يعذروا
٣٢٦٧ المراد من قوله: حتى تأطروهم أطرا
٣٢٦٨ الخطباء السوء من هذه الأمة
٣٢٦٨ معنى المائدة وأجزائها هنا
٣٢٦٩ الفصل الثالث
٣٢٦٩ النفر الثلاثة الذين ينجون من شدائد السلطان
٣٢٦٩ المراد بالشدائد والسوابق
٣٢٧٠ معنى قوله: فيلقى حجته

كتاب الرقاق

الفصل الأول

- ٣٢٧١ الفرق بين الرقة والدقة ووجه تسمية هذه الأحاديث رقا
٣٢٧١ مفهوم النعمة والغنى
٣٢٧١ تشبيه النبي ﷺ المكلف بالتاجر
٣٢٧٢ حقيقة شكر العباد لله تعالى
٣٢٧٢ حكمة قوله: أيكم يحب أن هذا له بدرهم؟
٣٢٧٢ مفهوم قوله: الدنيا سجن المؤمن
٣٢٧٣ كلام الشيخ السهروردي حول هذا الحديث
٣٢٧٣ المؤمن يجد جزاء حسنة في الدارين

٣٢٧٤	المراد من قوله : حجبت النار، وحجبت الجنة
٣٢٧٤	معنى التعس والانتكاس
٣٢٧٤	شرح قوله : إن أعطي رضي وإن لم يعط سخط
٣٢٧٥	ما تقرر في علم المعاني بالنسبة إلى الشرط والجزاء
٣٢٧٥	مفهوم الحبط بالتحريك
٣٢٧٦	في الحديث مثلاً
٣٢٧٧	الربط بين السؤال (أو يأتي الخير بالشر؟) والجواب
٣٢٧٧	الأمثلة الأربعة (الكافر والمؤمن والمقتصد والسابق)
٣٢٧٨	كلام الغزالي في تشبيه المال بالحياة
٣٢٧٨	حال ﷺ مع الأمة غير حال الوالد مع الولد
٣٢٧٩	التحقيق اللغوي للفظ "التنافس"
٣٢٧٩	المراد من "الكفاف"
٣٢٧٩	في دعائه ﷺ إرشاد للأمة
٣٢٧٩	اختلاف حكم الكفاف باختلاف الأشخاص
٣٢٨٠	أنواع مال الإنسان وما يكون له منها
٣٢٨٠	ما يبقى مع الميت وما يرجع منه من ماله
٣٢٨١	الفصل الثاني
٣٢٨٢	الكلمات الخمس التي علمها النبي ﷺ لأبي هريرة
٣٢٨٢	مفهوم الورع وأنواعه
٣٢٨٣	علامة الرجل السعيد
٣٢٨٣	معنى "المفتند" والفند
٣٢٨٣	لماذا لا يقال للمرأة "المفتنة"؟
٣٢٨٤	معنى قوله : «إلا ذكر الله وما والاه»
٣٢٨٤	الكلام حول الدنيا في "مختصر الإحياء"
٣٢٨٥	جعل الله الدنيا ثلاثة أجزاء
٣٢٨٥	المراد بالعالم والمتعلم
٣٢٨٥	ما يدل عليه الحديث من الأحكام والمسائل
٣٢٨٥	المراد من "الضيعة" معاش الرجل

- معنى إفساد المال الدين وإفساد الجاه إياه ٣٢٨٦
- النفقة كلها في سبيل الله إلا البناء لا خير فيه ٣٢٨٧
- إحساس الكراهة في وجه رسول الله ﷺ لأجل العمارة ٣٢٨٨
- كل بناء بناه صاحبه لأجل التفاخر وعدم الحاجة فهو وبال ٣٢٨٨
- ليس لابن آدم حق في غير هذه الخصال الثلاث ٣٢٨٩
- تعريف الزهد وقصة عبد الله بن المبارك ٣٢٩٠
- التشبيه التمثيلي ووجه التشبيه ٣٢٩٠
- شرح قوله: "خفيف الحاذ، ذو حظ من الصلاة" ٣٢٩١
- قال ثعلب: حروف التهجي في فواتح السور للتبئية ٣٢٩١
- معنى قوله: «من أصبح منكم آمناً في سربه» ٣٢٩٢
- قسم النبي ﷺ البطن إلى ثلاثة أقسام ٣٢٩٢
- فوائد الجروع عشرة عند الغزالي ٣٢٩٣
- اسم الرجل الذي كان يتجشأ وسببه ٣٢٩٤
- قيام ابن آدم بين يدي الله يوم القيامة ٣٢٩٤
- النعمة الحقيقية هي السعادة الآخروية ٣٢٩٥
- أول ما يسأل العبد يوم القيامة من نعم الله ٣٢٩٥
- الأسئلة الخمسة عن ابن آدم يوم القيامة ٣٢٩٥
- لا اعتداد بالعلم من غير العمل ٣٢٩٦
- الفصل الثالث: ٣٢٩٦
- سبب إثبات الحكمة في القلب والنطق بها ٣٢٩٦
- أسباب الفلاح وعلاماته ٣٢٩٦
- الاستدراج وسببه ٣٢٩٧
- أهل الصفة (أصحاب الصفة) ٣٢٩٨
- دعوى الفقر مع وجود المال دعوى كاذبة ٣٢٩٨
- أغنياء الصحابة في عهده ﷺ ٣٢٩٩
- معنى الخير ومثاله ومتى يقال للمال خيراً؟ ٣٣٠٠
- معنى كون المال مفتاحاً للشرّ ومغلاقاً للخير ٣٣٠٠
- مفهوم قوله: «اتقوا الحرام في البنيان» ٣٣٠١

- الدنيا دار من لا دار له ٣٣٠ ١
- اسم النوع (اسم الجنس) يستعمل على وجهين ٣٣٠ ١
- الخمر جماع الإثم والنساء حياض الشيطان ٣٣٠ ٢
- المراد من تأخير النساء فى قوله: «آخروهن من حيث آخرنهن الله» ٣٣٠ ٢
- حديث جابر دليل على أن حديث علىّ الآتى مرفوع ٣٣٠ ٣
- مفهوم "العرض" لغةً وعند المتكلمين ٣٣٠ ٣
- محل استعمال "التصديق" ٣٣٠ ٣
- نداء الملكين كل يوم فى العالم ٣٣٠ ٤
- حكمة عدم إسماع الثقليين صوتهما ٣٣٠ ٤
- المراد من قوله: «هو النقى الثقى» ٣٣٠ ٥
- الخصال الأربع التى تكفى عن جميع الدنيا ٣٣٠ ٦
- شفاعة الاعمال لعالمياها ٣٣٠ ٦
- الفرق بين قوله: «أنا الصلاة» و: «أنا الإسلام» ٣٣٠ ٧
- صلاة المودع ٣٣٠ ٧
- باب فضل الفقراء وما كان من عيش النبي ﷺ ٣٣٠ ٩
- الفصل الأول ٣٣٠ ٩
- معنى قوله: «ربّ أشعث مرفوع» ٣٣٠ ٩
- المراد من أصحاب الجدّ ٣٣١ ٠
- مفهوم الخريف والمعاد منه ٣٣١ ١
- شرح قوله: «على رمال حصير» ٣٣١ ٢
- رؤية أبى هريرة سبعين رجلا من أصحاب الصفة ٣٣١ ٢
- معنى الاردرات ٣٣١ ٣
- هذا الحديث جامع لأنواع الخيرات ٣٣١ ٣
- الفصل الثانى: ٣٣١ ٣
- التوفيق بين أربعين خريفاً وخمسمائة منة ٣٣١ ٣
- حكمة دعائه ﷺ: «اللهم أحيى مسكيناً» ٣٣١ ٤
- فائدة قوله: «أبغونى ضعفاككم» ٣٣١ ٤
- استتصاره عليه السلام بفقراء المهاجرين ٣٣١ ٤

٣٣١٥	فى تشبيه النار بالقاتل استعارة تبعية
٣٣١٥	الإشكال حول قوله: «الدنيا سجن المؤمن» وجوابه
٣٣١٦	قلّة مال الدنيا علامة محبة الله (فى عباده الصالحين)
٣٣١٦	خيران يكرهما ابن آدم
٣٣١٦	هدايته ﷺ الذين يدعون محبة
٣٣١٧	إيذاء الكفار النبى ﷺ وإخافتهم إياه لأجل الدين
٣٣١٨	خصلتان علامتان للشاكر
٣٣١٨	الذى ينظر فى دينه إلى من هو دونه لا يكون شاكرًا
٣٣١٨	الفصل الثالث:
٣٣١٨	علامة الملوك والأغنياء عند عبد الله بن عمرو رحمه الله تعالى
٣٣١٩	أمره ﷺ أبا ذرّ بسبع من الخصال الحميدة
٣٣٢٠	إن الله يحبّ عبده المؤمن المتعفف أبا العيال
٣٣٢١	اجتناب عمر رضى الله عنه عن الشراب الخلو مخافة تقليل حسناته
٣٣٢١.	باب الأمل والحرص
٣٣٢١	الفرق بين الأمل والحرص
٣٣٢١	الفصل الأول:
٣٣٢٢	الخطوط الدالة على الإنسان وأجله وأمله
٣٣٢٢	لا يزال قلب الشيخ شابا فى اثنين
٣٣٢٢	معنى قوله: «أعذر الله إلى امرئ»
٣٣٢٢	إن الله يقبل التوبة عن الحرص أيضا
٣٣٢٢	النكتة الدقيقة فى التعبير بابن آدم
	قراءة ابنى بن كعب رضى الله عنه (لم يكن الذين كفروا) على النبى عليه
٣٣٢٣	السلام
٣٣٢٤	الفصل الثانى
٣٣٢٤	جوار الاستعانة بالأم فى إصلاح المنزل
٣٣٢٤	تيممه ﷺ مع قرب الماء
٣٣٢٤	تعليمه ﷺ المسائل المشكلة بالآلات الحسية

٣٣٢٥	الفصل الثالث:
٣٣٢٥	أوك صلاح هذه الأمة وأوك فسادها
٣٣٢٦	قصة الأصمعي مع الأعرابي
٣٣٢٦	ما هي علامة الزهد؟
٣٣٢٧	باب استحباب المال والعمر للطاعة
٣٣٢٧	الفصل الأول:
٣٣٢٧	الصفات الثلاث الجارية على العبد
٣٣٢٧	حجة من يقول: الاعتزال أفضل من الاختلاط
٣٣٢٧	الفصل الثاني:
٣٣٢٨	فضيلة عمل من مات بعد الشهيد بأسبوع
٣٣٢٨	الثلاث التي أقسم النبي ﷺ عليها
٣٣٢٨	قوله: «ما نقص مال عبد من صدقة» فيه تأويلان
٣٣٢٩	القاعدة المقررة في الاستثناء
٣٣٢٩	علامة الكيس والعاجز
٣٣٣٠	الفصل الثالث:
٣٣٣٠	لا بأس بالغنى لمن اتقى الله، والصحة خير من الغنى
٣٣٣٠	ضرورة المال الحلال عند صفيان الثوري
٣٣٣٠	معنى قوله: «الحلال لا يحتمل السرف
٣٣٣١	نداء الله سبحانه يوم القيامة لأبناء الستين
٣٣٣٢	باب التوكل والصبر
٣٣٣٢	تحقيق لفظ "التوكل" و "الصبر" لغة
٣٣٣٢	الفصل الأول:
٣٣٣٣	درجة الخواص والعوام في التداوى
٣٣٣٣	كراهة البعض التداوى والرد عليه
٣٣٣٤	المراد من الرجل في قوله: «ثم قام رجل آخر»
٣٣٣٤	شرح قوله: «المؤمن القوى خير من المؤمن الضعيف»
٣٣٣٥	المراد من قوله: كلمة «لو» تفتح عمل الشيطان
٣٣٣٥	إنما يكون النهي عن استعمال "لو" للتنزيه

الفصل الثاني:

٣٣٣٥

معنى "حق التوكل"

٣٣٣٥

كلام الغزالي والقشيري حول التوكل

٣٣٣٦

ما من شيء يقرب العباد إلى الجنة ويُبْعِدُهم من النار إلا بيته ﷺ

٣٣٣٦

معنى: قوله: «فأجملوا في الطلب»

٣٣٣٧

الدليل على أن الحلال والحرام كليهما رزق عند أهل السنة

٣٣٣٧

في الحديث حث على التسلي

٣٣٣٧

نصيحته ﷺ لابن عباس رضي الله عنهما

٣٣٣٧

علامة سعادة ابن آدم وشقاوته

٣٣٣٨

الفصل الثالث

٣٣٩

المراد من الآية التي لو أخذ الناس بها كفتهم

٣٣٣٩

تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾

٣٣٤٠

معنى قوله: ﴿إِنَّ قَلْبَ ابْنِ آدَمَ بِكُلِّ وَادٍ شُعْبَةٌ﴾

٣٣٤١

دعاء نبي من الأنبياء لقومه

٣٣٤٢



نذر الفناء



